

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_192219

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. M 954.7 Accession No. PG-M 15

Author B 57 M

Title માર, મારફર વામન .

મહારાષ્ટ્ર-દર્શન અથવા નિરૂપણ

This book should be returned on or before the date last marked below.

સિદ્ધિકાંતે પાલિકા હાથ

संस्कारांशजक समाप्त धर्मे

महाराष्ट्र धर्म ग्रंथ माला

की

महाराष्ट्र धर्म ग्रंथ माला

ग्रंथ चवथा

महाराष्ट्र धर्मे

अर्थात्

मराठ्यांच्या इतिहासाचें आत्मिक स्वरूप

मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ।
ये विषयी न करितां तकवा । पूर्वज हांसती ॥

लेखक

मास्कर वामन भट, वकील, धुळे

विजया दशमी १८४७

किंमत तीन रुपये

हा ग्रन्थ विश्वनाथ गणेश जावडेकर बी. ए. एल्. एल्. बी. यांनी धुळे
येथे गल्ली नंबर १ घर नंबर ५ मध्ये आत्माराम प्रिंटिंग आणि
पब्लिशिंग लि. कंपनीच्या आत्माराम छापखान्यांत छापिला
व भास्कर वामन भट यांनी तेथे च प्रसिद्ध केला.

श्री
महाराष्ट्रधर्मग्रन्थमाला

- [१] श्री ज्ञानेश्वरी, संपादक रा. राजवाडे, किंमत रु. ४
[२] त्र्यंबकरायकृत बालबोध, संपादक रा. चांदोरकर, किं. १।
[३] श्री ज्ञानेश्वरांचे योगवासिष्ठ, संपादक रा. चांदोरकर, किं. १।।.
[४] श्री महाराष्ट्रधर्म, लेखक रा. भट, किंमत रु. ३

सत्कार्योत्तेजक सभा—धुळे

प्रस्तावना

महाराष्ट्रा खेरीज हिंदुस्थानांतील इतर कोणत्या एखाद्या प्रांतांत जर मराठ्यांच्या इतिहासाचा अभ्यास, चर्चा व संशोधन होत असेल तर तो प्रांत ह्याटला ह्याणजे बंगाल इलाखा हा होय. कलकत्ता येथे प्रसिद्ध होणाऱ्या मॉडर्न रिव्ह्यू मासिकांत बऱ्याच वर्षांपूर्वी पासून मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधी संशोधनात्मक व चर्चात्मक लेख प्रसिद्ध होत असून हल्लीं हि तो क्रम सुरू आहे. या मासिकांत प्रसिद्ध होणाऱ्या लेखां पैकीं बरेचसे लेख प्रो. यदुनाथ सरकार यांचे व इतर कांहीं दुसऱ्या लेखकांचे असतात. संशोधन करून प्राप्त झालेल्या नूतन माहितीच्या साहाय्याने त्या लेखांची रचना करण्यांत येत असल्यामुळे या लेखा बद्दल थोडा बहुत आदर वाटला तथापि या लेखांत व्यक्त होणारी लेखकांची मानसिक वृत्ति व या लेखांचे सर्व साधारण धोरण यांच्या योगाने हे लेख वाचून कोणत्या हि महाराष्ट्रीयीयाच्या मनात खेद व आश्चर्य उत्पन्न झाल्या खेरीज रहाणे दुरापास्त आहे. या लेखांच्या वाचनाने आमच्या मना वर हि अशाच प्रकारचा परिणाम होत असे. ज्या उच्च ध्येयांकरितां महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी सतराव्या शतकांत महाराष्ट्रात स्वराज्य स्थापण्याचा प्रचंड खटाटोप केला त्या ध्येयांच्या स्वरूपाची अंधुक कल्पना हि व्यक्त करण्याचा प्रयत्न न करितां या लेखांत स्वराज्य स्थापना करण्यात द्रव्याच्या लूटी पलीकडे मराठ्यांचे कोणते हि उच्च ध्येय नव्हते अशा प्रकारच्या असत्य ग्रहाचे प्रतिपादन केलेलें पाहून व असल्या प्रकारच्या लेखाच्या योगाने अत्यंत थोर अशा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांची बदनामी सर्व जगभर झालेली पाहून आमचे मनांत खेद उत्पन्न व्हावा यांत नवल नाहीं. इंग्रजादि पाश्चात्य ग्रंथकारा पेशां यदुनाथादि बंगाली लोक महाराष्ट्रीयीयांस अधिक निकट आहेत. मराठे व बंगाली लोकांची संस्कृति व धर्म एक. असें असतां स्वराज्य स्थापनेचा प्रचंड खटाटोप करणाऱ्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचे वास्तविक स्वरूप अवगत करून घेणे ही बाब बंगाली ग्रंथकारास सहज साध्य असतां तशा प्रकारचा यदुनाथादि बंगाली

लेखकांनीं कांहीं एक प्रयत्न न करितां वरील प्रकारच्या असत्य ग्रहांचा प्रसार त्यांनीं केलेला पाहून आश्वास आश्चर्य वाटत असे. अशा प्रकारच्या मनःस्थितीत आपल्या थोर व बंद्य अशा पूर्वजांच्या बंगाली लेखकां कडून होणाऱ्या बदनामीचें निराकरण करून स्वराज्य स्थापना करण्यांत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचें यथार्थ दिग्दर्शन करावें अशी स्फूर्ति आश्वास सन १९१८ सालच्या मॉडर्न रिव्ह्यू मासिकांत बंगाली ब्राह्मण हें टोपण नांव धारण करणाऱ्या एका लेखकाने लिहिलेला लेख वाचून झाली.

वर दर्शविल्या प्रमाणें यदुनाथादि बंगाली लेखकांचे मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधीं लेख प्रसिद्ध होण्यास सुरुवात होण्या पूर्वी महाराष्ट्रांतील इतिहास संशोधकांचें लक्ष मराठ्यांच्या इतिहाससंशोधना कडे वेधले गेले होतें. पुरातत्व-भूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे, कै. न्या. मू. महादेव गोविंद रानडे, कै. राजाराम शास्त्री भागवत इत्यादि विद्वानांनीं स्वराज्य स्थापन करण्यांत मराठ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होतें या संबंधाची चर्चा, व्याख्यान व लेख द्वारा करण्यास सुरुवात करून आपले सिद्धांत प्रकट केले होते. या विद्वान् गृहस्थांनीं प्रकट केलेल्या सिद्धांता संबंधीं बरी च चर्चा महाराष्ट्रांत आज पावेतो होत आली आहे. या सर्व चर्चेतून निष्पन्न झालेला बहुमान्य सिद्धांत ह्याटला म्हणजे “ महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होतें ” हा होय. हा सिद्धांत महाराष्ट्रात जरी बहुमान्य झाला तथापि महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा व या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो या बद्दल बरीक भरपूर मतवैचित्र्य व अनिश्चितपणा आज पावेतो कायम राहिला आहे.

महाराष्ट्रीय व बंगाली इतिहास संशोधकांनीं मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधीं प्रसिद्ध केलेल्या वरील चर्चात्मक लेखात ग्रथित केलेल्या सिद्धांताच्या दृष्टीने महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति यांचा समाधानकारक उलगडा करणें हें अत्यंत महत्वाचें व जरूरीचें झाले. या संज्ञेच्या अर्थाचा व व्याप्तीचा योग्य व समाधानकारक खुलासा केला गेल्यास मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपा संबंधाच्या बंगाली लेखकांच्या असत्य ग्रहांचें निराकरण व महाराष्ट्रीय विद्वानांच्या साशंक व अनिश्चित ग्रहांचें समाधान असें द्विधा कार्य सिद्ध होण्याचा सुसमय प्राप्त झाला. या सुसमयाचा फायदा घेण्याचें आम्हा आपल्या मनार्शी ठरवून प्रस्तुतच्या

प्रबंध रचनेस प्रारंभ केला. हा निश्चय करण्या पूर्वी मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या पंधराव्या खंडाचा आम्ही जरा बारकाईने अभ्यास केला होता. हा अभ्यास केल्या नंतर “ महाराष्ट्रांतील व्यवहारनिर्णय पद्धति ” या विषया वर एक निबंध तयार करून भारतइतिहाससंशोधकमंडळा पुढे शके १८३६ सालांत आम्ही प्रथम वाचला. पंधराव्या खंडांत ज्या स्वरूपाचे कागदपत्र प्रसिद्ध करण्यांत आले होते त्या च स्वरूपाचे कागदपत्र मराठ्यांच्या इतिहासार्ची साधनें खंड १६, १७, १८ व २० यांत पंधराव्या खंडाच्या प्रसिद्धी नंतर लागोपाठ प्रसिद्ध झाले. या कागदपत्रांच्या आधारे वरील विषया वर आणिक दोन निबंध भारतइ.सं.मंडळाच्या वार्षिक संमेलन प्रसंगी शके १८३७ व १८३८ सालांत आम्ही वाचले. या लेखांच्या रचनेस्तव वरील साधन खंडांतील कागदपत्रांचें वाचन व अभ्यास चालू असतां “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा खरा अर्थ व व्याप्ति पूर्णपणें आमच्या लक्षांत आली होती. या मुळे प्रस्तुतचा प्रबंध रचण्याचा विचार आम्ही नक्की करून हें कार्य करण्यास सुरुवात केली. दोन प्रकरणें तयार होऊन तिसरें प्रकरण कच्चे लिहून झालें असतां आमचे मित्र रा. शंकर श्रिकृष्ण देव यांनीं हा प्रबंध “ रामदास आणि रामदासी ” मासिकांत छापून प्रसिद्ध करण्या बद्दल आग्रह धरिला. सर्व प्रबंध लिहून तयार नसल्या मुळे हा मार्ग स्वीकारण्यास आम्ही बरेच आढे-वेढे घेतले. परंतु त्यांनीं माझ्या ह्मणण्या कडे लक्ष न देतां “ रामदास आणि रामदासी ” मासिकांत प्रबंध छापण्यास सुरुवात केली. या नंतर प्रबंध पुरा लिहून काढण्या संबंधींच्या आमच्या जबाबदारीचें स्वरूप पालटल्या मुळे तो लिहून पुरा करण्याची जोराची निकड आमचे मागे लागली. या निकडी मुळे हा प्रबंध आमचे हातून पुरा होऊन तो ग्रंथरूपानें प्रसिद्ध होण्याचा योग आला या बद्दल परमेश्वराचे जितके आभार मानावे तितके थोडेच होणार आहेत. आमचे मित्र रा. देव यांनीं रामदास आणि रामदासी मासिकांत प्रबंध छापण्याचा आग्रह धरिला नसतां तर कदाचित् हा प्रबंध छापून प्रसिद्ध होण्याचा योग हि आला नसता. आमच्या या प्रबंधाच्या प्रसिद्धी मुळे मराठ्यांच्या इतिहासाच्या संशोधनांत अल्पशी भर पडली आहे असें तज्ञांचें मत झाल्यास एका दृष्टीनें रा. देव यांचा आग्रह उपकारकच झाला असें ह्मणण्यास हरकत नाही. या प्रबंधांत आम्ही केलेली विधानें व प्रतिपादिलेले सिद्धांत मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या

कागदपत्रांच्या आधारें करण्याची शक्य तितकी खबरदारी घेतली आहे. कल्प-
नेच्या भराच्या मारण्याच्या मोहास सहसा आह्मी बळी पडलों नाहीं. या प्रबं-
धाच्या निर्मिती संबंधी वरील अल्पसा खुलासा करून आह्मी हा प्रबंध महाराष्ट्र
इतिहासजिज्ञासूंच्या सेवेस सादर करून ही अल्पशी प्रस्तावना पुरी करितों.

आश्विन शुद्ध १० शके १८४७ }
धुळें.

भास्कर वामन भट

अनुक्रमणिका

व

प्रकरणवार सूची

प्रकरण पहिलें

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपा विषयीच्या मतवेचित्र्याचे दिग्दर्शन व त्याची मिमांसा:—भौतिक व आत्मिक इतिहासाची रा. राजवाडे यांची व्याख्या- मराठ्यांच्या भौतिक व आत्मिक इतिहास लिहिण्याच्या स्वकीयाच्या व परकीयांच्या प्रयत्नांचें दिग्दर्शन-मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या ध्येया विषयी मिमांसा करणारांचे तीन पंथ--परदेशस्त युरोपियन ग्रंथकारांचा पहिला पंथ--ग्रॉट डफची मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षा विषयीची कारण मिमांसा--मिलीचे या विषयीचें मत--कर्नल टॉडचें मत--व्हिनसेंट स्मिथचें मत- परदेशस्त युरोपियन ग्रंथकारांची या स्वरूपाचीं मते ब्रह्मणाच्या कारणांची मिमांसा—मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या कारणांची मिमांसा करणारा महाराष्ट्रेतर हिंदी लोकांचा दुसरा पंथ--बंगाली ब्राह्मणांचें मत--स्वामी विवेका-नंदांचें मत—यदुनाथ सरकारचें यांचे मत—दुसऱ्या पंथाची विशिष्ट मते ब्रह्मणाची कारणमिमांसा-मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या ध्येयाच्या कारणमिमांसांचा महाराष्ट्रियांचा तिसरा पंथ--मराठ्यांच्या इतिहासा विषयी विचार करणाऱ्या प्रथमच्या महाराष्ट्रियांच्या मतांचे दिग्दर्शन—कै. विष्णुशास्त्री चिपळूणकर यांच्या इतिहासा वरील निबंधापासून मराठ्यांच्या इतिहासाचें संशोधन करण्याची महाराष्ट्रात निर्माण झालेली स्फूर्ति व तिचे परिणाम—राजवाडे यांच्या मराठ्यांच्या इतिहासाच्या पहिल्या व चवथ्या साधन खंडांची प्रसिद्धी--कै. न्यायमूर्ति रानडे यांच्या “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ” या ग्रंथाची प्रसिद्धी--सरदेसाई, कै. लिमये इत्यादिकांनीं मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासा विषयी केलेलें विवेचन—मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या स्वरूपा विषयी वरील ग्रंथ प्रसिद्धी मुळें घडून आलेलें स्थित्यंतर--निवळ लूट मिळविण्याच्या ध्येयानें उत्सुक होऊन मराठ्यांनीं स्वसत्तेचा प्रसार केला नसून कांही उच्च ध्येयाचे सिध्यर्थ मराठ्यांनीं स्वराज्य स्थापना केली होती या मताची निष्पत्ती व स्थापना.

१-२२

प्रकरण दुसरें

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपा विषयीं विवेचन करणाऱ्या महाराष्ट्रीय पंथापैकीं आधुनिक काळीं निर्माण झालेल्या प्रागतिक शाखेंतील विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन व त्यांच्या विवेचनाचा निष्कर्ष:—
“ मराठा तितुका मेळवावा ” इत्यादि उक्तीचा न्या. रानड्यांनी केलेला

अर्थ-“ मराठ्यांच्या सत्तेचा उ कप ” या ग्रंथात रानज्यांनी मराठ्यांच्या सत्तेचें बीज कसे पेरलें गेलें या विषयी केलेल्या विवेचनाचे स्वरूप-एका मोठ्या अगर एकजीव झालेल्या राष्ट्राचा जो धर्म तो महाराष्ट्रधर्म ”-श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचार विषयक विधी निषेध रूपी आज्ञाच्या शृंखला तोडणें हे महाराष्ट्रीय संतांचे युरोप खंडातील “ रेफर्मेशनच्या ” चळवळीच्या उत्पादका सारखे ध्येय होतें व त्यांनी प्रतिपादिलेला जो धर्म तो महाराष्ट्रधर्म असा न्या. रानज्याचा सिद्धांत-कै. राजाराम शास्त्री भागवत याचे महाराष्ट्रधर्माचे स्वरूपा वद्दलचे विवेचन-महाराष्ट्रधर्म ह्याणजे कर्मठाचा कोता धर्म नव्हे, तर ज्ञानेश्वरांनी जीर्णोद्धार केलेला सतांचा विशाल धर्म असा शास्त्रीयुवाचा सिद्धांत-राजवाडे याचे महाराष्ट्रधर्माचे स्वरूपा विषयीचे विवेचन-सरदेसाई याचें विवेचन-कै. लिमये याचें विवेचन- रा. व. भांडारकर याचें भागवत धर्माविषयीचे विवेचन-महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्था वद्दल मागील विवेचना वरून दृष्टोत्पत्तीस येणारे मतवैचित्र्य-या मतवैचित्र्यातून शिवाजी महाराजांच्या मराठ्य म्यापनेचे महाराष्ट्रधर्म स्थापना हे ध्येय होतें हा निष्पन्न होणारा सर्व साधारण व सर्व संमत सिद्धांत.

२२-४९

प्रकरण तिसरे

शिवकालीन स्वराज्य स्थापनेचें व तदनंतरच्या स्वराज्याच्या विस्ताराचें महाराष्ट्रधर्म स्थापना हें च ध्येय होते या सिद्धांता वर येणारे आक्षेप व त्यांचें निरसन व महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति स्पष्ट करणारा ऐतिहासिक पुरावा:-शिवाजी महाराजांचे समकालीन व त्यांच्या पश्चातचे पुढारी यांचे न्येय कोणत्या स्वरूपाचे होते हे मिळ करणारा पुरावा पुढे येण्याची आवश्यकता-महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या वाची निश्चित होण्याची आवश्यकता-कोणत्याहि राष्ट्राचे विविक्षित काळी कोणतें ध्येय होतें हे ठरविण्याचा शास्त्रशुद्ध मार्ग-राष्ट्राच्या पुढाऱ्यांनी त्यांच्या ध्येया विषयी प्रगट केलेले विचार व तत् सिद्ध्यर्थ केलेले कार्य, त्या च प्रमाणे सामान्य व्यक्तींनी पुढाऱ्याचे न्येया संबंधी प्रगट केलेले विचार यावरून न्येयाची निश्चिती करणे-महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येया विषयीचा पुरावा दोन प्रकारचा-प्रत्यक्ष व अनुमानिक--महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी दोन प्रकारचे-एक हरिकथा निरूपणा पुढारी व दुसरे राजकारणी पुढारी-शिवपूर्वकालीन राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येया विषयीच्या माहितीची अल्पता-शिवपूर्वकालीन हरिकथा निरूपणा पुढाऱ्यांच्या न्येया विषयीच्या माहितीची विपुलता-देवगिरीच्या यादवा नंतरच्या व शिवाजी महाराज अवतरीत होण्या पूर्वीचा काळा-ताल महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणा पुढाऱ्यांच्या ध्येया विषयीचा पुरावा व त्या वरून निष्पन्न होणारे सिद्धांत-शिवपूर्व काळाच्या भरतसंज्ञातील क्षत्रिय

राजांच्या ध्येयांचे स्वरूप-मुसलमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तोपर्यंत विजयनगरच्या हिंदुराजसत्तेच्या ध्येयांचे स्वरूप-शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत स्वराज्याची स्थापना करण्याचे झालेले प्रयत्न व ते प्रयत्न करणारांचे ध्येय-शहाजी राजे यांच्या ध्येया विषयी विवेचन--शिवकालीन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी व त्यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—शिवाजी महाराजांचे ध्येय संबंधीचा पुरावा—शहाजीचे उद्धार—रामचंद्र निळकंठ याचे उद्धार—समर्थ रामदासस्वामीचे उद्धार—शिवराज प्रशस्तीतील गागाभट्टांचे शिवाजीचे ध्येय विषयीचे उद्धार—सप्त प्रकरणात्मक चरित्रातील उल्लेख—शिवदिग्विजय वस्त्रीतील उल्लेख—शिवाजीने मिर्झाराजा जयसिंग यास लिहिलेल्या पत्रांतील शिवाजीचे ध्येय विषयीचा उल्लेख—शिवाजी महाराजांचे अवतार समाप्ती पासून मराठी साम्राज्य लयास जाई तो पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—संभाजीच्या ध्येयांचे स्वरूप—राजारामाच्या ध्येयांचे स्वरूप—शाहू महाराजांच्या ध्येयांचे स्वरूप—बाळाजी बाजीराव उर्फ नानासाहेब पेशवे यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—मुरबातीपासून शेवट पावेतो मराठी राज्याच्या ध्येयांचे गोविंदराव काळे यांनी केलेले दिग्दर्शन—नाना फडणीसांच्या ध्येयांचे स्वरूप—येशवंतराव होळकर यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—देवगिरीच्या यादवांचे काळापासून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तो पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—ज्ञानेश्वर, एकनाथ, नामदेव, सेना न्हावी, सरस्वस्ती गंगाधर, ज्योतबास्वामी, महालिंगदास इत्यादिकांच्या ध्येयांचे स्वरूप—शिवाजी महाराजांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचे स्वरूप—रामो रामदास, समर्थ रामदास स्वामी व तुकाराम बुवा यांच्या ध्येयांचे स्वरूप-मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य जन यांच्या कल्पना-वंशपद्धतीच्या कल्पांचे महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे वर्णन-शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्या पूर्वी पासून तो मराठी साम्राज्य लयास जाई तो पावेतो महाराष्ट्रीय साम्राजाच्या हरिकथा निरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचे ध्येय महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे होते या सिद्धांताची शाबिती--महाराष्ट्रधर्म ज्ञानजे श्रुतिस्मृति प्रणीत धर्म-महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व विस्ताराचे ध्येय होते हे सिद्ध करणाऱ्या मराठ्यांच्या राजकिय धोरणांतील व राज्यपद्धतीतील कित्येक बाबी--या बाबींचे प्रकार दोन--मराठ्यांच्या राजसत्तेच्या व राजव्यवस्थेच्या सर्व साधारण धोरणांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचा पहिल्या प्रकारांत समावेश होतो--श्रुतिस्मृतिधर्मान्वये महाराष्ट्रीय समाजातील प्रत्येक व्यक्तीस आचरण करणें भाग पडत असें हे दर्शविणाऱ्या बाबी--क्षत्रियवर्णी राजाची श्रुतिस्मृतिधर्मान्वयें लक्षण--या पैकी शिवाजी महाराजांचे ठाई कोणती होती याचे दिग्दर्शन

राजव्यवस्थेच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांनी अमलांत आणलेल्या योजना--शिवाजी महाराजांनी अस्तित्वांत आणलेल्या अष्टप्रधान संस्थेच्या निर्मिती संबंधी विवेचन-- मराठी भाषेचा उद्धार--गोब्राह्मणप्रतिपाल--स्त्रीप्रतिपाल, साधु, संत व सत्पुरुष यांचा परामर्श--तीर्थ क्षेत्रे व देवालये--यांचा उद्धार--व्यवहारनिर्णय व न्यायदान--परधर्मसहिष्णुता-शांतिक व पौष्टिक कर्मे-मराठ्यांची कूटयुद्धपद्धती-श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय होते हे शाबीत करणाऱ्या वर नमूद केलेल्या बाबी पैकीं दुसऱ्या प्रकारच्या बाबींचे दिग्दर्शन-महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचे दिग्दर्शन- धर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबीचा तपशील-याज्ञवल्क्य स्मृति अन्वये महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबी- देशाभिमान या भावनेचा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कसा समावेश होतो याचे स्पष्टीकरण - महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च ध्येय शिवाजी महाराजांचे काळी महाराष्ट्रीयीयांचे कां बनलें या विषयांचे विवेचन--महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील प्रो. सरकार यांनी मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासा संबंधी केलेल्या मिमांसेचे परीक्षण-याच संबंधी कै. न्या. रानडे व रा. राजवाडे यांनी केलेल्या मिमांसेचे परीक्षण.

४९.—३९३

प्रकरण चवथें

धर्म व महाराष्ट्रधर्मः—धर्म व महाराष्ट्र धर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचे सूक्ष्म विवेचन—धर्म वाङ्मयाच्या उपपत्तीचे व विकासाचे स्थूल दिग्दर्शन—धर्म शब्दाची व्याख्या—धर्म व भारतीय समाज यांचा अन्योन्य संबंध व परस्परावलंबित्व संस्कारविधी व व्रतचर्या—राजधर्म व प्रजाधर्म—विवाहित स्त्री पुरुषांचे परस्परा संबंधी धर्म—संकर जातीच्या लोकांचे धर्म—आपद्धर्म—प्रायश्चित्त धर्म—जातीधर्म, देशधर्म, कुलधर्म—दशलक्षणयुक्तधर्म—मोक्षधर्म—धर्मग्रंथांचे—शुद्धीकरण.

३९३.—४४७

प्रकरण पांचवें

मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं गौण बाबींचे दिग्दर्शन व तत्संबंधीची अल्प चर्चाः—मानवी समाजास वळण लावणाऱ्या नेत्या अगर पुढारी वर्गाच्या ध्येयरूपी वासना ह्या समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मा--महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी मुख्यत्वे करून क्षत्रिय व ब्राह्मण वर्णापैकीं होते--पुढारी दोन प्रकारचे, एक हरिकथा निरूपणी पुढारी व दुसरे राजकारणी पुढारी--मराठ्यांचा आत्मिक इतिहास ह्या दोन्ही प्रकारच्या पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना--महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी व राजकारणी पुढार्यांच्या उन्नत मनोवृत्ती पासून महाराष्ट्रधर्मस्थापनेची कल्पना उदयास येऊन सिद्ध झाली--महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांच्या अवनत मनोवृत्तीचे मराठी राज्यावर

झालेले परिणाम—छत्रपतींच्या घराण्यांतील शाहू व ताराबाई यांच्या विरोधा मुळें उत्पन्न झालेली फूट—राघोबाच्या पेशवेपद मिळविण्याच्या महत्वाकांक्षे पासून पेशवे घराण्यांत झालेली फूट—या फूटीचे मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—सवाई माधवरावांचे मृत्यूनंतर पेशवेपदा बद्दल उत्पन्न झालेला वाद व त्याचे मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—महाराष्ट्रीय समाजांतील जातीभेदा मुळें मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—शिंदे, होळकर, गायकवाड, भोसले, वुंदेले, रास्ते इत्यादि सरदारांच्या स्वार्थवुद्धीच्या अतिरेकाचे परिणाम—महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी “ सावधपण सर्वत्र विषयी ” बाळगण्याचे बाबतींत खबरदारी न घेतल्यानें मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—भारतीय तत्वज्ञानाचा महाराष्ट्रीय लोकांचे स्वभावा वर झालेला परिणाम—पाश्चात्य इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादिकांचे शस्त्रास्त्राचे बाबतींत मराठ्यां पेशां श्रेष्ठत्व—कवाईत शिकलेले कंपू तयार करण्याचे बाबतींत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी केलेले प्रयत्न—भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाचा मराठ्यांचे ठिकाणी असलेला अभाव व त्याचे मराठी राज्यावर झालेले परिणाम—वेदांत तत्वज्ञानाचें स्वरूप—भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाच्या प्रगतीस वेदांत तत्वज्ञाना पासून येणारा अडथळा—वेदांत तत्वज्ञाना विषयी कांहीं पाश्चात्य विद्वानांचे अभिप्राय—भौतिक शास्त्रीय ज्ञान संपादन करण्याचे बाबतींत महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनी केलेल्या हलगर्जीपणाचे मराठी राज्यास भोगावे लागलेले दुष्परिणाम.

एक शंका आणि तिचा खुलासा

४५८—५०६

५०७—५०८

शुद्धिपत्र

(या शुद्धिपत्रांत महत्वाच्या अशुद्ध शब्दांची शुद्ध रूपें दिली आहेत)

अशुद्ध रूप	पान	ओळ	शुद्ध रूप
त्यांच्या	९	११	आपल्या
उत्तर	१३	१७	उत्तरेकडील
ज्या	१५	२६	त्या
समजत.	१५	३०	समजत
वापरला आहे.	१६	२६	वापरला आहे
भगवत	२७	३०	भागवत
भगवद्गीतेंत	३३	२	भगवद्गीतेंत

स्वष्टपणें	४४	१४	स्वष्टपणें
अस्त्वितांत	४४	१५	अस्तित्वांत
तत्प्रीत्यर्थ	४५	१५	तत्प्रीत्यर्थ
सिद्धांत	४८	२८	सिद्धांता
पुराव्या	५१	३	पुरावा
क्षत्रियेतर	५५	३०	क्षत्रियेतर
आधारवर	६३	२८	आधारावर
महत्	६५	४	महान्
कर्नाकट	६७	२१	कर्नाटक
राजसूत्रे	६७	३१	राज्यसूत्रे
असें	७३	१८	अश्या
नवावताराः	७८	१५	नवावतारः
अंतःस्त्व	८०	१५	अंतःस्थ
अनुमान निघणारे	८०	१६	निघणारे अनुमान
त्यांच्या	८१	२१	आपल्या
स्वरूपाचे	८३	२९	स्वरूपाचे वावर्तीत
त्यां	९१	२	या
भा.डकथांच्या	९६	२५	भाकड कथांच्या
किंवा त्या चित्याचे	१०१	१७	किंवा चित्याचें
राहिली तरी	१०१	१९	राहिली तिची सेवा
			कराल तरी
मनबदारी	१०१	२४	मनसबदारी
ध्येयाचे	१०६	३	ध्येयाचे
रघुनानाथ	१११	२७	रघुनाथ
वैशम्य	११५	१७	वैषम्य
धर्मराज्य	१२५	२२	धर्मराज्य
मुखवालोकन	१३२	९	मुखावलोकन
भगवन्नमस्मरण	१४५	२२	भगवन्नामस्मरण
नमादेवांचें	१४५	२२	नामदेवांचें
सगुणा.	१४७	२	स गुणः
भावबंधनाचा	१५७	१२	भवबंधनाचा
जनर्पेत	१७४	७	जनर्तेत
नाममहिऱ्याचे	१७४	१५	नाममहिऱ्याचे
णर्तव्य	१९०	१	कर्तव्य

महोत्साहकः	२१९	२१
स्थूलक्षः	२१९	२१
सत्पवावशुचिः	२१९	२२
व्यसनोश्चैव	२१९	२४
स्वरन्धगोतान्वी	२१९	२५
शाहागिरीकडे	२२१	४
कौटिल्य शुकादि	२२३	३०
हीन भूतीका	२३१	१९
शयश्च	२३१	२०
सदसद	२३१	२६
पुरोधश्च	२३२	५
द्रूत	२३२	७
दशमांशाधिकोः	२३३	८
मन्त्रविद्र	२३४	११
सामदानज्व	२३४	३०
भूतश्चैव	२३५	१८
जार्तिज्ञान्तः	२४२	२२
बलाध्यक्षादिकः	२४२	२३
प्राणैःकंठगतैरपि	२४८	२१
जीवीनां	२५४	१
मनुस्मृतीं	२६८	९
स्त्रीबालभ्यु	२६८	११
अधर्मा	२७५	६
हयस्या	२७५	७
अभिवृध्यर्थ	२८१	१२
यस्मिन्देशे च आचारो	३०१	१२
क्रतुर्भिर्विधि धैरा	३०३	८
कुटैरायुधैर्हन्त्या	३१५	१७
दूषयच्चास्य	३१६	९२
९५	३१६	२२
परिसास्तथा	३१६	२३
येच्चैने	३१६	२४
९६	३१६	२४

महोत्साहः	
स्थूललक्षः	
सत्यवावशुचिः	
व्यसनश्चैव	
स्वरन्धगोतान्वी	
जहागिरीकडे	
कौटिल्य शुकादिकृत	
हीन भूतीका	
शयश्च	
सदसत	
पुरोधश्च	
द्रूत	
दशमांशाधिकाः	
मन्त्रविद्रा	
सामदानश्च	
भूतश्चैव	
ज्योतिर्ज्ञान्तः	
बलाध्यक्षादिकः	
प्राणैःकंठगतैरपि	
जीविनः	
मनुस्मृतीं	
स्त्रीबालाभ्यु	
अधर्म्या	
ह्यस्या	
अभिवृध्यर्थ	
अस्मिन्देशे आचारो	
क्रतुर्भिर्विविधैरा	
कुटैरायुधैर्हन्त्या	
दूषयेच्चास्य	
१९५	
प्राकारपरिखास्थता	
येच्चैनं	
१९६	

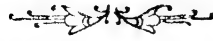
निंदतो	३१७	२३	निहंतो	
परितश्चिर	३१८	४	परितश्चिर	
सेन्धवम्	३१८	५	सेन्धनम्	
मैलयाजयेत	३१८	२७	मेलयाजयेत	
परी	३१८	२९	परो	
गृहण्यकुरुते	३३९	१०	गृह्णकुरुते	
दुहित	३३९	११	दुहितृ	
बंधु शिष्य	३४०	२३	बंधु शिष्यः	
गृण्हातीति	३४१	३	गृण्हातीति	
स्थितमिति	३४१	३	स्थितमिति	
वाधिरः	३४२	२०	वधिरः	
माहान्ति	३४७	५	महान्ति	
ये	३५९	१५	ते	
सर्वेषामपि	३५९	२५	सर्वेषामपि	
सर्वेषामपि	३५९	२७	सर्वेषामपि	
सर्वाण्येतान्य	३५९	३१	सर्वाण्येतान्य	
प्रवृत्तं	३६०	३	प्रवृत्तं	
प्रवृत्तं	३६०	५	प्रवृत्तं	
निवृत्तं	३६०	६	निवृत्तं	
भूताव्यतेति	३६०	६	भूतान्यत्येति	
दमोर्हिमा	३६०	२८	दमोर्हिमा	
यध्योगेना	३६०	२९	यध्योगेना	
पडली	४६२	२४	पडली	
पुढान्यांस	४६८	२०	पुढान्यांच्या वंशजास	
श्चेह	४६८	२८	स्नेह	
रा. वापट	५०८	८, ९, १७ २२, २५, २७ व २८	रा. पेडसे	



श्री

महाराष्ट्रधर्मग्रन्थमाला

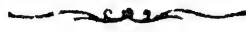
ग्रन्थ चवथा



महाराष्ट्रधर्म

अर्थात्

मराठ्यांच्या इतिहासाचें आत्मिक स्वरूप



(लेखक—भास्कर वामन भट)



प्रकरण पहिले

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयींच्या
मतवैचित्र्याचें दिग्दर्शन व त्याची मीमांसा

कोणत्याहि राष्ट्राचा इतिहास दोन पद्धतीने लिहितां येतो. एका दोन पद्धति ह्याजें एक भौतिक व दुसरी आत्मिक. मराठ्यांच्या इतिहाससाधनांच्या पहिल्या खंडाच्या प्रस्तावनेत प्रसिद्ध इतिहाससशोधक पुरातत्वभूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे यांनी या दोन्ही पद्धतीचें स्पष्टीकरण खाली लिहिल्या प्रमाणें केलें आहे. “ धर्म, नीति, विद्या, समाज, व्यापार, कृषि, कला, कौशल्य, कायदेकानून, राजकारण व तत्सिद्ध्यर्थ केलेल्या अतःस्थ व बहिःस्थ खटपटी इतक्या सर्वोच्या प्रगतीचा किंवा विगतीचा कालक्रमाने यथास्थित, बांधेसूत, पद्धतवार व सप्रमाण विचार केला जाऊन तो पुन्हां आत्मिक व भौतिक रीत्या झाला ह्याजें राष्ट्राचें चरित्र समग्र कळलें असें होतें. येथें आत्मिक व भौतिक शब्द कोणत्या अर्थाचे वाचक आहेत, तें सांगितलें पाहिजे. धर्म, नीति, विद्या, राजकारण इत्यादि राष्ट्राच्या चरित्राची जीं निरनिराळीं अंगे सांगितली त्यांचा विचार दान तऱ्हेनें करितां येईल. हीं

अंगे कार्याच्या रूपाने फलित झालेली पाहून त्या फलित रूपांचे पद्धतवार वर्णन करण्याची एक तऱ्हा आहे व ही च अंगे कारणरूपाने असलेली पहाणे म्हणजे वर सांगितलेल्या फलित कार्याची कारणे म्हणून त्यांचा विचार करणे, म्हणजे च दुसऱ्या तऱ्हेचा अंगिकार करणे होय. पहिल्या तऱ्हेला मी भौतिक म्हणतो व दुसरीला मी आत्मिक ह्मणतो. भौतिक पद्धतीने कोणत्याहि राष्ट्राच्या राजकीय गतिस्थितीचा विचार करावयाचा म्हणजे त्या राष्ट्रांत झालेल्या अतःस्थ कलहांची व बहिःस्थ कलहांची वर्णने द्यावयाची, म्हणजे राष्ट्रांतील वंडांची, निरनिराळ्या पक्षांच्या, वर्गांच्या व जातीच्या चढाओढींचे व परराष्ट्रांशी झालेल्या लढायांची वर्णन द्यावयाची आणि आत्मिक पद्धतीने राष्ट्राच्या गतिस्थितीचा विचार करावयाचा म्हणजे अतःस्थ व बहिःस्थ कलहांच्या उत्पत्तीची कारणे, त्या राष्ट्रांतील एकंदर लोकसमूहांत आत्म्याच्या उन्नतावनत वृत्तीपैकी कोणत्या वृत्तींचे विशेष प्राबल्य आहे त्याचा सूक्ष्म विचार, त्या राष्ट्रांतील मोठमोठ्या तऱ्याच्या पुरुषांच्या राजकीय मतांचे मशास्त्र दर्शन इत्यादि प्रभांची चर्चा करावयाची. राष्ट्राच्या राजकीय गतिस्थितीचा भौतिक व आत्मिक दृष्ट्या जो विचार व्यास च राष्ट्राचा राजकीय इतिहास म्हणतात. ”

रा. राजवाडे यांनी वाणिलेल्या ह्या दोन्ही पद्धतींच्या दृष्टीने विचार केला असता आपणांस असे आढळून येते, की मराठ्यांचा भौतिक इतिहास लिहिण्याचे बाबतीत कांही स्वकीय व कांही परकीय लोकांनी थोडेफार प्रयत्न केले आहेत. हे प्रयत्न म्हणजे अगदी समाधानकारक झाले आहेत, अशांतला मुळांच भाग नाही. कारण मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने गेल्या तीस पन्नास वर्षांपासून अल्पस्वल्प प्रमाणाने प्रसिद्ध होत असून आजपावेतो उपलब्ध झालेली किती तरी साधनसामुग्री अद्याप पावेतो प्रसिद्ध व्हावयाची आहे. सर्व प्रकारची इतिहाससाधने पूर्णपणे प्रसिद्ध झाल्याखेरीज प्रमाणभूत इतिहासग्रंथ निर्माण होणे शक्य नाही, हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. ही गांठ लक्षांत घेता तुटपुज्या माहितीच्या आधारे लिहिलेले मराठ्यांचे भौतिक इतिहासग्रंथ घेताच्या च किंमतीचे असावयाचे हे उघड आहे. मराठ्यांच्या भौतिक इतिहासग्रंथरचनेचे बाबतीत वरील प्रकारची स्थिति आपणास आढळून येते. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासग्रंथरचनेसंबंधी स्थिति वरील स्थितीपेक्षा हि अधिक शोचनीय आहे. आत्मिक पद्धतीने लिहिलेला मराठ्यांचा इतिहासग्रंथ आजपावेतो एकच प्रसिद्ध झाला आहे. तो ग्रंथ

झटला झणजे कै. न्यायमूर्ति रानडे यांचा इंग्रजी भाषेत लिहिलेला Rise of the Maratha Power, “मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष” हा होय. अपुऱ्या साधनसामुग्रीवर रचलेली भौतिक इतिहासाची इमारत डलमळीतच असावयाची व तोच नियम आत्मिक ऐतिहासिक ग्रंथासहि लागू आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या भौतिक व आत्मिक इतिहासग्रंथ रचनेच्या बाबतीत झालेल्या आजपर्यंतच्या प्रयत्नांचे स्थल स्वरूप वरील प्रकारचे आहे. कोणत्या हि राष्ट्राचा निवळ भौतिक इतिहासग्रंथ लिहिणाऱ्या ग्रंथकारास देखील, अल्प प्रमाणाने कां होईना, परंतु त्या राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विकास कोणत्या तत्वापासून झाला. याचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करणे प्राप्त असते. ह्या तत्वास अनुसरून मराठ्यांच्या भौतिक इतिहासग्रंथलेखकांनी मराठ्यांच्या चारित्र्याचा विकास कोणत्या तत्वापासून झालेला आहे, याचे थोडे फार दिग्दर्शन करण्याचा प्रयत्न केलेला आहे. मराठ्यांच्या निरनिराळ्या भौतिक व आत्मिक इतिहासग्रंथलेखकांनी मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या बाबतीत केलेल्या मीमांसेचा विचार केला असता असे आढळून येते, कीं मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारणमीमांसेसंबंधी तीन निरनिराळे पंथ व तीन निरनिराळ्या विचारपरंपरा आहेत. ह्या तीन पंथांचे व त्यांच्या विचारपरंपरेचे स्वरूप खाली दर्शविल्या प्रमाणे आहे.

पहिला पंथ परदेशस्थ युरोपीय ग्रंथकारांचा, दुसरा महाराष्ट्रेतर हिंदी ग्रंथकारांचा व तिसरा पंथ खुद्द महाराष्ट्रीय ग्रंथकारांचा. आतां ह्या तीन पंथांच्या विचारपरंपरा कोणत्या स्वरूपाच्या आहेत, त्या तशा बनण्यास कोणतीं कारणे झालीं इत्यादि बाबींचे प्रथम थोडक्यांत दिग्दर्शन करून नंतर ह्या तीन पंथांच्या विचारपरंपरांपैकीं सत्यपरंपरा कोणती, याचे दिग्दर्शन करण्याचे आम्ही योजिले आहे. भोंवतालच्या मोठमोठ्या पर्वतश्रेणीवर पेटणारे प्रचंड वणवे पाहून सपाट प्रदेशावर राहणाऱ्या खेडवळ लोकांच्या मनाची जशी स्थिति होते त्याच स्वरूपाची कांहीं अंशी युरोपीय ग्रंथकारांच्या मनाची स्थिति सोळाव्या व सतराव्या शतकांत एकाएकी झालेल्या मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाकडे त्यांचे लक्ष वेधल्याने झाली. भरतखंडाच्या राजकीय क्षितिजावर मराठ्यांचा उदय झाल्यापासून एका अर्ध शतकांत हा हा म्हणतां मराठ्यांच्या सत्तेचा प्रसार चोहोबाजूंनी सर्वत्र झालेला पाहून कोणास हि विस्मय व आचंबा वाटल्यावांचून राहणार नाही. ही एवढी प्रचंड घडामोड

अस्तित्वांत येण्यास कोणतीं तत्वे कारणीभूत झालीं ह्याबद्दलची उपपत्ती लावतांना मराठ्यांचा इतिहास लिहिणाऱ्या विदेशीय लेखकांचा अगदीं घोटाळा उद्भूत जाऊन ह्या बाबतींत त्यांची संपूर्ण दिशाभूल झालेली आपणांस आढळून येते. ह्या दिशाभुलीचा परिणाम असा झाला आहे, कीं मराठे लोक हे निवळ लुटीच्या आशेनें पेंढारी लोकाप्रमाणे स्वराज्य स्थापन करण्यास व आपल्या सत्तेचा सर्व भरतखंडभर प्रसार करण्यास उद्युक्त झाले, असा विदेशी युरोपीय ग्रंथकारांनीं ठाम सिद्धांत ठरवून टाकला आहे. या मताचे प्रमुख अध्वर्यु म्हणजे ग्रँट डफ प्रभृति इंग्रजी ग्रंथकार होत. ह्या पंथापैकीं काहीं प्रमुख ग्रंथकारांच्या मतांचे नमुने पुढे देतो. ग्रँटडफचे विचार खालील प्रमाणे आहेत.:-

The preeminence to which the Marathas had attained was animating & glorious. But in their conquests no other nation can sympathise. They were not animated by that patriotism which devotes itself for its country's weal or its country's glory. The expansion of their sway carried no freedom even to Hindus, except freedom of opinion.....destruction, rapine, oppression, tyranny were their more certain concomitants.

मराठ्यांनी संपादन केलेली श्रेष्ठता स्फूर्तिदायक व अभिमानास्पद होती. परंतु त्यांच्या देश पादाक्रांत करण्याच्या कार्याबद्दल परकीय राष्ट्रांस सहानुभूति वाटणे शक्य नाहीं. स्वदेशाचे वैभव व कल्याण यांस वाहिलेल्या स्वदेशाभिमानाच्या भावनेनें मराठे प्रेरित झालेले नव्हते. त्यांच्या राजसत्तेच्या विस्तारामुळे खुद्द हिंदुलोकांना देखील मतस्वातंत्र्याव्यतिरिक्त दुसरें स्वातंत्र्य प्राप्त झालें नव्हतें. नासधूस, लुटालूट, जुल्म आणि स्वैरसत्ता याचें साहचर्य मराठी सत्तेसमवेत असावयाचें, हें निश्चितपणें ठरलेलें होतें.

सर जॉन सीलीचें मत खालील प्रमाणे आहे—

In the Maratha movement there never was any thing elevated or patriotic, but that it continued from first to be an organisation of plunder.

उच्च भावना अगर स्वदेशाभिमान यांचा मराठ्यांच्या राजविस्ताराचें कार्यांत पूर्ण अभाव होता. प्रथमपासून शेवटपर्यंत मराठी राज्य म्हणजे लूट करणारी एक संस्था होती,

कर्नल टॉड म्हणतो:—

Though professing the same creed a wider sentiment divided the Marathas from the Rajputs than from the despots of Delhi; whose tyrannical sway was more enduring, because less degrading than the rapacious meanness of the southerner. The Marathas were associations of vampires who drained the very life blood wherever the scent of spoil attracted them.

“ रजपुत आणि मराठे जरी एकधर्मी होते, तरी दिल्लीच्या जुलमी बादशाहाबद्दल रजपुतांची जी मनोभावना होती तीहून फार निराळ्या प्रकारची मनोभावना मराठ्यांविषयी त्यांचे मनांत वसत होती. दक्षिणेकडील मराठ्यांच्या छुटारू क्षूद्रपणापेक्षा दिल्लीच्या बादशाहाची जुलमी सत्ता रजपुतांना जास्त सह्य भासत असे. व्हॅपायर पक्षांच्या टोळ्याप्रमाणे मराठे लोक ज्या ज्या ठिकाणी छुटीचा सुगावा लागे त्या त्या ठिकाणी घाड घालून त्या पक्षाप्रमाणे जीवित्वासाधनरूपी रुधिराचे शोषण करून घेत असत. ”

शिवाजी महाराजाबद्दल व मराठ्यांच्या राज्यविस्ताराबद्दल अगदी अलिकडे विहिनसेंटस्मिथ याने ऑक्सफर्ड हिस्टरी ऑफ इंडिया या ग्रंथांत खालील मत प्रदर्शित केले आहे.

But the fact that Shivaji possessed and practised certain virtues must not obscure the truth that he was primarily a fierce robber chieftain, who inflicted untold misery on hundreds of thousands alike, merely for the sake of gain, using without scruple all kinds of cruelty & treachery to attain his wicked ends. The Maratha state at any stage whether during Shivaji's life-time or in its later developments under the Peshwas & the chiefs who replaced them as leaders, never served any good purpose or conferred any benefit upon India except in so far as it gratified Hindu sentiment in the particular ways above stated. The Maratha independent rule in all its varieties until 1818 was the rule of professed robbers. In short the Marathas were robbers by profession

whose activities could not be endured by decent neighbours. They were openly leagued with all the ruffians who came to the front in a time of disorder, & the suppression of their lawless rule was the first duty of that Government, which in spite of itself has become the controlling power in India.*

“शिवाजीचे ठायीं कांहीं अपूर्व सद्गुण वसत होते व ते गुण तो आपल्या आचरणांत आणित असे यामुळे स्वतःच्या फायद्या करितां व आपले दुष्ट हेतु साध्य करण्याकरितां हजारो लोकांस असंख्य यातना देणारा तो एक भयंकर चोरांचा नायक होता ह्या सत्य गोष्टीचा लेप होऊं देता कामा नये. मराठ्यांचें राज्य मग तें शिवाजीच्या काळांतलें असो अगर त्याच्या पश्चात् त्याच्या जागीं पुढारी ह्या नात्यानें बसलेल्या पेशव्यांचे काळांतलें असो, त्या-पासून कोणतें हिं चांगलें कार्य झालें नाहीं, अगर त्याचे योगानें हिंदुस्थानचें कोणत्याहि प्रकारचें हित झालेलें नाहीं. नाहीं म्हणावयास लुटीची लालसा तृप्त करण्याची सवड कांहीं हिंदुलोकांना मराठ्यांच्या राजसत्तेमुळे प्राप्त झाली इतकें च. इ. स. १८१८ पावेतो मराठी राज्याची निरनिराळी रूपांतरे म्हणजे धड-धडीत चोरांचें राज्य होतें. थोडक्यांत सांगावयाचें म्हटलें म्हणजे मराठे हे धंदे-वाईक चोर असून त्यांचें वर्तन सभ्य शेजाऱ्यास असह्य होण्या सारखें होतें. बेबंदशाहीच्या काळांत समाजाचें धुरीणत्व प्राप्त करून घेणाऱ्या राक्षसी पुरुषांशीं मराठ्यांनीं राजरोस स्नेहसंबंध ठेविला होता. प्रस्तुत काळीं ज्या लोकांच्या हातीं त्यांचे इच्छेविरुद्ध हिंदुस्थान देशाची सत्तासूत्रे आली आहेत त्या लोकांचें आद्य कर्तव्य मराठ्यांच्या बेलगामी राज्याचा नायनाट करणें हें होते.”

मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारणमीमांसे संबंधीं इंग्रज इतिहासकारांच्या मताचे नमुने वरील स्वरूपाचे आहेत. आतां ह्या

* मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनसामुग्री हल्लीं इतकी प्रसिद्ध झाली आहे कीं तिजकडे स्मिथचें लक्ष जाऊन त्यानें तिचा अभ्यास केला असतां तर मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयीचा दीडशें वर्षांचा वरील स्वरूपाचा पुरातन दुराग्रह त्यानें व्यक्त करण्याचें धाडस कधीं हि केलें नसतें. परंतु वरील प्रकारचे वेढगळ प्रलाप जाणून उमजून म्हणा अगर निवळ अज्ञानानें म्हणा अद्याप पावेतो हि स्मिथ सारखे विद्वान इंग्रज इतिहासकार सत्यवत म्हणून निःशंकपणें जाहिर करण्यास धजावतात, हें पाहून विस्मय वाटल्याखेरीज रहात नाहीं.

पंथांतील इतिहासकारांची वरील स्वरूपाची विचारपरंपरा बनण्यास कोणती कारणे झाली याचा थोडक्यांत शोध घेणे जरूर आहे. विदेशीय युरोपीय लोकांस त्यांचा भरतखंडांत प्रथम प्रवेश झाल्यापासून आजतागाईत एतद्देशीय उच्च वर्णांतील लोकांशीं दळणवळण ठेवण्याचा म्हणण्यासारखा कधी हि अवसर मिळाला नाही. हे लोक चातुर्वर्ण्यबाह्य असल्याकारणाने त्यांचा स्पर्श झाला असतां सचेल खान केलें पाहिजे, अशी आपलेकडील उच्चवर्णिय लोकांची एके काळी भावना होती.* निव्वळ स्पर्शस्पर्श झाला असतां जेथें एवढी अडचण उत्पन्न व्हावयाची त्या ठिकाणीं इरएक प्रकारच्या सामाजिक कार्यांत असल्या परदेशस्थ लोकांचे एतद्देशीय लोकांशीं साहचर्य होऊन परस्परांचा विचारविनिमय होणें त्या काळीं जवळ जवळ अशक्य होतें असें म्हटल्यास अतिशयोक्ति होणार नाही. परदेशस्थ युरोपियन व एतद्देशीय लोकांच्या परस्परांतील दळणवळणास अशा प्रकारच्या अडचणी असल्याकारणानें त्या काळीं स्वराज्यस्थापनेस उद्युक्त झालेल्या महाराष्ट्रांतील क्षत्रिय व ब्राह्मण वर्णांच्या पुढाऱ्यांचीं मनें कोणत्या विचारांनीं भारलीं होती, याची कल्पना तत्कालीन युरोपियन परदेशस्थांस होणें जवळ जवळ अशक्य होतें. मुख्यत्वे करून ह्या अडचणीमुळें तत्कालीन विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांस मराठ्यांच्या राज्याच्या व सत्तेच्या प्रसाराचें दृढत् समजलें नाही व यामुळें त्यांनीं लिहिलेल्या इतिहासग्रंथांत त्या संबंधाचा कोठेंहि मागमूस आढळत नाही. ह्या वरील अडचणीमुळें महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या मनोभावनीवषयीं विदेशीय युरोपियन ग्रंथकार पूर्णपणें अज्ञानी होते व या मुळें त्यांचे मतीस जें घाटलें तें त्यांनीं लिहिलें असा प्रकार घडून आला.

वर दर्शविलेल्या अडचणीखेरीज हें कार्य योग्य प्रकारें पार पाडण्याच्या मार्गांत विदेशीय युरोपियन इतिहासग्रंथकारांच्या मार्गांत दुसऱ्याहि कांहीं

* कै० सर दिनकरराव राजवाडे व्हॉइसरॉय सारख्या बड्या अधिकाऱ्याच्या भेटीस जात तेव्हां बरोबर पाण्यानें भरलेली सुरई नेत असत. भेटीचे प्रसंगीं हस्तांदोलन झाल्यावर बरोबर नेलेल्या पाण्यानें हात धुवून टाकण्याचा त्यांचा प्रघात असे. युरोपियन लोक मांसाहारी असल्याकारणानें त्यांच्या हस्तस्पर्शाच्या दोषपरिहारार्थ हात धुवून टाकण्याचा त्यांचा प्रघात असल्याचे सर दिनकरराव यांनीं एका ठे. गव्हर्नरास सांगितल्यानें त्यांच्या चरित्रांत नमूद आहे. (ओक यांनीं लिहिलेलें चरित्र पहा).

अडचणी होत्या. परदेशस्थ युरोपियन लोकांचा हिंदुस्थानांत प्रवेश होऊन थोडीबहुत वर्षे गेल्यानंतर शिवाजी महाराजांचा जन्म होऊन त्यांच्या अवतार-कृत्यास आरंभ झाला. इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादि विदेशीय लोकांचे डोक्यांसमोर हा हा म्हणतां सर्व भरतखंडभर मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष होऊन प्रसार झाला. ह्यामुळे भरतखंडाचे आधिपत्याबद्दल पुढें मार्गे प्रतिस्पर्धी ना नात्यानें मराठ्यांबरोबर झगडा करण्याचा प्रसंग येईल, ही गोष्ट दूरदर्शी इंग्रजांचे मनांत तेव्हांच येऊन चुकली असली पाहिजे. एकदां ही गोष्ट लक्षांत येऊन गेल्यावर पुढें मार्गे होणाऱ्या प्रतिस्पर्धीच्या कृत्यांचें यथातथ्य वर्णन इंग्रज इतिहासग्रंथकारांकडून व्हावें हें मानवी स्वभावाशीं बरेच विसंगत दिसतें. मराठ्यांचें राज्य लयास जाऊन इंग्रजांची सत्ता भरतखंडांत स्थापित झाल्यानंतरच्या काळांत तर मराठ्यांच्या कृत्यासंबंधीं बस्तुविपर्यास करण्यास अधिक च कारणे उत्पन्न झालीं. मराठी साम्राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता सर्वत्र स्थापित झाल्यानंतर मराठ्यांचें राज्य न्यायाचें, नीतीचें व लोकास सुखप्रद नसल्याकारणाने तें लयास जाऊन त्या ठिकाणीं न्यायी इंग्रजांचें राज्य स्वाभाविकपणें च स्थापन केलें गेलें अशा प्रकारचीं शब्दचित्रें रंगवून जित लोकांचे नजरेस तीं वारंवार पडतील, अशा प्रकारची योजना करणें, हा राजकारणाचा एक भाग च होऊन बसतो व हें कार्य अनेक इतिहासलेखक ग्रंथद्वारे करूं लागतात. अर्थात् ह्या कालांत निर्माण झालेल्या ग्रंथांत अगर लेखांत मराठ्यांविषयीं अगर त्यांच्या हेतु व कृति विषयीं प्रशंसापर उद्गार आढळणें दुरापास्त आहे. विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांनीं मराठ्यांच्या इतिहासलेखनाचे बाबतींत जे प्रमाद प्रथमतः निवळ अज्ञानानें केलें ते च प्रमाद मराठी सत्तेच्या न्हासा नंतरच्या काळांत जाणून उमजून वर दर्शविलेल्या राजकीय घोरणास अनुसरून केले असण्याचा संभव आहे. परंतु कारणें कांहीं हिं असेत, त्यांचा परिणाम एक च झाला आहे, तो हा च कीं, मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाशीं व तिच्या बुडारशीं कोणत्या हि उच्च प्रकारचे हेतु नसून निवळ लुटीच्या लालसेनें शिवाजी महाराज स्वराज्य स्थापण्यास व त्याचा प्रसार करण्यास उद्युक्त झाले व त्यांच्या पश्चात् ह्या च हेतूनें प्रवृत्त होऊन स्वसत्तेचा सर्व भरतखंडभर मराठ्यांनीं प्रसार केला, असें विदेशीय इतिहासलेखकांचें मत प्रचलित झालें आहे. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासासंबंधी जे तीन पंथ प्रथम दर्शविले त्या पंथापैकीं पहिल्या पंथाचीं मते कोणत्या स्वरूपाचीं

आहेत व तीं तशीं बनण्यास कोणतीं कारणें झालीं, याचें दिग्दर्शन येथपावेतों केलें. आतां दुसऱ्या पंथाच्या मताचें स्वरूप व त्याच्या उत्पत्तीचीं कारणें यांचें थोडक्यांत प्रतिपादन करूं.

हा दुसरा पंथ म्हटला म्हणजे महाराष्ट्रेतर हिंदी लोकांचा होय. या पंथाच्या अनुयायांमध्ये बंगाली, पंजाबी, गुजराथी, रजपूत, मुसलमान इत्यादीकांचा समावेश होतो. मराठ्यांच्या सत्तेच्या कारणमीमांसेसंबंधी ह्या पंथाचें मत हि बहुतेकांशीं पहिल्या पंथाच्या मतासारखें आहे. ह्या पंथांतील बहुतेक सर्व लोकांचें असें मत आहे कीं मराठे केवळ परप्रांतांतील लोकांस लुबाडून त्यांची संपत्ती धुवून नेण्याकरितां निरनिराळ्या प्रांतावर सालोसाल मोहिमा करीत. ह्या पेशां त्यांचें मनामध्ये कोणत्याहि प्रकारचें उच्च धोरण नव्हतें. पहिल्या पंथांतील इतिहासलेखकांना त्यांच्या मताचें समर्थन करण्यास ह्या पंथांतील लोकांनीं मराठ्यांविषयीं काढलेल्या उद्गारांचा फार चांगला उपयोग होतो व सकृत्दर्शनीं असा भास होतो की, “ खरें च, धर्म, आचार, विचार इत्यादि बाबतीत मराठ्यांशीं ततोतंत सदृश्य असलेले महाराष्ट्रेतर हिंदी लोक ज्या अर्थी मराठ्यांविषयी आपला प्रतिकूल अभिप्राय व्यक्त करितात व विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मराठ्यांविषयीच्या मताचा अनुवाद करितात त्याअर्थी विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मतांत निःसंशय कांहीं ना कांहीं तरी थोडे फार तथ्य असलें पाहिजे. आतां ह्या पंथांतील लोकांच्या मतांचे कांही नमुने खालीं देतो.

प्रोफेसर कालीप्रसन्न बानर्जी यांनीं ‘ हिस्टरी ऑफ बँगाल इन दि एरंटिथ सेंचरी ’ या ग्रंथाचे १६२-१६३ पानावर मराठ्यांच्या बंगाल प्रांतावरील स्वाऱ्यांचें मोठे भयानक चित्र काढलें आहे. त्या ग्रंथांतील एतत् विषयीं उतारा येथें न देतां मूळ ग्रंथ वाचून पाहण्याबद्दल आम्ही वाचकांस नम्र सूचना करितो.

इ. स. १७५७ ते १८०३ पावेतों मराठ्यांच्या ताब्यांत असलेल्या ओरिसा प्रांतांतील मराठ्यांच्या राज्या संबंधी ओगिमा प्रांतांतील लोकमत खालील प्रमाणें असल्याचें मेजर थॉर्न यानें “ Memoir- of the wars in India ” या पुस्तकांत नमूद केलें आहे:-

Almost satisfactory confidence was shown by all the priests and officers belonging to that extraordinary temple as well as by the inhabitants of Jagannath

both in their present situation and in the future protection of the British Government. The memory of these fifty years haunted the whole population like a nightmare long after it (Orissa) passed under British Rule. The Marathas had made themselves hated by every class of people and even the priests of Jagannath had learnt to detest their coreligionists for their endless extortions and rapine. . [Hunter's Orissa.]

“जगन्नाथ येथील लोकांनी व तेथील नामांकित देवळाच्या अधिकाऱ्यांनी व पुजाऱ्यांनी त्यांच्या प्रस्तुतच्या स्थिती बद्दल व भावी कालांत इंग्रजी राज्यांत त्यास प्राप्त होणाऱ्या सुरक्षिततेबद्दल बहुतेक समाधानकारक असा भरंवसा दर्शविला. ओरिसा प्रांत इंग्रजी अमलाखाली आल्या नंतर कित्येक काळ पावेतो त्या प्रांतातील लोकांच्या मनांत मागील पन्नास वर्षांच्या (मराठ्यांच्या राज्याबद्दलच्या) आठवणी भयंकर स्वप्ना प्रमाणे डांचत असत. प्रत्येक जातीचे ओरिसा प्रांतांतील लोक मराठ्यांचा द्वेष करीस असत आणि जगन्नाथ देवळाचे पुजारी देखील त्यांच्या स्वधर्मियांच्या (मराठ्यांच्या) अखंड छुटाछुटीमुळे व पैसे उपटण्याच्या संवयी मुळे त्यांचा तिरस्कार करीत असत.”

सन १९१८ च्या डिसेंबरच्या मॉडर्न रिव्ह्यूचे अंकांत बंगाली ब्राह्मण ह्या सही खाली प्रसिद्ध झालेल्या लेखात लेखकाने खालील मत व्यक्त केले आहे.”

That they (Maratha Brahmins) were not actuated by the same feelings in the days of the Peshwas is due to the fact that the virtue of patriotism as understood in these days was unknown in India.

“पेशव्यांच्या काळांत महाराष्ट्रीय ब्राह्मणांचे ठिकाणी प्रस्तुत काळी देशाभिमान ह्या संज्ञेनें व्यक्त होणाऱ्या भावना वसत नव्हत्या. इल्लींच्या काळी देशाभिमान ह्या संज्ञेत ज्या भावनांचा समावेश होतो असें समजण्यांत येतें तशा प्रकारच्या भावनांचा समावेश ह्या संज्ञेत होतो अशी त्या काळच्या हिंदुस्थानांतील लोकांची समजूत नव्हती.”

अगदीं अलिकडे स्वामी विवेकानंद व प्रोफेसर यदुनाथ सरकार ह्या दोन सुप्रसिद्ध बंगाली विद्वानांचीं मते अनुक्रमे प्रबुद्ध भारत व मॉडर्न रिव्ह्यू या मासिकांत प्रसिद्ध झाली आहेत, तीं हि प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीनें विचारांत घेण्यासारखी आहेत.

सन १९१९ सालच्या जानेवारी महिन्याच्या त्रुट्यासोबत
अंकांत Historical evolution of India ह्या लेखांत स्वामी विवे-
कानंदानीं मराठ्या संबंधी खालील उद्गार काढले आहेत:—

We have seen throughout the history of India, a spiritual upheaval is almost always succeeded by political unity extending over a more or less area of the continent, which in its turn helps to strengthen the spiritual aspirations that it brings into being. But the spiritual aspirations that preceded the rise of the Maratha or Sikh empire were entirely reactionary. We seek in vain to find in the court of Lahore or Poona even a ray of reflection of that intellectual glory which surrounded the court of the Moghuls much less the brilliance of Malwa or Vijayanagar. It was intellectually the darkest period of Indian history and both these meteoric empires representing the upheaval of mass fanaticism and hating culture, with all their hearts, lost their motive power as soon as they succeeded in destroying the rule of the hated Mahomedans.

“हिंदुस्थानच्या इतिहासाचा विचार केला असतां असें दिसून येतें कीं केव्हां हि देशांत धर्मजागृती झाली कीं त्याच्या मागोमाग देशांतील बऱ्याच मोठ्या भागांत राजकीय सत्तेचें एकीकरण होते. ह्या राजकीय एकीकरणास धर्मजागृतीचे योगानें फिरून बळकटी येते. परंतु मराठ्यांच्या अगर शिखांच्या उत्कर्षापूर्वी अस्तित्वांत आलेली धर्मजागृती प्रतिगामी स्वरूपाची होती. पुणें अगर लाहोर येथील दरबारांत माळवा अगर विजयनगर येथील राजघराण्यांचें वैभव आढळण्याचे लांबच राहो परंतु दिल्ली येथील मोगल राजदरबारांत दगो-चर होणाऱ्या बौद्धिक वैभवाचे एक अग्न बिंब हि दृष्टोपत्तीस येत नाहीं. बौद्धिक दृष्ट्या मराठी राज्याचा काळ अत्यंत हीन असा होता, आणि त्या काळाच्या सामान्य जनतेच्या धर्मवेडाच्या वर्चस्वानें आणि सर्व प्रकारच्या संस्कृतीच्या द्वेषाने युक्त अशी हि उत्कारूपी साम्राज्यें द्रष्टव्य अशा मुसलमांनी सत्तेचा नायनाट त्यांचे कडून झाल्या नंतर त्यांच्या निर्मितीचा मूलभूत हेतु नष्ट होऊन लयास गेली.”

प्रोफेसर यदुनाथ सरकार यांचा, १९१९ च्या जून महिन्याच्या मॉडर्न रिव्ह्यूमध्ये “ Lessons from the career of Shiwaji ” या मथळ्याग्व्याली एक लेख प्रसिद्ध झाला आहे. त्या लेखांत स्वराज्यस्थापना व त्याचा विस्तार करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या हेतूने प्रवृत्त झाले होते याची मीमांसा प्रोफेसर सरकार यांनी खाली लिहिल्याप्रमाणे केली आहे.

From time immemorial it had been the aim of the typical Hindu King to set out early every autumn (See Manu VI 99-100, 182) to extend his kingdom at the expense of his neighbours. Indeed the Sanskrit Law Books lay down such a course the necessary accomplishment of a true Kshatriya chief. In more recent times it had also been the practise of the Mehommedan Soverigns in Northern India and Deccan alike. But these conquerors justified their territorial aggrandisement by religious motives. According to Quaranic Law there can not be peace between a Mehommedan King and his neighbouring ‘Infidel’ states. The latter are Dar-ul-Harb or legitimate seats of wars and it is the Muslim King’s duty to slay and plunder them till they accept the true faith and become Dar-ul-Islam, after which they will become entitled to his protection.

The coincidence between Shiwaji’s foreign policy and that of a Quaranic sovereign is so complete that both the history of Shiwaji by his courtier Krishnaji Anant and the Persian official history of Bijapur use exactly the same word ‘ Mulukgiri ’ to describe such raids into neighbouring countries as a regular political ideal. The only difference was that in theory at least an orthodox Muslim King was bound to spare the other Muslim states in his path and not to spoil or shed the blood of true believers, while Shiwaji (as well as the Peshwas after him) carried on his Mulukgiri into all neighbouring Native states,

Hindus no less than Islamic and squeezed rich Hindus as mercilessly as he did Mehommadans. Then again the orthodox Islamic King, in theory at least aimed at annexation and conversion of other states, so that after the short sharp agony of conquest was over the latter enjoyed peace like the regular parts of his dominion. But the object of Shiwaji's military enterprises, unless his court historian Sabhasid has misrepresented it, was not annexation but mere plunder or to quote his very words the Maratha forces should feed themselves at the expense of foreign countries for eight months every year and levy black-mail.

अनादि कालापासून नमुनेदार हिंदुराजाचा प्रघात म्हणजे शरदृक्तुचे सुरवातीस शेजारच्या राजाचा मुलूख आपल्या राज्यांत सामील करण्याकरितां त्या मुलखावर स्वारी करण्याकरितां निघावयाचें हा होय. खऱ्या क्षत्रिय राजाचें हे कर्तव्य असल्याचें हिंदुधर्मशास्त्रग्रंथांत लिहिलेले आहे. (पहा, मनु अध्याय ८ श्लोक ९९ ते १००, १८२) आधुनिक कालांत उत्तर आणि दक्षिणेकडेल मुसलमान राजांनीं ह्या प्रघातास अनुसरून वागण्यास सुरवात केली होती. महमदी राजे कुराणाच्या आज्ञेचे सबबीवर ह्या प्रघाताचें समर्थन करीत असत. महमदी राजाच्या शेजारील काफिर राजाशीं सख्यत्वानें नांदणें कुराणाच्या आज्ञेच्या विरुद्ध आहे. अशा प्रकारचीं महमदी राजाच्या शेजारील काफिर राज्ये कुराणाच्या आज्ञेप्रमाणें दर-उल-हर्ब म्हणजे लढाई करण्यास योग्य अशीं क्षेत्रे समजलीं जातात. अशा क्षेत्रांतील लोक महमदी धर्माचा स्वीकार करून तीं क्षेत्रे दर-उल-इसलाम ह्या संज्ञेस पात्र होऊन महमदी राजाचे रक्षणस पात्र समजलीं जात तोंपर्यंत ह्या क्षेत्रांतील लोकांस ठार मारणें आणि त्यांना लुटणें हे महमदी राजाचें कर्तव्य समजलें जात असे. शिवाजीमहाराजांच्या परराज्या विषयींच्या धोरणांत आणि कुराणांत वर्णन केलेल्या महमदधर्मी राजाच्या परराष्ट्रीय धोरणांत इतकें साम्य आहे, कीं शिवाजीमहाराजांचा बखेरकार कृष्णाजी अनंत आणि विजापूरच्या बादशाहांचा दरबारी फारशी इतिहासकार या दोघांनीं शेजारच्या राज्याच्या मुलखावर स्वाऱ्या करण्याच्या राजकीय ध्येयाचें वर्णन करण्या करितां मुलूखगिरी हा एकच शब्द वापरला आहे. हिंदु आणि

मुसलमान राजांच्या राजकीय ध्येयांत फरक इतकाच होता की, तात्विक दृष्ट्या कुराणधर्माभिमानो महमदी राजा त्याच्या शेजारच्या महमदी राजांच्या प्रदेशावर स्वान्या न करणें आणि त्याच्या राज्यातील महमदी प्रजेस ठार न मारणें हे आपलें कर्तव्य समजत असे. परंतु शिवाजी आणि त्याच्या पश्चात् त्याच्या जागीं स्थानापन्न झालेले पेशवे त्यांच्या शेजारच्या राज्याच्या मुलुखावर, मग ते हिंदु असोत अगर मुसलमान असोत, मुलुखगिरी करीत असत व त्या प्रमाणें मुसलमान लोकांकडून निर्दयपणें पैसे लुबाडून घेत. त्याच प्रमाणें हिंदु लोकांकडून हि पैसे लुबाडून घेत असत. याशिवाय वरील दोन्ही धर्मीय राजांच्या ध्येयांत तात्विक दृष्ट्या आणिक एक फरक होता. शेजारील राजाचा मुलुख पादाक्रांत करून त्या प्रदेशांतील लोकांस मुसलमान धर्माची दीक्षा देणें हें महमदी राजाचें कर्तव्य समजलें गेल्या कारणानें नवीन प्रदेश जिंकतांना त्या प्रदेशांतील लोकांस जेल्या महमदी राजा कडून जी कांहीं दुःखें व वेदना सोसाव्या लागत त्या त्यांना सोसल्या नंतर त्या प्रदेशांतील लोकांस त्या महमदी राजाच्या सत्ते खालील इतर प्रदेशांतील लोकां प्रमाणें शांतता अनुभवण्यास सांपडत असे. परंतु शिवाजीच्या दरबारांतील बखरकार कृष्णाजी अनंत सभासद यानें शिवाजीच्या मुलुखगिरीच्या हेतूविषयी वस्तुविपर्यास केला नसल्यास शिवाजीच्या लष्करी स्वान्यांचें धोरण शेजारच्या राज्याचा मुलुख आपल्या राज्यास सामील करणें हा नसून निवळ त्या राज्याच्या मुलखांत लुटालूट करणें अथवा खुद्द सभासदाचे भाषेतच बोलावयाचें म्हटलें म्हणजे बारा महिन्या पैकीं आठ महिने मराठी सैन्यानें परकीय राजाचे प्रांतांत यथेष्ट चरावें व त्या प्रांतांतील लोकांना लुटवे हा होता.

१ प्रोफेसर सरकार यानीं प्रदर्शित केलेले वरील विचार वाचून कोणास हि त्यांच्या विचारसरणीचा आचंबा वाटल्यावांचून रहाणार नाही. त्यांच्या विचारसरणींत व्यक्त होणाऱ्या त्यांच्या मनोरचनेचें आविष्करण प्रस्तुत स्थळीं करणें जरूर आहे. सत्यशोधन व सत्यकथन हें सर्व श्रेष्ठ ध्येय कोणत्या हि इतिहासकाराचें असले पाहिजे, हा सर्वमान्य सिद्धांत आहे. परंतु या सिद्धांताचे कसोटीस उतरणारे इतिहासकार फारच थोडे आढळतात. प्रो. सरकार यांचे वरील विचार वाचले म्हणजे ते त्यांचे लेखणींतून उतरत असतां इतिहासलेखकाच्या उच्च ध्येयापासून ते निःसंशय घसरलेले दिसतात. मराठ्यांविषयी पूर्वग्रहानें कलुषित झालेले प्रो. सरकार यांचें मन वरील विचारांच्या बुडाशीं आहे, असें त्यांच्या वरील लेखांचें वरवर परीक्षण करणारास हि दिसून येणार आहे. प्रो. सरकार यांची वरील लेखांतील विचारसरणी किती सदोष

व असंबद्ध आहे, याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. हिंदुस्थानवर स्वाऱ्या करणाऱ्या परकीय मुसलमानधर्मीय राजांनीं हिंदुस्थानांत शिरून कोणत्या प्रकारचा धिंगाणा घातला, संपत्तीची लूट, स्त्रियांच्या पातिव्रत्याचा भंग, धर्माकरितां हजारों निरपराधी लोकांच्या कत्तली, मूर्ति व देवळें यांची फोडाफोड व जाळपोळ इत्यादि नाना प्रकारचीं अनन्वित कृत्यें कशीं केलीं, हें सर्वास महेश्वर आहे व. मुसलमान बादशहांचे शिरोमणि औरंगजेब यांचें चरित्र व इतिहास लिहिणाऱ्या प्रो. सरकारांना वरील बाबीसंबंधी खडानखडा माहिती असली पाहिजे हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. परंतु वरील सर्व प्रकार कुराणाच्या आज्ञेच्या आधारावर मुसलमानी राजे करीत, सबब त्याबद्दल त्यास विशेष दोष देतां येत नाहीं, अशी प्रो. सरकार यांनीं मुसलमानी राज्यकर्त्यांतर्फें वकिली लढविली आहे. आतां मराठ्यांचे बाबींत प्रो. सरकार यांचे त्या च मुद्यांविषयीचे विचार किती वेडगळपणाचे व एखाद्या तुटपुंज्या इतिहासकारास शोभतील असे आहेत, ते पहा. मुसलमानी सत्ता हिंदुस्थानांत स्थापित होऊन औरंगजेबाचे पश्चात तिचा मराठ्यांचे हातून लय होई तोपर्यंत हिंदुस्थानांतील निरनिराळ्या प्रांतांतील हिंदुमुसलमान राजांबरोबर मोगल बादशहांचीं युद्धें चालू होती व त्या युद्धांत हि मुसलमानधर्मी मोगलांचे हातून वरील प्रकारचीं अनन्वित कृत्यें घडत असत. परंतु वर दर्शविल्याप्रमाणें प्रो. सरकार यास त्यांत कांहीं दोष ठेवण्याखारखे आढळत नाहीं. परंतु शिवाजी महाराजांनीं असलें एखादें हिंदु कृत्य (हिंदुस्थानावर स्वाऱ्या करणाऱ्या मुसलमानधर्मीय राजांनीं व मोगलबादशहांनीं केलेल्या वरील कृत्यांपैकीं संपत्तीची लूट ह्याग्वरीज दुमरी कोणतीहि कृत्यें शिवाजीमहाराजांनीं केलीं नाहींत, अशी इतिहासाची साक्ष आहे, ही गोष्ट ह्या ठिकाणीं लक्षांत ठेवणें जरूर आहे.) केलेले त्यांना योग्य व क्षम्य वाटत नाहीं. कां ? तर कुराणग्रंथासारख्या एखाद्या ग्रंथाचा त्यांचें कृत्यास आधार नाहीं म्हणून. प्रो. सरकार हे पर्शियन भाषाभिज्ञ असल्यामुळें व कदाचित् संस्कृतभाषेशीं व ऐककाळीं ती भाषा बोलणाऱ्या लोकांच्या संस्कृतीशीं त्यांचा विशेष परिचय नसल्याकारणानें वरील अवतरणांचे आरंभी ज्या मन्वादि स्मृतीतील राजांच्या कर्तव्याविषयीचे आधार प्रो. सरकार यांनीं नमूद केले आहेत, ज्या मन्वादि स्मृति धार्मिक हिंदुराजास कुराणा इतक्याच आज्ञापालनत्वाचे बाबतींत शिरसामान्य असतात व मुसलमानधर्मी राजे कुराणास जितकें पवित्र मानीत व त्यांतील आज्ञास अनुसरून आचरण करीत त्याचप्रकारें हिंदु राजे हि स्मृत्यादि ग्रंथांतील आज्ञास पवित्र मानून त्यास अनुसरून वागणें आपलें कर्तव्य समजत. ह्या गोष्टीचा त्यांना विसर पडला असावा असें दिसतें. पूर्वकालीन हिंदुराजांचीं अनेक ताम्रशासनं अलीकडे प्रसिद्ध झालीं आहेत. ह्या ताम्रशासनांच्या सुरवातीस च ताम्रशासन काढणाऱ्या हिंदुधर्मीय राजांच्या प्रशस्त्या असतात. त्या प्रशस्त्यांतून “ मन्वादि स्मृतींतील धर्मास अनुसरून राज्य करणारे ” अशा प्रकारचीं बिरूदे त्या हिंदुधर्मीय राजांनीं धारण केल्याचें आढळून येतें. ह्या वरून पूर्वकालीन हिंदुधर्मी राजे

मन्वादिस्मृतीस अनुसरून राज्य करीत असत हें सिद्ध होत आहे. ह्या बाबीची प्रो. सरकारास जाणीव असती तर वरील प्रकारचे विचार प्रसिद्ध करण्यास ते प्रवृत्त झाले नसते. आतां दुसऱ्या एका मुद्याचें थोडें विवेचन करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांच्या मुलुखगिरी बद्दल प्रो. सरकार हे त्यास दोष देत असून निवळ छुटीवांचून त्यांचा दुसरा कांहीं हेतु नव्हता असा सिद्धांत त्यांनीं ठोकून दिला आहे. हा सिद्धांत किती असत्य आहे हें समजणें फार कठीण नाहीं. तें कसे तें पहा. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्याची स्थापना ज्या प्रदेशांत केली तो प्रदेश मुसलमानी राजसत्तेच्या कक्षेखाली होता हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. त्याचप्रमाणें ह्या प्रदेशाच्या आजूबाजूचा चोहोंकडचा प्रदेश मुसलमानी राजसत्तेच्या अमलाखालील होता हें हि सर्वास अवगत आहे. शिवाजी महाराजांचे वृष्टीनें तो प्रदेश शत्रूचा प्रदेश असून त्यांतील प्रजा मग ती कोणत्याहि जातीची अगर धर्माची असो शत्रु-प्रजा होती ही गोष्ट समजण्यास कठीण नाहीं. महाराष्ट्रधर्म रक्षणार्थ स्वराज्य स्थापना करून त्या स्वराज्याचा विस्तार करणें हें शिवाजी महाराजांचें ध्येय होतें. हें ध्येय सिद्ध करण्याची खटपट त्यांच्या सर्व आयुष्यभर चालू होती व त्यांचे निधनापर्यंत ते पूर्णपणें सिद्धीस गेलें नव्हतें. वर दर्शविलेल्या परिस्थितींत शिवाजी महाराजांना स्वराज्याचा विस्तार करून महाराष्ट्र धर्माची स्थापना कर्तव्य असल्याकारणानें मुसलमानी राज्यांच्या कक्षेंतील प्रदेशावर स्वाऱ्या करून तो प्रदेश स्वराज्यांत सामील करणें अपरिहार्य होतें. मुसलमानी शत्रुराजाच्या प्रदेशांतील प्रजा यद्यपि हिंदुधर्मीय असल्या तरी तो प्रदेश जिंकून स्वराज्यांत सामील होईपर्यंत शत्रुप्रजा या नात्यानें त्यांच्याशीं वर्तन केल्याखेरीज शिवाजी महाराजास अन्य मार्ग नव्हता. अशा प्रकारच्या स्वाऱ्यांत हिंदुधर्मीय लोकांस शत्रुप्रजा या नात्यानें न लेखितां कांहीं निराळ्या प्रकारें शिवाजी महाराजांनीं लेखावयास पाहिजे होतें अशी अपेक्षा करणें शुद्ध वेडगळपणाचें आहे. शिवाजी महाराजांचा बखरकार कृष्णाजी अनंत यानें वापरलेला मुलुखगिरी हा शब्द स्वराज्य प्रसारार्थ मुसलमानी राजांचे ताब्यांतील प्रदेशावर सालोसाल शिवाजी महाराज ज्या स्वाऱ्या करीत त्यांचें दिग्दर्शन करण्याकरतां वापरला आहे. असें शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापना व स्वराज्य विस्तार कोणत्या परिस्थितींत केला या बाबीचा पूर्वग्रहानें न पछाडलेल्या कोणत्या हि माणसानें विचार केला असता त्याचें मत झाल्यावांचून राहणार नाहीं. शिवाजी महाराजांनीं शत्रुप्रदेश काबीज करून तो स्वराज्यांत सामील केला म्हणजे तेथील प्रजेस ते किती प्रेमानें वागवीत व त्यांच्या सुखाबद्दल किती काळजी बाळगीत याबद्दल वाटेल तितका पुरावा मराठ्यांच्या इतिहास साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेला आहे. शिवाजी महाराजांचें निधनानंतर पेशव्यांचे कारकीर्दींत स्वराज्य विस्ताराचें कार्य सतत चालूच होतें. व हें कार्य चालू असतां मुसलमानी अमलाखालील प्रदेशावर सालोसाल

आतां या पंथाचे हैं मत अशा प्रकारचें बनण्यास कोणतीं कारणें शालीं, हैं ठरवितांना तत्कालीन भरतखंडांतील राजकीय परिस्थितीचा थोडाबहुत विचार करणें जरूर आहे. शाहुमहाराजांच्या स्थापनेपासून तों थेट शेवटच्या बाजीराव पेशव्यांचे काळापावेतों सर्व भरतखंडाचें वर्चस्व साध्य करण्याकरितां झगडणाऱ्या इंग्रज फ्रेंच, हैदर, टिपू, निजाम, इत्यादिकांमध्ये मराठे हे प्रमुख होते. जो पावेतों इंग्रजांचें प्रस्थ विशेष माजलें नव्हतें तों पावेतों मराठ्यांचे शत्रू उत्तरेकडील मोगल व दक्षिणेकडील विजापूरकर इत्यादि मुसलमान बादशाह हे होते. भरतखंडाचा जो जो प्रांत मोगल बादशहांचे अगर दक्षिणेकडील मुसलमान बादशहांचे सत्तेखाली होता तो तो प्रांत त्यांचे सत्तेखालून सोडवून स्वराज्यांत सामील करणे ही स्वराज्य स्थापनेची व विस्ताराची एक मुख्य वाव होती व या बाबींच्या सिद्धीस्तव सालोसाल निरनिराळ्या दिशेने निरनिराळ्या प्रांतावर स्वाऱ्या करून ते प्रांत स्वराज्यांत सामील करण्यावाचून मराठ्यांना गत्यंतर नव्हते. मोगल व मुसलमान हे मराठ्यांचे शत्रू ठरल्या कारणानें अर्थातच त्यांच्या सत्तेखाली राहाणाऱ्या प्रजाजनाना, मग ते कोणत्या हि जातीचे अगर धर्माचे असोत, शत्रूच्या ठि काणीं लेखून त्यांच्यापाशीं, तो प्रांत स्वराज्यांत सामील होई तों पर्यंत, शत्रू-

स्वाऱ्या करण्याचा परिपाठ सर्व हिंदुस्थानभर स्वराज्य स्थापित होई तों पर्यंत त्यांना चालूं ठेवणें जरूर होतें. ह्या स्वाऱ्यांत वर दर्शविल्याप्रमाणेच मुसलमानी राज्यां-तील हिंदु लोक मराठ्यांचे धर्मवांधव असले तरी त्यांना शत्रुप्रजेप्रमाणेच लेखून तत्कालीन युद्ध नीतीस अनुसरून मराठे लोक त्यांचेपाशीं वर्तन करीत असत. युरोपांतील सर्व राष्ट्रांतील लोक ख्रिस्ती धर्मानुयायी आहेत. तथापि त्यांचेमध्ये युद्ध सुरू झालें असतां परस्पराशीं लढणार लोक ख्रिस्त धर्मानुयायी आहेत या गोष्टीची परस्परास पूर्ण जाणीव असून हि ते परस्पराशी शत्रूच्या नात्यानें वर्तन करण्यास चुकत नाहींत ही गोष्ट कोणत्याहि इतिहासकारास सांगावयास पाहिजे असें नाही. विसाव्या शतकांतील अत्यंत सुसंस्कृत राष्ट्रांतील लोकांची जेथे ही कथा, तेथे सतराव्या किंवा अठराव्या शतकांतील मराठे लोक त्यांच्या शत्रूच्या प्रांतांतील हिंदुधर्मीयाशीं युद्धनीतीस अनुसरून कठोर प्रकारचें वर्तन करीत असत ही गोष्ट प्रो. सरकारसारख्या इतिहासज्ञास दोषास्पदच कां वाटावी ही आश्चर्याची गोष्ट आहे. प्रो. सरकार यांच्या मराठ्यांविषयींच्या पूर्वग्रहांनें दूषित असलेल्या मनाच्या ह्या केवळ चेष्टा आहेत, असं ह्या प्रश्नाचा निर्विकारपण विचार करणाऱ्या कोणत्या हि माणसास वाटल्यावांचून रहाणार नाही.

त्वाचे नात्याने वर्तन करणे मराठ्यांना प्राप्त होते. * शत्रुप्रदेशांत नासधूस जाळपोळ, लुटालुट इत्यादि कर्मे प्रस्तुत काळीं प्रागतिक व सुसंस्कृत ह्यणविणान्या राष्ट्रांतील लोक विनदिकृत करितात हें सर्वास महाशूर आहे. अशा स्थितींत त्या काळांत शत्रु प्रांतांतील लोकांशीं मराठ्यांनी वरील परिस्थितींत जें वर्तन केलें त्यांत कांही अमानुषपणा केला असें कधी हि ह्यणतां येणार नाही. वरील परिस्थितींत मराठ्यांनीं केलेल्या ह्या वर्तनाचा अनुभव त्या प्रांतांतील लोकांना जसा आला तसा त्यांनीं मराठ्या संबंधीं आपला अभिप्राय नमूद करून ठेविला. परंतु स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या बुडाशीं मराठ्यांचें कोणत्या स्वरूपाचे ध्येय होतें, हें ठरवितांना पुरावा म्हणून वरील मते कोणीहि न्यायी मनुष्य जमेस धरणार नाही.

* एका देशाचे राजानें त्याच्या शत्रू राजाच्या प्रजेशीं कोणत्या प्रकारें वर्तन करावें या विषयीं चिंटीस कृत राजनीतीतील खालील उतारा लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

“ शत्रूच्या प्रजा आहेत त्या जो कालपर्यंत आपल्या जहाल्या नाहीत तोंवरि त्यास लुटव्या, माराव्या, त्याचा अनेक प्रकारें करून नाश करावा. आपल्या असे जाहल्यावरि त्याचें पालन पुत्रवत् करावें याच प्रमाणें कपट युद्ध करावें. ” (चिंटीसकृत राजनीति पान ८३)

राजनीतीतील वरील उताऱ्यांतील तत्त्वास अनुसरून शिवाजी महाराज व त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्राचे दुसरे पुढारी यांचें वर्तन होतें हें उघड आहे. शुक्रनीतीच्या पहिल्या अध्यायाचे ७६६ श्लोक व ७६८ ते ७७० हे हि शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापनेचे बाबतीत जें धोरण स्वीकारलें होतें त्यावर चांगला प्रकाश पाडणारे असून ते फार महत्त्वाचे आहेत. सबब त्यांचें भाषांतर आम्ही येथें देतो.

(७६६) संकट काळीं राजानें डोंगरी किल्याचा आश्रय करावा, आणि तेथें राहून लुट व मारामाऱ्या करून आपलें राज्य परत मिळवावें.

(७६८-७७०) राजानें लुटारुप्रमाणें त्याच्या शत्रूची सर्व दिशांस असलेली संपत्ति लुबाडून घ्यावी.

शिवाजी महाराजांस मुसलमानांचे दास्यांतून महाराष्ट्र देशांस व त्यांतील लोकांस मुक्त करावयाचें होतें. हें कार्य साध्य करण्याकरितां त्यांनीं प्रथम विजापूर बादशहाचे डोंगरी किल्ले हस्तगत केले व कितीएक नवीन बांधले. त्याचप्रमाणें सुरत, बारशिलोर, कारजें इत्यादि शहरे लुटून अपार संपत्ति मिळविली. अशा रीतीनें मिळविलेल्या सर्व पैशाचा विनियोग शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्याचा विस्तार करण्याकडे केला. शुक्रनीतीतील वरील तत्त्वे प्रत्यक्ष आचरणांत शिवाजी महाराजांनीं आणली हें त्यांच्या चरित्रावरून उघड होत आहे.

मराठ्यांच्या सत्तेचा पाया घातला गेल्यापासून तो अखेर तिचा लय होईपर्यंत असा अल्प हि काळ गेला नाही की, ज्या काळांत मराठ्यांना थोडी-बहुत शांतता मिळून जिंकलेल्या प्रदेशांत स्थिरस्थावर करून तेथे मुराज्याचा प्रचार करण्यास त्यांना अवसर मिळाला. त्या काळांत असे कित्येक प्रांत होते की, जे आज मराठ्यांचे ताब्यांत तर कांहीं काळाने फिरून मोंगलांच्या अगर मुसलमानांच्या सत्तेखाली जात. कालांतराने ते च प्रांत फिरून मराठे मोंगला-पासून अगर मुसलमानापासून काबीज करून घेत. अशा प्रकारच्या घालमेली-च्या व अस्वस्थतेच्या काळांत शत्रुप्रदेशांतील लोकांशी मराठ्यांनी केलेले वर्तन, स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या कामी त्यांचे हेतू कोणते होते हे ठरवितांना लक्षात घेणे कधी हि वाजवी व समजसपणाचे होणार नाही. वरील परिस्थिति लक्षांत घेतली असता ह्या पंथांतील लोकांची मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या हेतूविषयी वर दर्शविलेल्या स्वरूपाचीं मतें बनण्यास कोणतीं कारणें झाली आहेत हें उघड दिसून येत आहे. मुसलमान व बंगाली लोकांचीं मतें ह्या बाबतीत प्रामुख्याने पुढे करण्यांत येतात. परंतु आतां च दर्शविलेल्या परिस्थितीचा विचार करितां ह्या मतामध्ये म्हणण्यासारखे तथ्य नाही असे कोणासहि कबूल करणे भाग आहे. बंगाल प्रांत मुसलमानी सत्तेखाली असल्या कारणाने तो प्रांत सोडवून स्वराज्यांत सामील करण्याची कामगिरी नागपूरकर भोसल्यांकडे आली होती व ती कामगिरी बजावीत असतां शत्रुप्रदेश समजून जे प्रकार तत्कालीन राजनीतीस व युद्ध पद्धतीस अनुसरून मराठ्यांनीं केले असतील, त्यांवरून मराठ्यांच्या हेतूसंबंधीं भलतीं अनुमाने काढणे कधी हि रास्त होणार नाही. दुसऱ्या पंथाचीं मतें व त्यांची कारणमीमांसा हीं अशा प्रकारचीं आहेत. आतां तिसऱ्या पंथाच्या म्हणजे खुद्द महाराष्ट्रीय इतिहासग्रंथलेखकांच्या मतांच्या विचाराकडे वळूं.

वर दर्शविलेला तिसरापंथ ह्याणजे खुद्द महाराष्ट्रियांचा च होय. मराठ्यांचे राज्य लयास जाईतोपर्यंत मराठे लोक प्रत्यक्ष स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या महत्कार्यांत दंग झाले असल्या कारणाने, त्यांच्या स्वतःच्या चारित्र्याचे वर्णनात्मक ग्रंथ निर्माण करण्यास त्यांना म्हणण्यासारखा अवसर मिळाला नाही व तशा प्रकारची म्हणण्यासारखी ग्रंथरचना हि पण त्यांच्या हातून त्या काळी झाली नाही. तथापि अलीकडे मराठ्यांच्या इतिहासाचीं जीं साधनें उपलब्ध झाली आहेत व होत आहेत त्या इतिहाससाधन-

ग्रंथांतून प्रसंगोपात स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या महत्कार्यास ते कोणत्या हेतूंनी उद्युक्त झाले याविषयीचे उल्लेख अनेक ठिकाणी आढळतात. इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन १८५७ सालच्या बंडा नंतर कांहीं काळ पावेतो महाराष्ट्रांतील विद्वान लोकांपैकी कोणाचें हि लक्ष ह्या बाबींकडे गेले नाहीं. ह्या नंतर मराठी राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विचार करणारे जे कांहीं थोडे विद्वान लोक महाराष्ट्रांत निर्माण झाले त्यांच्या मनावर इंग्रजी राज्याची शिक्षत व लखलखीतपणा यांचा परिणाम बेसुमार झाला असल्याकारणानें व स्वतःच्या पूर्वजांविषयीचें ज्ञान फक्त विदेशीय युरोपियन ग्रंथांच्या ग्रंथांवरूनच प्राप्त झालें असल्याकारणानें त्यांचीं मते स्वतःच्या पूर्वजांविषयी अगदीं विपरीत बनलीं गेलीं होती हा एक अपूर्वच प्रकार महाराष्ट्रांत होऊन गेला. पराक्रमी बापाचे वेडगळ व अज्ञानी पोर बाप मेल्यानंतर जसें आपल्या बापास मूर्ख कोटींत काढतें तशा पैकींच कांहींसा चमत्कारिक प्रकार महाराष्ट्रांत घडून आला. अशा प्रकारच्या माहाराष्ट्रिय विद्वानांपैकीं कै. रा. व. गोपाळराव हरी देशमुख हे एक नमुनेदार गृहस्थ होत. राववहादुरांना आपल्या पूर्वजांच्या कृतींत तिळमात्र बरेपणा भासला नाहीं व त्याबद्दल त्यांस अभिमान बाळगण्यासारखे हि पण कांहीं दिसलें नाहीं. शिवाजी महाराजांच्या सप्तप्रकर्णात्मक चरित्रास कै. राववहादुर निळकंठ जनार्दन कीर्तने यांनी जी प्रस्तावना जोडली आहे त्या प्रस्तावनेत या पंथांतील वरील स्वरूपाच्या मताचें एक नमुनेदार उदाहरण दिलें आहे, तें जसेच्या तसेच आम्ही वाचकांस सादर करितो. कीर्तन्यांनीं मत प्रदर्शित करणाऱ्या गृहस्थाचा नामनिर्देश केलेला नाहीं. परंतु ते विचार रा. व. देशमुखांच्या विचाराशीं तंतोतंत जुळत असल्याकारणानें ज्या मुद्याचें आम्ही विवेचन करित आहोत त्या मुद्याच्या दृष्टिनें फार महत्वाचे आहेत.

“ मला हिंदुस्तानचा इतिहास चांगलासा माहित नाहीं. मी जातीचा महाराष्ट्र ब्राह्मण पडलों म्हणून मला पुष्कळ इंग्रज लोक आमच्या संस्थानाच्या इतिहासाच्या संबंधानें प्रश्न करितात तेव्हां त्यांचे उत्तराची मी हेळसांडच करितों. या विषयावर नवीन ग्रंथ होतात ते वाचण्याचे खटपटीत हि मी पडत नाहीं. लहानपणीं शाळेत असतां मी ‘ मरेज ब्रिटिश इंडिया ’ हा ग्रंथ वाचला तेवढाच काय तो. हिंदुस्थानच्या इतिहासाचे अध्ययन करावें असें मला वाटत नाहीं. कां की, कोणी स्वदेशाचा किंवा कांहीं सुमत्ताचा अभिमान धरून सत्याची निष्ठा बागळून जन्मादाग्भ्य मेहनत केल्याची उदाहरणे त्यांत मुळींच सांपडत

नाहींत. जिकडे पहावें तिकडे स्वार्थ व आपलपोटेपणा प्रबल दिसतो. एका राजानें दुसऱ्यास मारावें, त्यास आणखी कोणी येऊन मारावे, व केवळ आपमतलभाकरितां त्यांचें राज्य हिरावून घ्यावें, अशा ज्यांच्या कृती, ज्यांच्यापासून लोककल्याण झालेंच नाहीं, अशांचा इतिहास परिश्रम करून शिकणें म्हणजे काळ व्यर्थ घालविणें होय. मराठ्यांच्या इतिहासाविषयीं म्हणाल तर हेंच माझें मत आहे. जिकडे पहावे तिकडे लूट व आपमतलब यांचाचून त्यांचें कृतीत कांहीं दिसत नाहीं. शिवाजी झाला तरी काय? तो दगेखोर कपटी होता. अफजुलखानास कसें त्यानें विश्वासघात करून मारिलें.”

रावबहादुरी वळणाचीं वरील मते ज्या काळीं महाराष्ट्रांत वावरत होती, त्याच काळांत महाराष्ट्रांत असा एक पंथ निर्माण झाला कीं, त्या पंथांतील लोकांस आपले पूर्वज फार मोठे होते व त्यांनीं स्वराज्यस्थापनेसारखें महत्कृत्य कांहीं तरी उच्च हेतूनें प्रवृत्त होऊन केलें असलें पाहिजे व ह्या प्रश्नाचा सांगोपांग उलगडा होण्याकरितां मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनसामुग्री हुडकून काढून ती प्रसिद्ध करणें हें पहिलें अत्यंत महत्वाचें काम आहे, असें वाटूं लागलें. ह्या पंथांचे अध्वर्यु कै. विष्णुशास्त्री चिपळोणकर हे होत. त्यांनीं लिहिलेला इतिहासावरील निबंध वाचून अंतःकरण स्फुरण पावणार नाहीं असा महाराष्ट्रीय विरळा. वरील प्रकारची ह्या प्रश्नासंबंधीं नवीन विचाराची दिशा शास्त्रीबोवांनीं महाराष्ट्रांतील लोकांस दर्शविली इतकेंच नाहीं, तर त्यांच्या प्रोत्साहनानें निर्माण झालेल्या काव्येतिहाससंग्रह मासिक पुस्तकाचेद्वारे मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनसामुग्री हळु हळु प्रसिद्ध होण्यास हि सुरवात झाली. ह्या नंतर मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपासंबंधाच्या रावबहादुरी वळणाच्या मतांत स्थित्यंतर होण्यास झपाट्यानें सुरवात झाली. इ. स. १८९८ सालांत हाताच्या बोटांवर मोजण्या इतक्या अल्प अशा विचारी, बुद्धिवंत, निस्पृही व महाराष्ट्रीय संस्कृतीचे अभिमानी अशा पुढाऱ्यांपैकीं प्रसिद्ध इतिहाससंशोधक रा. राजवाडे यांनीं मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांचा प्रथम खंड प्रसिद्ध केला. ह्या खंडाचे प्रस्तावनेंत मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची थोडक्यांत परंतु अर्थपूर्ण व मार्मिक रीतीनें महाराष्ट्रियास रा. राजवाडे यांनीं ओळख करून दिली आहे. या नंतर सन १९०० सालांत मराठ्यांच्या इतिहास साधनाच्या चवथ्या खंडाच्या प्रस्तावनेंत फिरून याच प्रश्नाची चर्चा ए. राजवाडे यांनी केली आहे. सन १९०० सालाचे सुमारास कै. न्यायमूर्ति

रानडे यांनी मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ह्या नांवाचा इंग्रजी ग्रंथ मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाच्या विवेचनार्थ लिहून प्रसिद्ध केला. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपासंबंधी विवेचन मराठी रियासतकार रा. सरदेसाई यांनी हि आपल्या ग्रंथांत बरेच विस्तृत रीतीने केले असून कै. न्यायमूर्ती रानडे व रा. राजवाडे यांच्या मतांचे हि त्यांनी परीक्षण केले आहे. अगदी अलीकडे कै. प्रोफेसर हरीभाऊ लिमये यांनी सन १९१८ सालच्या डिसेंबर महिन्याच्या मद्रासच्या इंडियन रिव्ह्यु मासिकाचे अंकांत किंकेड साहेबांच्या मराठ्यांच्या इतिहासावरील प्रसिद्ध केलेल्या टीकेंत या प्रश्नासंबंधी आपले मत प्रदर्शित केले आहे. कै. लिमये यांच्या विवेचना खेरीज वरील इतर विवेचने प्रसिद्ध झाल्या नंतर आज पावेतो मराठ्यांच्या इतिहाससाधनसामुग्रींत फारच मोठी भर पडली आहे. ह्या सर्व साधनांचे आधारें मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाचे जरा विस्तृत विवेचन करणें अवश्य झाले आहे व याच हेतूने प्रवृत्त होऊन आम्ही हा लेख लिहिण्यास उद्युक्त झालो आहोत. सोळाव्या शतकापासून अठराव्या शतका पावेतो मराठ्यांनी स्वराज्यस्थापना व स्वसत्ताप्रसार यांचे प्रीत्यर्थ जे प्रचंड प्रयत्न केले ते निवळ लुटीच्या लालसेने केले नसून कांहीं उच्च प्रकारच्या ध्येयाचे सिद्धयर्थ केले होते असे ह्या पंथातील वर नमूद केलेल्या विद्वानांनी केलेल्या चर्चेवरून निष्पन्न झाले आहे. ह्या ध्येयाचे स्वरूपवर्णन व त्यासंबंधी वर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय विद्वानांनी केलेली चर्चा यांचे स्थूल दिग्दर्शन पुढील भागांत करण्याचे ठरवून हे प्रकरण आम्ही येथे पुरे करितों.

प्रकरण २ रे

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी विवेचन करणाऱ्या महाराष्ट्रीय पंथापैकी आधुनिक काळीं निर्माण झालेल्या प्रागतिक शाखेंतील विद्वानांच्या मतांचे दिग्दर्शन व त्यांनी केलेल्या विवेचनांचा निष्कर्ष.

मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या हेतूचे बाबतींत विदेशीय युरोपियन इतिहासग्रंथलेखकांनी जीं मते प्रतिपादित ल्याचें मागील भागांत नमूद केले आहे, त्याचा मतांचा अनुवाद करणारा इतिहासलेखकांचा एक पक्ष खुद्द

महाराष्ट्रियांमध्ये प्रथम कसा निर्माण झाला व कालांतराने तो पक्ष नाहीसा होऊन त्या ठिकाणी स्वराज्यस्थापना व त्याचा प्रसार मराठ्यांनी कांही उच्च हेतूने प्रवृत्त होऊन केला होता असे प्रतिपादन करणारा महाराष्ट्रीय इतिहास लेखकांचा आधुनिक काळीं एक प्रागतिक पक्ष कसा अस्तित्वांत आला याचें दिग्दर्शन मागील लेखांत आम्ही यथामति केलें आहे. प्रस्तुतच्या लेखांत या पक्षांतील कांहीं अग्रेसरव्यक्तींच्या या संबंधाच्या मतांचा व विचारसरणीचा वाचकवर्गास परिचय करून देण्याचें आम्ही ठरविलें आहे. या आधुनिक काळीं निर्माण झालेल्या पक्षांतील प्रमुख व्यक्ति म्हणजे कै. न्यायमूर्ति रानडे, रा. राजाराम शास्त्री भागवत, राजश्री विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे, रा. सरदेसाई, कै. प्रोफे. सर हरीभाऊ लिमये, रावबाहादुर प्रभाकरपंत भांडारकर या होत. आतां या व्यक्तींच्या मतांचे क्रमशः दिग्दर्शन आम्ही करितों—

कै० न्यायमूर्ति रानडे मुंबईस असतांना त्यांनी जी धर्मपर व्याख्यान-माला सुरू केली, त्या मालेत “ रामदास ” यांचेवर त्यांनी एक व्याख्यान दिलें. त्या व्याख्यानांत रामदासांच्या व शिवाजीमहाराजांच्या चरित्राविषयी चर्चा करून न्यायमूर्तींनी व्याख्यानाचे शेवटीं समर्थांच्या चरित्राचें रहस्य खालील उद्गारांत दर्शविलें आहेः—

जसे गीतारहस्य एका श्लोकांत सांगितले आहे, तसाच समर्थांचा उपदेश अर्ध्या ओवींत आहे, ती अर्धी ओवी ही “ मराठा तितुका मिळवावा महाराष्ट्र धर्म वाढवावा. ” मराठा हा शब्द व्यापक आहे. शिवाजीमहाराजांच्या पदरीं ब्राह्मण, शैणर्वई प्रभु आदिकरून सर्व प्रकारचे मराठे होते. महाराष्ट्र धर्म हा हिंदू धर्माडून भिन्न आहे त्याच्या तोडीचा जेमतेम इंग्रजी शब्द Patriotism हा होईल. या प्रमाणे न्या० रानड्यांनी रामदासांच्या उपदेशाचें रहस्य महाराष्ट्रधर्म असल्याचें सांगून महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ हि दिला आहे. परंतु या व्याख्येत महाराष्ट्रधर्म कशापासून भिन्न आहे, हें दर्शविण्याकरितां वापरलेल्या हिंदूधर्म या संज्ञेची त्याचप्रमाणे Patriotism या शब्दाची व्याख्या बरीच अनिश्चित असल्या कारणाने न्यायमूर्तींच्या वरील उद्गारावरून विशेष प्रकारचा बोध असा कांहीं होत नाही. यानंतर सन १९०० सालांत Rise of the Maratha Power “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष. ” या नावांचा न्यायमूर्तींचा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपार्च चर्चा करणारा ग्रंथ प्रसिद्ध झाला. या प्रसिद्ध ग्रंथांत १७

व्या व १८ व्या शतकांत महाराष्ट्र देशाच्या परिस्थितीचें दृष्टीनें तो प्रांत स्वराज्यस्थापनेस व स्वराज्याच्या जोपासनेस कसा योग्य होत चालला होता, याचें दिग्दर्शन सुरवातीस करण्यांत आले आहे. त्याचा संबंध प्रस्तुत विवेचनाशीं म्हणण्यासारखा नसल्या कारणानें त्या संबंधाची चर्चा तूर्त या ठिकाणीं करण्याचें कारण नाही. या ग्रंथाच्या तिसऱ्या भागांत, मराठ्यांच्या सत्तेचें बीज कसें पेरलें गेलें या बद्दल न्यायमूर्तींनीं जें विवेचन केलें आहे व त्यामध्ये जीं मते व्यक्त केलीं आहेत त्यांचा त्रोटक सारांश खालीं लिहित्याप्रमाणें आहे:—

मुसलमानी अंमल महाराष्ट्रांत सुरू होतां च सुमारे २।३ शें वर्षे महाराष्ट्रियांमध्ये धर्मजागृति सुरू होऊन तिचे कार्य दोन तिनशें वर्षे चालू होते. मुसलमानी धर्माच्या एकेश्वरी मताचा परिणाम तत्कालीन महाराष्ट्रांतील साधुसंतांचे मनांवर फार झाला व एकंदर मुसलमानांच्या संसर्गाचे योगानें हिंदु मनास जरा निराळें वळण लागलें. राम आणि रहीम हे दोघे एक च आहेत. जातीभेद व आचारविषयक धार्मिक वर्तनाचा भाग एका बाजूस ठेवून एक परमेश्वरावर भाव ठेवावा व सर्वाभूतीं परमेश्वर आहे, अशी भावना करून अखिल प्राणीमात्रांशीं प्रेमानें बागावें असा महाराष्ट्रांतील सर्व साधुसंत महाराष्ट्रीय जनतेस उपदेश करूं लागलें. त्याकाळीं धर्मप्रेमाचें पुनरुज्जीवन आणि धर्माच्या शुद्ध स्वरूपाबद्दल अभिमान यांचें वारें महाराष्ट्रांत सर्वत्र संचार करूं लागलें होते. अशा परिस्थितीत समर्थींनीं सर्व मराठ्यांचें एकीकरण करून एका मोठ्या अथवा एकजीव झालेल्या राष्ट्राच्या धर्माचा प्रसार सर्वत्र करण्याबद्दल शिवाजी महाराजांस उपदेश केला. शिवाजी महाराजांच्या धोरणाचा मुख्य हेतु व सर्वस्व समर्थ्यांचा हा उपदेश मूर्तिमंत सिद्ध करणें यांत होता. या ठिकाणीं न्यायमूर्तींचीं इंग्रजीं वाक्यें जशींच्या तशींच देणें जरूर आहे.

Shiwaji's teacher Ramadas tersely put this conception of Shiwaji's aims and policy in his verses of advice, communicated to his unfortunate son Sumbhaji to unite all who were Marathas & propagate the duty or Dharma of a Great Rashtra or united nation. This was the whole end and aim of Shiwaji's Policy. (Rise of the Maratha Power Page 53)

संभाजीस समर्थींनी लिहिलेल्या पत्रांतील

मराठा तितका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ।

ये विषयीं न करितां तकवा । पूर्वज हांसती ।

या प्रसिद्ध ओव्यांचें भाषांतर वरील वाक्यांत न्यायमूर्तींनी दिलें आहे. एका मोठ्या अगर एकजीव झालेल्या राष्ट्राचा जो धर्म तो महाराष्ट्रधर्म व त्याचा सर्वत्र प्रसार करण्याबद्दल समर्थींचें शिवाजीस सांगणें होतें व हें घडवून आणण्या करितां शिवाजीनें स्वराज्य स्थापनेचा सर्व खटाटोप केला, असा न्यायमूर्तींचे म्हणण्याचा आशय आहे. धर्मपर व्याख्यानांत या कल्पनेचा जवळ जवळ द्योतक असा इंग्रजी शब्द Patriotism असल्याबद्दल न्यायमूर्तींच्या म्हणण्याचा आम्ही वर उल्लेख केलेला च आहे. स्थूलदृष्ट्या न्यायमूर्तींची वरील कल्पना मनोवेषक आहे. परंतु या कल्पनेच्या योगानें मनाचें समभाव पूर्णपणें व्हावें तसें होत नाहीं व महाराष्ट्रधर्माची मूर्तिमंत कल्पना व व्याप्ति आपल्या मनःचक्षूंपुढें उभी रहात नाहीं. तथापि मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या चर्चात्मक बाब्याचे दृष्टीनें विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या जवळ कल्पनां पेक्षां वरील कल्पनेचे योगानें या प्रभाच्या चर्चेचे नावतीत निःसंशय मोठी प्रगति झाली, ही गोष्ट निर्विवाद आहे. न्यायमूर्तींचा मराठी सत्तेचा उत्कर्ष हा ग्रंथ वाचल्यानंतर सर्वत्रांचे मनांत जो एक विचार सहज येतो. तो येथें नमूद करणें जरूर आहे. कारण त्या विचाराच्या दृष्टीनें महाराष्ट्र धर्माचे स्वरूपाबद्दल न्यायमूर्तींची कल्पना काय होती याची थोडी बहुत कल्पना होते. १५ व्या शतकांत 'रेफर्मेशन' या नांवानें संबोधिल्या जाणाऱ्या विचारक्रांतीची लाट जशी यूरोपखंडांत उत्पन्न होऊन तिचा त्या खंडांतील सर्व राष्ट्रांत प्रसार झाला व एका नवीन युगास प्रारंभ झाला तशा च तऱ्हेचा कांहीं अंशी प्रकार १५ व्या शतकापासून १७ व्या शतका पर्यंत हिंदुस्थानांत घडत होता. महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापनेस जीं अनेक कारणें झालीं त्यां पैकीं प्रमुख कारण वरील विचारक्रांति हें होय असा न्यायमूर्तींचा सिद्धांत आहे. यूरोपखंडांतील ख्रिस्तीधर्मानुयायी व्यक्तींच्या विचारस्वातंत्र्यावर कॅथोलिक पंथाच्या धर्मगुरूंनीं घातलेल्या कृत्रिम धर्मबंधनांचा नाश करण्याचा युरोपांतील रेफर्मेशनच्या चळवळीच्या उत्पादकांचा हेतु होता. शिबपूर्व-कालीन महाराष्ट्रांत श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचारविषयक धर्माच्या विधिनिषेधरूपी शृंखला झुगारून देण्याचा साधुसंतांनीं करील रेफर्मेशनच्या चळवळीच्या उत्पादकांच्या प्रयत्नासारखा प्रयत्न केला असें न्यायमूर्तींचें मत आहे.

युरोपखंडांतील देशांच्या इतिहासग्रंथांचें न्यायमूर्तीचें परिशीलन फार दांडगें व गाढ असून त्यांच्या मनाचा स्वाभाविक कल आचारविषयक धर्माच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांच्या प्रतिकूल असल्या कारणानें शिवकालीन महाराष्ट्रांत घडलेल्या क्रांतीच्या उपपत्तीचा विचार करीत असतां युरोपांतील रेफर्मेंशन या नांवानें प्रसिद्ध असलेल्या विचारक्रांतींत व महाराष्ट्रांतील विचारक्रांतींत बरेंच साम्य भासावें हें अगदीं स्वाभाविक आहे. वरील दोन देशांच्या विचार क्रांतींत न्यायमूर्तीना भासमान झालेल्या साम्यावरच “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ” या न्यायमूर्तीच्या ग्रंथाची उभारणी करण्यांत आली आहे. न्यायमूर्तीच्या या ग्रंथांतील विवेचनासंबंधी एक महत्त्वाचा मुद्दा लक्षांत बाळगणें जरूर आहे. तो हा की, महाराष्ट्रीय साधुसंतांनीं दोन तीनशें वर्षे महाराष्ट्रांतील जनतेस सतत उपदेशिलेल्या धर्माचे योगानें (ज्या धर्मास न्यायमूर्ति भागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म समजतात) स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यास लागणारे स्वार्थत्यागादि लोकोत्तर गुण महाराष्ट्रीय जनतें निर्माण झाले. अशा प्रकारच्या गुणांनीं युक्त अशा जनतेचा व विपुल द्रव्य, राजकारणी चतुर दक्ष सल्लागार, एकनिष्ठ धाडसी व शूर मदतगार, घोडदळ, हत्यारें व युद्धोपयोगी सामुग्री आणि एकनिष्ठ सेना इत्यादि शिवाजी महाराजांनीं जमविलेल्या स्वराज्यस्थापनोपयोगी साधनांचा मिलाफ होऊन महाराष्ट्रांत स्वराज्यनिर्मिती झाली असा सिद्धांत न्यायमूर्तींनीं स्थापित केला आहे. त्यांचा दुसरा सिद्धांत असा आहे की, वरील साधनांच्या मिलाफानें महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर त्या साधनांपैकी महाराष्ट्रधर्म हें जें एक साधन त्या साधनाचा म्हणजे महाराष्ट्रधर्माचा प्रसार करण्याविषयी शिवाजी महाराजांचे पश्चात् संभाजीस रामदासांनीं उपदेश केला. स्वराज्यस्थापनेस भागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म कारणीभूत झाला व स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर स्वराज्याच्या प्रसाराचा हेतु भागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म हाच होता, अशा प्रकारची न्यायमूर्तींची विचारसरणी आहे. न्यायमूर्तीप्रमाणेच ज्या विद्वानांनीं आपलीं मतें या विषयासंबंधीं प्रदर्शित केली आहेत व ज्यांच्या मतांचें दिग्दर्शन आम्हीं पुढें करणार आहों, त्यांनीं या दोन्ही मुद्यांसंबंधीं चर्चा करून आपआपले सिद्धांत नमूद केले आहेत. यापुढें न्यायमूर्तीखेरीज दुसऱ्या विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन करण्यांत येईल ते वेळीं वर दर्शविलेल्या दोन्ही मुद्यांसंबंधीं त्यांचे सिद्धांत काय आहेत याचें हि दिग्दर्शन आम्हीं करणार आहोंत.

कै.न्या. मू. रानख्यांच्या मतांचें दिग्दर्शन केल्यानंतर महाराष्ट्रांतील दुसरे विद्वान् गृहस्थ कै. राजाराम शास्त्री भागवत यांचे, महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी विचार कोणत्या स्वरूपाचे आहेत याचें दिग्दर्शन या ठिकाणीं करणें जरूर आहे. शास्त्रीबोवांनीं महाराष्ट्रधर्माविषयीं केलेलें प्रवचन बरेच विस्तृत असून तें स्वतंत्र ग्रंथरूपानें प्रसिद्ध करण्यांत आलेलें आहे. शास्त्रीबोवांच्या या विषयासंबंधीं मतांचें परिपूर्ण व यथायोग्य दिग्दर्शन करण्यास्तव त्यांच्या लेखांतील बरेच विस्तृत उतारे या प्रबंधांत देणें अपरिहार्य झालें आहे. ब्राह्मण सभेच्या आश्रयाखालीं भरलेल्या एका सभेंत शके १८१७ चे कार्तिक शु. १३ स शास्त्रीबोवांनीं महाराष्ट्रधर्म या विषयावर लिहिलेला आपला प्रबंध वाचला.

महाराष्ट्र धर्माचे स्वरूपाबद्दल ज्यांत विवेचन केलें आहे असा हा एक स्वतंत्र प्रबंधच आहे. शास्त्रीबोवांचें विवेचन विद्वत्ताप्रचुर आहे. महाराष्ट्रधर्माबद्दल आजपावेतों प्रसिद्ध झालेल्या विवेचनात्मक लेखामध्ये हा लेख अत्यंत महत्त्वाचा असून श्रेष्ठ दर्जाचा आहे. असें जरी आहे तथापि शास्त्रीबोवांच्या विवेचनास ऐतिहासिक पुराव्याचा पाया अत्यंत अल्प आहे अशी तो प्रबंध वाचणाऱ्या कोणत्याहि वाचकांची खात्री झाल्याखेरीज राहणार नाही. शास्त्रीबोवांचा मानसिक कल समाजसुधाणेकडे होता ही बाब सर्वांस अवगतच आहे. समाज सुधारक या नात्यानें त्यांची जीं मते बनलीं होती त्या मतांस अनुसरून व्याच अंशानें महाराष्ट्र धर्माचें विवेचन शास्त्रीबोवांनीं केलें आहे असें जो पुरावा ह्या ग्रंथांत पुढें दाखल करण्यांत येणार आहे त्यावरून दिसून येईल. शास्त्रीबोवांनीं स्वीकारलेल्या विवेचने पद्धतीची व त्यांनीं काढिलेल्या सिद्धांताची थोडक्यांत ओळख वाचकांस करून देणें जरूर आहे. सबब त्या कार्याकडे आम्ही आतां वळतो. शास्त्रीबोवांनीं आपल्या प्रबंधाचे पूर्वार्ध आणि उत्तरार्ध असे दोन भाग केले आहेत. पूर्वार्धांत प्रथमतःच ज्ञा धर्मचें निरूपण भगवद्गीतेंत झालें आहे तों धर्म “ भागवतीधर्म ” या नांवानें नांवाजला आहे व हा भागवती धर्म महाराष्ट्र धर्माचा पाया समजावा असे शास्त्रीबोवांनीं आपलें मत तमूद केले आहे. यानंतर वरील धर्माचे दोन संप्रदाय एक “ कर्मकांड ” किंवा “ कर्मठांचा संप्रदाय ” व दुसरा ज्ञानकांड किंवा “ ब्रह्मज्ञानाचा संप्रदाय ” असल्याचें शास्त्रीबोवांनीं सांगून पुढे वैदिक, औपनिषद आणि भगवद्गीतेंत या धर्माच्या मुख्य तत्त्वांचे विशदीकरण त्यांनीं केले आहे. या अग्रिमो-

प्रमाण आणि यज्ञभागाच्या लांबलचक स्वटपटी करून मरणानंतर प्यावयास अमृत, खावयास कल्पवृक्षांचीं फळे, हुंगण्यास पारिजातांचीं फुले, वागवणीच्या- मध्ये मनाप्रकारच्या क्रीडा करण्यास अप्सरा हे वैदिक धर्मीय कर्मठांच्या संप्रदायाचें ध्येय आहे. “ आरभ्यास पत्करून ध्यानादि साधनांचे साह्याने निर्बिकार परमात्मस्वरूप ज्ञात करून घेऊन जन्ममरणाचे क्लेश चुकवावयाचे ” हे वैदिक धर्मीय ब्रह्मज्ञान्यांच्या संप्रदायाचें ध्येय आहे. ध्येयाच्या दृष्टीने ही दोन्ही ध्येये स्वार्थी आहेत. ह्या दोन्ही ध्येयांच्या अगदीं उलट भागवती धर्माचें ध्येय आहे. ब्रह्मज्ञानाचा वेमालूम मिलाफ ज्यांत अखेरीस होतो त्या परमार्थास कोणत्या हि प्रकारचा विकार नसून तो निरंतर शांतीने मरलेला आहे, अर्थात् त्यास इतरांची कळकळ असण्याचा संभव नाही.

कळकळ हा एक प्रकारचा विकार आहे. हा विकार एकदा जोरावून लागला म्हणजे हळूहळू शांतीचा फडशा उडतो आणि चळवळीस सुरवात होते “ भागवती धर्मातील ईश्वरास भक्ताची कळकळ असते. जे अनन्यभावाने त्यास शरण जातात त्या सर्वांचे योगक्षेम तो चालवतो इतकेंच नाही तर प्रसंगी आळवल्यास तो धांवतो आणि पावतो..... .. भागवती धर्मातील ईश्वराची सगळी प्रवृत्ति केवळ परार्थ आणि ती हि विशेषेकरून भक्तासाठी असते. भागवती धर्मातील ईश्वराच्या आंगी भक्तांचा पक्षपात आणि भक्तांचा छळ करणाऱ्यांचा द्वेष हे दोन विकार खिळलेले असल्यामुळे भागवती धर्मातील ईश्वर निरंतर शांतीचे माहेर राहू शकत नाही. जर भक्तांचा छळ चाललेला नाही, जर भक्तांवर संकट कोसळलेलें नाही तर भागवती धर्मातील ईश्वर शांतीचे माहेरघर आहे पण भक्तांचा छळ होऊ लागला किंवा भक्तांवर संकट वोढवले की, भागवती धर्मातील ईश्वराची शांति आटली.

ह्या प्रमाणे शास्त्रीबोवांनी कर्मठांचा वैदिकधर्म ब्रह्मज्ञान्यांचा वैदिकधर्म व भागवतधर्म यांचे थोडक्यांत स्वरूपवर्णन केले आहे.

या नंतर शास्त्रीबोवांनी बौद्ध आणि जैन धर्माच्या प्रसाराची कारणमीमांसा देऊन त्या धर्मांचा न्हास कुमारिलाने कोणत्या युक्तीने घडवून आणिला याचे विवेचन शास्त्रीबोवांनी पुढील प्रमाणे केले आहे. “ वैदिक धर्माचे नियम जरी सख्त होते, तरी बिधर्मी वैदिक धर्मी होऊ शकत असे, इतकेंच नाही तर वैदिक धर्मीयांमध्ये हि अगदी खालच्या वर्गांतल्या पुण्यास प्रसंगी हळुहळू वर चढण्यास सवड सांपडून आणि अगदीं वरव्याहि

वर्गांतल्या पुरुषास प्रसंगी हलुहळू खाली उतरण्याची तजवीज केलेली असे. आणि प्रसंगी जशी आपआपसांमध्ये तशी प्रसंगी विधर्मीयांशीहि बेटीव्यवहारास आडकाठी नव्हती ह्या प्रमाणे विधर्मीयांचा वैदिक धर्मीयांमध्ये आगम होत असून वैदिक धर्मीयांमध्ये हि गमागम चाललेला असे.” ह्या प्रमाणे वैदिक धर्माची व्यवस्था असल्याचे वर्णन करून शास्त्रीबोवा म्हणतात.

“ या मूळच्या जिवंत पात्राकडे लक्ष पोंचवून कुमारिलाने बौद्धांस आणि जैनांस कर्मठांच्या मंडळीत सहज टकळून दिलेले दिसते. ”

ह्या प्रमाणे विवेचन केल्यानंतर जसा कुमारिलाने वैदिक कर्मठांच्या धर्माचा जीर्णोद्धार केला तसा शंकराचार्यांनी औपनिषद धर्माचा केला. म्हातारपणीं वानप्रस्थ बनून पुढे कांहीं वर्षांनी परिव्राजक किंवा “ संन्यासी ” अशी व्यवस्था वैदिकधर्मीयांमध्ये शंकराचार्यांचे काळीं कायम होऊन राहिलेली होती. याच जन्मीं यौवनावस्थेत क्रियाकलापाच्या अनुष्ठानाने चित्तशुद्धि झाल्यानंतर म्हातारपणीं वानप्रस्थपणा आणि अखेरीस संन्यास अशी जी व्यवस्था वैदिक धर्मीयांनीं लावून ठेविली होती ती स्वतःच यौवनावस्थेत संन्यास घेऊन शंकराचार्यांनीं झुगारून दिली. “ ज्या दिवशीं वैराग्य उत्पन्न होईल त्या च दिवशीं संन्यास घ्यावा ” असें उपनिषदांमध्ये एक वचन आहे. त्या वचनाच्या जोरावर कर्मठांनीं कल्पिलेल्या क्रमावर शंकराचार्यांनीं पाणी ओतले.

वैदिकधर्मी म्हणत कीं, वेदांतल्या क्रियाकलापाचे अनुष्ठान याच जन्मीं अर्थात यौवनावस्थेत होईल तेव्हां म्हातारपणीं ब्रह्मज्ञानाचा अधिकार येईल, आणि शंकराचार्यांनीं तर असे ठरविले की, जर ब्रह्मज्ञानाकडे ओढा आहे तर चित्तशुद्धि झालेली च असली पाहिजे. मग चित्तशुद्धीचे कारण जो वेदांतला क्रियाकलाप त्याचे अनुष्ठान जर ब्रह्मज्ञानाच्या अधिकाऱ्याने या जन्मीं केलेले आढळले नाही तर ते पूर्वजन्मीं केलेले समजावे. या प्रमाणे पूर्वजन्माचा चंचूप्रवेश एकदां झाला म्हणजे या जन्मीं वेदांतल्या क्रियाकलापाचे अनुष्ठान करण्याची जरूरी उरली नाही. आणि त्यामुळे कर्मकांडाकडे सहज च गौणत्व येऊन ब्रह्मज्ञानाकडे मुख्यत्व आले. वेदाक्षर शूद्राने ऐकू नये किंवा बोलू नये हे कर्मठांचे म्हणणे शंकराचार्यांनीं सर्वस्वी कबूल केले. ब्रह्मज्ञानाची पायरी वेदाच्याहि वरती ठरवून तिचा लाभ शूद्रांस हि स्मृतीच्या द्वारे करून घेतां येईल अशी व्यवस्था लावून ठेवल्यामुळे ब्रह्मप्रतिपादन

करणाऱ्या स्मृतींचें माहात्म्य जितकें वाढलें तितकेंच कर्मठांच्या श्रुतीचें माहात्म्य मावळलें.

ह्याप्रमाणें ब्रह्मज्ञान्यांच्या संप्रदायाची महती वर्णन करून त्याचे योगां कर्ममार्गावरील लोकांची श्रद्धा नाहीशी झाल्याचें शास्त्रीबोवांनीं सांगितलें आहे. यापुढें बौद्ध आणि जैन यांच्या अंतीम ध्येयांतील आणि ब्रह्मज्ञान्यांच्या अंतीम ध्येयांतील तफावत खालील प्रमाणें शास्त्रीबोवांनीं दर्शवून बौद्ध आणि जैन धर्माचा लोप कसा होत गेला याचें दिग्दर्शन खाली लिहिल्याप्रमाणें केलें आहे.

“ मरणोत्तर शून्यांत लय होणें हा जसा बौद्धांचा तसाच जैनांचा मोठा पुरुषार्थ आहे. वेदांच्याचा मरणोत्तर लय व्हावयाचा तो ब्रम्हरूप एका उत्तमोत्तम वस्तूमध्ये. लय होण्याची आशा असली म्हणजे ज्या प्रकारचे लोकोत्तम स्फुरण आंगी येण्याचा संभव आहे त्या प्रकारचे लोकोत्तर स्फुरण शून्यांत लय होण्याच्या आशेनें येण्याचा संभव नाही..... सारांश जो भरीवपणा जसा भागवती धर्मांत तसा औपनिषदी धर्मांत सांपडतो, तो भरीवपणा कोणास हि बौद्धांच्या किंवा जैनांच्या धर्मांत सांपडण्याचा संभव नाही आणि जर भरीवपणा नाही तर धर्म उघड मृगजळाच्या योग्यतेचा झाला. हा भरीवपणा परार्थपणाचें वारे आंगीं भरलेल्या संन्याशांनीं दृष्टीपुढे ठेवतांच मरणोत्तर शून्यांत स्वतःस बुडवून घेऊं इच्छिणाऱ्या बौद्धांच्या आणि जैनांच्या तोंडास पाणी सुटून त्यांची प्रवृत्ति औपनिषद धर्माकडे अनायासे झालेली असण्याचा संभव आहे. जी अवतारी कळा कुमारिलामधें होती तिच्या पेशां अधिक अवतारी कळा शंकराचार्यामधें होती.”

या नंतर भागवत धर्माचा जीर्णोद्धार कोणी व कशा रीतीनें केला याचें विवेचन खाली लिहिल्या प्रमाणे रा. रा. भागवत यांनीं केलें आहे.

“ पण जी श्रुतींच्या गौणपणाची वाट शंकराचार्यांनीं सुचविली होती त्याच वाटेनें पाऊल पडलेल्या वैष्णवांनीं “ गीता सुगीता कर्तव्या किमन्यैः शास्त्रसंग्रहैः । या स्वयं पद्मनाभस्य मुखपद्माद् विनिःसृता ” असा मोठा सिद्धांत केला होता त्या मुळें साक्षात् विष्णूच्या मुखकमलांतून निघालेली गीता मात्र वैष्णवांमध्ये कंठी आणि संग्रही ठेवण्यास लायक ठरून वेदाची मातब्बरी मनस्वी उतरली होती. या प्रमाणें भगवद्गीता मात्र काय तो मातब्बरीचा ग्रंथ मानणाऱ्या आणि तिच्या अनुरोधानें श्रुतींचा हि अर्थ लावणाऱ्या

वैष्णवांमध्ये रामानुज अवतरला. जीवात्म्याचें परमात्म्याशीं नातें सेव्याचे असून हे दोहोंमधील सेवकाचें आणि सेव्याचें नातें निरंतर राहावयाचें हा एक वैष्णवांचा मुख्य सिद्धांत आहे. ह्या वैष्णवांच्या मुख्य सिद्धांताच्या अनुरोधानें उपनिषदांचा अर्थ रामानुजानें लाविला आणि भागवती धर्माचा जीर्णोद्धार केला.

ह्या प्रमाणें पूर्वार्धांत शास्त्रीबोवांनीं विवेचन केलें आहे. आतां शास्त्रीबोवांच्या उत्तरार्धातील विवेचनाचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करूं.

प्रथम मराठीमंडळ उर्फ समाज व इतर हिंदी मंडळें उर्फ समाज यांची शास्त्रीबोवांनीं तुलना करून महाराष्ट्रांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य इत्यादि वर्णांतील व्यक्तींनीं व स्त्रियांनीं वर्णव्यवस्थेनुरूप ठरलेल्या कर्म व गुण यांहून व्यक्तिरिक्तत्व कित्येक प्रसंगीं कसें व्यक्त करून दाखविलें, याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन केलें असून महाराष्ट्रीय समाजांत दिसून येणारा हा प्रकार इतर हिंदी समाजांत क्वचित् आढळण्यांत येतो असें म्हटलें आहे. शास्त्री बोवांचा हा सिद्धांत नीटरीतीनें समजावा एतदर्थ त्यांचीं च एकदोन वाक्ये येथें उतरून घेतां.

“ इतर मंडळांतील ब्राह्मण प्रायः निव्वळ भिक्षावहादुर आणि कर्मठ असून ब्राह्मणेतर तलवार बहादुर असत. मराठी मंडळांतील ब्राह्मणांमध्ये जसें भिक्षेला निर्वाह करून मंडळांतल्या आचांडाळ लोकांच्या आध्यात्मिक उन्नतीसाठीं आपला देह चंदनाप्रमाणें शिजविणारे नामांकित भगवद्भक्त होऊन गेले, तसेच नामांकित तलवार बाहादुर होऊन गेले. इतकेंच नव्हे तर ब्राह्मणतरांमध्ये ही जशी भगवद् भक्तीत आणि लोकांच्या आध्यात्मिक उन्नतीसाठीं चालविलेल्या प्रयत्नांत तशी मुत्सद्दीपणांत हि ब्राह्मणांच्या अगदीं बरोबरीची प्रसंगीं ब्राह्मणांस हि खाली पाहूं लावणारी अशी नामांकित मंडळी होऊन गेली. ” शास्त्रीबोवांच्या या वाक्यावरून त्यांच्या वरील सिद्धांताचा अर्थ वाचकांचें लक्षांत येईलच. याचें कारण शास्त्रीबोवांच्या मतां प्रमाणे महाराष्ट्रीय समाजांचा धर्म आणि सारस्वत यांचा भरीवपणा महाराष्ट्रियांच्या सारस्वतांतून त्यांच्या धर्मांत हुडकीत गेलें पाहिजे असें शास्त्रीबोवांनीं आपलें मत दिलें आहे.

या प्रमाणें विवेचन करून “ मराठी धर्माचे इतिहासानिशीं स्वरूप. ” ह्या मथळ्याखालीं बौद्ध धर्माच्या सुरवातीपासून शालिवाहन शकाच्या ११ व्या शतकापर्यंतच्या महाराष्ट्राच्या स्थितीचें थोडक्यांत सिंहावलोकन करून त्या शतकाअखेर दक्षिणेंत मराठी, कानडी, व तैलंगी मंडळांत तीन गाद्या स्थापन होण्याचा रंग दिसूं लागला असें शास्त्रीबोवांनीं म्हटलें

आहे. मुकुंदराजाने वैदिक धर्माच्या औपनिषद् भागाचा प्रचार करण्याकरितां जयंतपाळ राजाचे कारकीर्दीत विवेकसिंधु नांवाच्या ओबीबद्ध ग्रंथाची रचना केली. परंतु शास्त्रीबोवांच्या शब्दांत सांगावयाचें म्हणजे “मराठी लोकांचा ब्रह्मज्ञानाकडे कल नाही, याचें मुख्य कारण हें दिसतें कीं, आंगीं चळवळीचें वारें विशेष भरलेलें असल्यामुळें त्यांस स्वस्थ बसणें एकंदरीत आवडत नाही; आणि त्यामुळें ब्रह्मज्ञानाच्या शुष्क गोष्टी सांगत बसणें हे त्यांस एक प्रकारच्या नामर्दपणाचें लक्षण भासतें. ह्या कारणास्तव मुकुंदराजाचा प्रयत्न मराठी मंडळांमध्ये फलद्रूप झाला नाही. जयंतपाळच्या पश्चात् देवगिरीच्या जाधवांचे कारकीर्दीत महाराष्ट्राची प्रगति चांगली होऊन मराठ्यांचें पाऊल पुढें पडलें. रामदेवरावाचे कारकीर्दीतील विशेष महत्वाची गोष्ट म्हटली ह्मणजे ज्ञानेश्वरानें ज्ञानेश्वरीची रचना करून भागवती धर्माचा जीर्णोद्धार केला ही होय. हा जो भागवती धर्माचा देशी जीर्णोद्धार झाला त्याच्या पलीकडे आतां पुन्हां त्या धर्माचा जीर्णोद्धार होणें शक्य दिसत नाही. हा त्या धर्माच्या जीर्णोद्धाराची पराकाष्ठा झाली आहे. ह्या नंतर शास्त्रीबोवांनीं ज्ञानेश्वरी ग्रंथाच्या ध्येयाचे जें वर्णन केलें आहे त्याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करितो—

मरणोत्तर मानवी जीवात्म्याचा परमात्म्या मध्ये लय होऊन मानवी प्राण्यास मुक्ति प्राप्त होते हा सिद्धांत कांहीं वावगा नाही. परंतु मरण्याच्या पूर्वीच मानवी प्राण्यास मुक्ति प्राप्त होते असा शंकराचार्यांचा एक सिद्धांत आहे. तो एकंदरीत मानवी मतीस थोडा विलग भासतो. शंकराचार्यांच्या वरील सिद्धांताप्रमाणें वैष्णवांचा एक सिद्धांत असा आहे कीं, मरणोत्तर जीवात्म्याचें परमात्म्याशीं सेवकपणाचें नातें निरंतरचें राहातें. हे दोन्ही सिद्धांत ज्ञानेश्वरांनीं सोडून देऊन मानवी प्राण्यांचे मरणापूर्वीं सेव्य सेवकाचे नातें असून भक्तीचे द्वारे मरणोत्तर जीवात्म्याचे परमात्म्याशीं तादात्म्य होऊन मानवी प्राण्यास मुक्तीचा लाभ होतो असा सिद्धांत ज्ञानेश्वरांनीं घालून देऊन भक्तीची पायरी मुक्तीच्या हि वरची ठरविली आहे. ज्ञानेश्वरांनीं हें कार्य देशी भाषेत ज्ञानेश्वरीची रचना करून केलें. “कुळ ब्राह्मणाचें, साहाशास्त्रें हातचा मळ झालेला, योगाचा अभ्यास केलेला, असा तीन प्रकारचा विशिष्टपणा अंगीं जडलेला असतां हि केवळ भक्तीनें नामांकित झालेल्या नामदेवाच्या पायीं स्वतःच पडून ज्ञानेश्वरांनीं मराठी ब्राह्मणांस अत्युत्तम उदाहरण घालून दिलें आणि हेच धोरण ठेवून जातीची मातब्बरी मुळींच

न मानणाऱ्या पंढरपूरच्या सांप्रदायाची स्थापना केली.

ह्या नंतर शास्त्रीबोवांनीं “ कर्म, धर्म, स्वधर्म ” इत्यादि भगवत् द्वातेंत येणाऱ्या निरनिराळ्या शब्दांचें विवेचन करून खालील सिद्धांत प्रथित केला आहे.

“ या प्रमाणें ज्या अर्थी इंग्रजींत Duty शब्दाची योजना करण्यांत येते; त्या अर्थी मराठींत “ स्वधर्म ” शब्दाची योजना करता येण्याजोगें निरूपण ज्ञानेश्वराकडून करण्यांत आलें आहे. अशा प्रकारचें कर्म, धर्म आणि स्वधर्म या तिहींचें हि सुरेख निरूपण करून मराठी मंडळांतल्या लोकांस जशी दिशा निराळी दाखविली तशी वाट हि निराळी दाखवून ठेविली आहे. ”

ज्ञानेश्वराच्या चरित्राचें रहस्य शास्त्रीबोवांनीं खालील प्रमाणें वर्णिले आहे.

ज्ञानेश्वरांचा जन्म केवळ परार्थ दिसतो. जंगलांत फळेमुळें भक्षण करून किंवा अंगास राख फासून केवळ स्वतःसाठीं मुक्ति मिळवावी, मठिकेंत ब्रह्मांडीं प्राण नेऊन स्वतःचा तितका अर्थ साधून घ्यावा, असला कोतेपणा ज्ञानेश्वरामध्ये नव्हता. जातीनें कोणी कितीहि निकृष्ट असला तरी त्या सर्वांच्या हातीं भक्तीरूपी चिंतामणी लागावा, हा ज्ञानेश्वरी अवताराचा मोठा हेतु होता. ह्या प्रमाणें ज्ञानेश्वरांच्या चरित्राचें रहस्य सांगून ज्ञानेश्वरीतील खालील ओव्या त्यांच्या ध्येयाचा विश्वव्यापीपणा दर्शविण्याकरितां शास्त्रीबोवांनीं दिल्या आहेत.

आतां विश्वात्मकें देवें । येणें वाग्यज्ञें तोषावें ।

तोषोनि मज घ्यावें । पसाय दान हें ॥

जे झळाची वेंकटी सांडो । तया सत्कर्मीं रती वाढो

भूतां परस्परें पडो । मैत्र जीवांचे ॥

दुरिताचें तिमिर जावो । विश्व स्वधर्म सूर्य पाहो ।

जो जे वांछील तो तें लाहो । प्राणि जात ॥

वर्णत्व सकळ मंगळी । ईश्वर निष्ठांची मांझियाळीं

अनवरत भूतळीं । भेटों तया भूता ॥

चला कल्पतरूंचे अरब । चिंतामणीचे गांव ।

बोलते जे अर्णव । पीयूषाचे ।

चंद्रमे जे अलांछन । मार्तंड जो तापहीन ।

ते सर्वाही सदा सज्जन । सोयरे होतु ।

किंबहुना सर्व सुखी । पूर्ण होऊनी तिहीं लोकीं

अजि जो आदिपुरुषीं । अस्मंडित ॥ ”

या प्रमाणें ज्ञानेश्वरीचें रहस्य शास्त्रीबोवांनीं कथन केल्यावर मानवी समाजाच्या घटनेबद्दलचा एक आद्य सिद्धांत शास्त्रीबोवांनीं ग्रथित केला आहे. मानवी समाजास खटान्याची उपमा देऊन शास्त्रीबोवा म्हणतात ह्या खटान्यास दोन चाकें जरूर हवीत एक आध्यात्मिक व एक दरबारी. दरबारीखातें मंडळरूपी (समाजरूपी) पुरुषाच्या कायेच्या ऐवजीं असून, आध्यात्मिक खातें वाचेच्या आणि मनाच्या ऐवजीं आहे. रणवीरांची तलवार हा दरबारी खात्याचा पाया आहे. आणि धर्मवीरांची सरस्वति हा आध्यात्मिक खात्याचा पाया आहे. या प्रमाणें शूरांच्या हातांतली तलवार आणि संतांच्या तोंडांतली सरस्वति या अनुक्रमें उग्र आणि शांत स्वरूप धारण करणाऱ्या देवी एकदां प्रसन्न झाल्या म्हणजे मंडळास कसलीहि वाण पडत नाही. देशी किंवा व्यापक आणि कर्मठ किंवा कोते अशी आध्यात्मिक खात्याचीं दोन मुख्य पोटखाती असतात. देशी किंवा व्यापक खातें असतें त्याचें दफ्तर जिवंत देशी भाषेंत असून कर्मठ किंवा कोत्या खात्याचें दफ्तर मृतभाषेंत असतें. मंडळाचें आध्यात्मिक आणि कर्मठखातें हीं दोन्ही जेव्हां समतोल असतात तेव्हां समाज सुस्थितींत असतो या दोन्ही खात्यांच्या समतोलपणांत विघाड झाला कीं समाज अवनत होतो ! ह्या प्रमाणें सिद्धांत ग्रथित करून ज्ञानेश्वराचे काळीं हीं दोन्ही खाती अनुक्रमें ज्ञानेश्वर व हेमाडपंतासारखा मनानें थोर व हाडानें सुधारक ब्राह्मण यांचे हातांत असल्या कारणानें मराठा समाज सशक्त आणि सतेज होता.

ह्या नंतर दक्षिणेवर मुसलमानांची टोळधाड येऊन स्वराज्य कशा रीतीनें लयास गेलें त्याचें वर्णन करून शास्त्रीबोवांनीं खिस्ती, मुसलमानी व ज्ञानेश्वरीत प्रतिपादिलेला धर्म यांची तुलना करून ज्ञानेश्वरीत कथन केलेल्या मराठी धर्माचा विशालपणा व श्रेष्ठपणा खिस्ती व महंमदी धर्मापेक्षां किती अधिक आहे याचें दिग्दर्शन केलें आहे. मुसलमानी अमलांत कालांतरानें मराठ्यांचें वर्चस्व कशा रीतीनें वाढत जाऊन अखेरीस विजापूर दरबारांत मराठी भाषेचा शिरकाव कसा झाला हें हि शास्त्रीबोवांनीं विशद करून दाखविलें आहे. नंतर एकनाथांनीं भागवत ग्रंथाची मराठी भाषेंत रचना करून मराठी भाषेच्या जीर्णोद्दाराचा पाया दुसऱ्यानें घातला व त्या पायास बळकटी आणण्याकरितां एकनाथांचा अवतार संपण्यापूर्वीच रामदास व तुकाराम या दोन महापुरुषांचा जन्म झाला. रामदास आणि तुकाराम यांच्या प्रमाणेंच

वामन व शेख महंमद हे हि ह्या कार्याचे त्या काळीं आधारस्तंभ झाले. आणि मराठा मंडळाचा फिरून उद्धार होण्याचा रंग दिसू लागला. याच सुमासस शिवाजी जन्मास आला व त्याचे हातून दरबारी खात्याचा रोपा लावला गेला. शिवाजीचे ठिकाणीं आध्यात्मिक तेजहि वसत होतें. परंतु रामदासामध्ये प्रखर स्वरूपाचें आध्यात्मिक तेज वसत होतें. त्या स्वरूपाचें आध्यात्मिक तेज शिवाजीमध्ये नव्हतें. दरबारी खात्याचा शिवाजी व आध्यात्म खात्याचा रामदास त्या काळीं पुढारी झाले व महाराष्ट्र मंडळास उच्च स्थिति प्राप्त झाली.

या प्रमाणें विवेचन करून 'मराठा तितुका मेळवावा, महाराष्ट्र धर्म वाढवावा' या प्रसिद्ध उक्तीचें विवरण शास्त्रीबोवांनीं केलें आहे. "मराठा" या शब्दांत मुसलमान यांचा समावेश होतो कीं नाहीं अशी पृच्छा शास्त्रीबोवांनीं केली असून त्या बद्दल थोडी चर्चा करून शास्त्रीबोवा म्हणतात:—

"ज्या धर्मासाठीं शिवाजीचा अवतार झाला तो धर्म कर्मठांचा कोता धर्म नव्हे तर ज्ञानेश्वरांनीं जीर्णोद्धार केलेला संतांचा विशाल धर्म होय." ह्या प्रमाणें शास्त्रीबोवांनीं आपले मत प्रकट केल्यानंतर शास्त्रीबोवा पुढें म्हणतात.

"मराठी" शब्दाचा अर्थ मराठी ज्याची जन्मभाषा तो. आणि (महाराष्ट्रधर्म) म्हणजे ज्यांत मुसलमानांचाहि समावेश सहज होऊं शकतो तो ज्ञानेश्वरांनीं जीर्णोद्धार केलेला भागवतीधर्म असें समजल्याविना गती नाहीं."

याप्रमाणें महाराष्ट्रधर्माचें स्वरूप व व्याप्ती शास्त्रीबोवांनीं बरील प्रबंधांत दर्शविली आहे. वर दिलेल्या विस्तृत उतान्यावरून शास्त्रीबोवांच्या मतांचें स्वरूप व दिशा वाचकांच्या पूर्ण लक्षांत आली असलेच. कै. न्या. मू. रान. ह्याप्रमाणेंच राजारामशास्त्री भागवत यांचीं मतें समाज सुधारणेच्या बाबतींत फार प्रागतिक स्वरूपाचीं होती व त्या मतांची छटा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती यांच्या शास्त्रीबोवांनीं केलेल्या विशदीकरणावर पूर्णपणें पडलेली आहे हें सांगायचा पाहिजे असें नाहीं. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थाचे व व्याप्तीचे बाबतींत स्थूल दृष्ट्या न्या. मू. रानडे व भागवत यांच्या मतांत जवळ जवळ एकवाक्यता असल्याचें बरील उतान्यावरून दिसून येतें. शिवाजीचें क्षात्रतेज आणि रामदासाचें आत्मतेज यांचे योगानें महाराष्ट्रांत स्वराज्याची निर्मिती झाली असें शास्त्रीबोवांनीं प्रतिपादन केलें आहे. ज्ञानेश्वर, एकनाथ,

रामदास, तुकाराम, वामन शैखमहंमद इत्यादि साधुसंतांनी उपदेशिलेल्या भागवती धर्माचे योगाने महाराष्ट्रीय समाजाचे ठायी स्वराज्यस्थापनेस लागणारी पात्रता आली असा शास्त्रीबोवांचा सिद्धांत आहे. स्वराज्यस्थापना करण्यांत शिवाजी महाराजांचे ध्येय कोणते होते याचे दिग्दर्शन त्यांनी आपले प्रबंधाचे शेवटी केले आहे. परंतु त्यांच्या पश्चात् कोणत्या ध्येयास्तव मराठ्यांच्या सत्तेचा प्रसार सर्व हिंदुस्तानभर महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी केला याचा स्पष्ट उल्लेख शास्त्रीबोवांचे विवेचनांत कोठे हि आलेला नाही हे लक्षांत ठेवणे जरूर आहे.

आतां या पंथांतील जे दुसरे एक प्रमुख विचार प्रवर्तक व ज्यांनी या संबंधाचे आपले विचार न्यायमूर्ती रानड्यांच्या पूर्वीच प्रदर्शित केले होते असे राजश्री राजवाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माचे विवेचन केल्याचा जो सुरवातीस आम्ही उल्लेख केला आहे त्याचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों.

मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या प्रथम खंडाचे प्रस्तावनेत रा० राजवाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माच्या व्याप्तीबद्दल व अर्थाबद्दल विवेचन केले आहे. समर्थानी शिवाजी महाराजांचे मरणानंतर संभाजीस जे उपदेशपत्र पाठविले त्यांतील “ मराठा तितुका मेळवावा ” इत्यादि सुप्रसिद्ध उक्तींचे आधारें हे विवेचन केलेले आहे. महाराष्ट्रातील लोकांवर मुसलमानी सत्तेखाली कोणती संकटे ओढविली; त्यांचा महाराष्ट्रावर कोणता परिणाम झाला याचे राजवाड्यांनी प्रथम मार्मिक वर्णन करून नंतर महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या त्यांनी दिली आहे. खिस्ती धर्म, महमुदीधर्म, यहुदीधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्र धर्म आहे की काय ? त्याच प्रमाणे महाराष्ट्र धर्म म्हणजे हिंदु धर्म च की काय ? अशी पृच्छा करून राजवाडे म्हणतात:— “ खिस्ती धर्म, महमुदीधर्म अगर यहुदीधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्र धर्म नाही. त्याच प्रमाणे महाराष्ट्र धर्म म्हणजे केवळ हिंदु धर्म हि नव्हे. महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या हिंदुधर्माच्या व्याख्येहून हि जास्त विस्तृत आहे. या प्रमाणे विवेचन करून राजवाड्यांनी महाराष्ट्र धर्माचे पृथःकरण खाली लिहील्याप्रमाणे केले आहे:—

हिंदु धर्म + धर्म स्थापना + गोब्राह्मणप्रतिपाल=स्वराज्यस्थापना + एकीकरण + धुरी धारण=महाराष्ट्रांतील हिंदु धर्म.

महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील धर्मास सहिष्णु हिंदु धर्म व महाराष्ट्रांतील हिंदु धर्मास

जयिष्णु हिंदु धर्म म्हटल्यास चालेल असा अभिप्राय आपलें म्हणणें जास्त विशद करण्या करितां रा. राजवाडे यांनीं व्यक्त केला आहे. कै० न्यायमूर्ती रानड्यांनीं महाराष्ट्रधर्माबद्दल व्यक्त केलेल्या अभिप्राया नंतर राजवाड्यांच्या वरील स्पष्टीकरणाच्या योगानें या विषयसंबंधाच्या मतांत किती तरी प्रगति झाली आहे. कै० रानड्यां प्रमाणें राजवाड्यांचें युरोपीयन राष्ट्रांच्या इतिहासग्रंथांचें परिशीलन गाढ व दांडगे आहे. याहून हि राजवाड्यांचा विशेष म्हणजे मराठ्यांच्या इतिहास रचनेस उपयुक्त अश्या हजारों समाज, धर्म, नीति, कायदा, राजकारण, अर्थशास्त्र, इत्यादी विषयींच्या स्वराज्यकाळांतील कागदपत्रांचा राजवाड्यांनीं काळजीपूर्वक अभ्यास करून ते प्रसिद्ध केले आहेत हा होय. या खेरीज जात्याच राजवाड्यांचें मन महाराष्ट्रीय संस्कृतीचें पूर्ण अभिमानी आहे. या सर्व कारणांमुळे महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या वरील प्रमाणें त्यांचे हातून व्हावी हें यथायोग्य च आहे असें म्हटलें पाहिजे. वरील मराठ्यांच्या इतिहास साधनांचा प्रथम खंड प्रसिद्ध झाल्यानंतर सन १९०० सालांत राजश्री राजवाडे यांनीं इतिहास साधनांचा चौथा खंड प्रसिद्ध केला. त्या खंडाच्या प्रस्तावनेत राजवाड्यांनीं फिरून या विषयाचें विस्तृत विवेचन केलें आहे. या हि विवेचनान्त प्रदर्शित केलेले विचार महत्वाचे असल्या कारणानें त्याचें एथें थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. प्रथम ऐतिहासिक प्रसंग या संशेची व्याख्या राजश्री राजवाडे यांनीं केली असून नंतर खालील विचार त्यांनीं व्यक्त केले आहेत. महाराष्ट्राच्या इतिहासाचा आत्मा दर्शविण्याचें काम अद्याप पावेतों कोणत्याहि महाराष्ट्राच्या इतिहासकारानें केलेलें नाहीं. राष्ट्राचा इतिहास हा त्या राष्ट्रांतील मोठमोठ्या व्यक्तींच्या चरित्रांचा च बऱ्याच अंशानें बनलेला असतो. परंतु महाराष्ट्रांतील मोठमोठ्या ऐतिहासिक व्यक्तींच्या चरित्रांचें जितकें परिपूर्ण ज्ञान असावयास पाहिजे तितकें उपलब्ध नसल्या कारणानें महाराष्ट्राचा इतिहास बराच अपुरा आहे. मराठी बखरकारांनीं व त्यांच्या बखरींचें भाषांतर करणाऱ्या ग्रॅन्ट डफनें महाराष्ट्रीय समाजाला सजीव करणाऱ्या महाकारणांचा उल्लेख आपल्या ग्रंथांत केलेला नाहीं. परंतु या महाकारणांच्या द्योतक शब्दांचा बखरकारांनीं उल्लेख केलेला आहे. परंतु ग्रॅन्ट डफला या शब्दाची ओळख हि असल्याचें दिसून येत नाहीं. या महाशब्दाची ओळख कैलासवासी न्या. रानडे व रा. भागवत यांच्या लेखांनीं प्रथम महाराष्ट्रीय वाचकांस झाली. न्या. रानडे व भागवत यांना हा शब्द प्रथम दासबोधांत आढळला व तेवढ्यावरच समा-

धान मानून या विद्वान् द्वयांनी या शब्दाचा अर्थ त्यांच्या पूर्वग्रहात्मक सम-
जुतीस अनुसरून केला. १६ व्या शतकांत क्याथॉलिक धर्मा विरुद्ध जी क्रांति
झाली तशाच प्रकारची क्रांति सनातन धर्मा विरुद्ध भक्तिमार्गाने केली. धर्म
या शब्दाचे अर्थ मराठी भाषेत चार आहेत. १ गुण २ कर्तव्य ३ दान ४
अत्यंतिक दुःखध्वंसाचा मार्ग. पैकी चौथा अर्थ महाराष्ट्र धर्म या शब्दांतील
धर्म या पदाचा करून महाराष्ट्र धर्म म्हणजे सनातन धर्माच्या विरुद्ध असा एक
धर्मपंथ असावा अशी बरील दोघा विद्वानांनी आपली समजूत करून घेतली.
परंतु रामदासांची व बखरकारांची अशी समजूत नव्हती. रामदासाने क्षात्रधर्म,
सेवादधर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म, पुरुषधर्म वगैरे जे शब्द योजिले आहेत त्यांत धर्म
या शब्दाचा अर्थ कर्तव्य असा स्पष्ट आहे. तोच प्रकार महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचा
आहे. महाराष्ट्रधर्म म्हणजे सर्व महाराष्ट्राचे सर्व मराठा समाजाचे
कर्तव्य असा रामदासांचा आशय आहे. महाराष्ट्र धर्मात मराठा जेवढा असेल
तेवढ्याची व्याप्ति करावी असा रामदासांचा कटाक्ष होता. महाराष्ट्रधर्म हा
राजकीय उन्नतीचा मार्ग नसून धर्मोन्नतीचा जर पंथ असता तर त्यांत भारत
वर्षातील इतर हिंदूंचा हि समावेश करावा असा रामदासांनी स्पष्टोद्देश
केला असता. संतमंडळींच्या भक्तिमार्गात हिंदु, मुसलमान, ब्राह्मण, अति-
शूद्र वाटेल तो खपत असे. परंतु मराठ्यांचा जो महाराष्ट्र धर्म त्यांत अस्सल
मराठा जो असेल तो च सामावला जाई. धर्म, धर्मस्थापना, हिंदुधर्म, इत्यादि
दासबोधांतील शब्द दुःखध्वंसाचा मार्ग या अर्थाच योजिलेले आहेत. परंतु
लेवादधर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म, महाराष्ट्रधर्म इत्यादि शब्द दासबोधांत
जेथे जेथे योजिले आहेत तेथे तेथे धर्म या शब्दाचा अर्थ कर्तव्य असा आहे.
“ मराठा तितुका मेळवावा, महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ” या वाक्याचे भाषांतर
‘ Unite all who are Marathas together and pro-
pogate the Dharma (religion of Maharastra)
असे न्यायमूर्ति रानड्यांनी केले आहे. धर्म या शब्दाचा आत्यंतिक दुःखध्वं-
साचा मार्ग म्हणून जो चौथा अर्थ आहे तो न्यायमूर्तींनी स्वीकारला आहे व
तो अर्थात चुकलेला आहे. महाराष्ट्रधर्म हा शब्द शके १६४९ त च रामदा-
सांनी प्रथम बनविला. शिवाजीच्या वेळी झालेल्या राज्यक्रांतीचे मूळ तत्कालीन
धर्म समजुतीत होते. परंतु न्यायमूर्ति रानडे जी धर्मक्रांति म्हणतात तिचा वाचक
महाराष्ट्रधर्म नव्हता. शिवकालीन धर्म समजुतीला न्यायमूर्ति रानडे धर्मक्रांति

म्हणून संज्ञा देतात परंतु ते हि निरधार आहे. एक धर्माचा लोप होऊन त्या ठिकाणी दुसऱ्या धर्माची स्थापना अगर एक धर्मातील एका दुष्ट मतांचा नाश करून त्या ठिकाणी दुसऱ्या मतांची स्थापना होते त्यास धर्मक्रांति म्हणून म्हणतात. परंतु या दोन्ही प्रकारच्या धर्मक्रांतिपैकी एकांत हि शिवाजीच्या वेळच्या धर्मसमजुतीचा अंतर्भाव होत नाही. हिंदुधर्म, सनातनधर्म, भक्तिमार्ग, उपासना मार्ग, यांचे विषयी १५ व्या शतकापेक्षा १७ व्या शतकांत मराठ्यांना अत्यंत उत्कट अभिमान वाटू लागला व या सर्वांचा द्वेष करणारा जो महंमदी धर्म तो हांकून लावण्यास मराठे उद्युक्त झाले. सनातन धर्माच्या विरुद्ध भक्तिमार्गाचा उदय होऊन मराठ्यांच्या मनाचा कोतेपणा माहीत झाला व तेणे करून चोहों बाजूंनी स्वतंत्र होण्याची उत्कट इच्छा मराठ्यांचे मनांत बाणली व मराठ्यांनी स्वराज्य स्थापिले अशी न्यायमूर्तींनी जोडलेली कार्ष्णिक परा चुकीची आहे. हे दाखविण्यास भक्तिमार्गाच्या उत्पत्तीचा व प्रगतीचा इतिहास संक्षेपाने सांगितला पाहिजे.

श्रीमत् शंकराचार्यांच्या उदयामुळे बौद्ध धर्माचा लोप होऊन सनातन धर्माची स्थापना महाराष्ट्राच्या बऱ्याच भागांत इ. स. सहाव्या ते आठव्या शतकाचे दरम्यानचे कालांत झाली. जैन, लिंगायत, मानभाव इत्यादि पंथांचा उदय होऊन प्रसार झाला. या पंथांच्या संसर्गाने सनातन धर्माच्या गोटांतील कांहीं व्यक्तींनी भक्तिमार्ग, उपासनामार्ग या नांवाखाली मोडणारी सनातन धर्माची एक शाखा काढिली. याच शाखेला भक्तिपंथ म्हणून म्हणतात. या पंथाचे प्राबल्य इ. स. १३१८ पासून सन १६१९ साली अहमदनगरची मन-सबगिरी शहाजीला मिळे तोपर्यंत सर्व महाराष्ट्राभर अव्याहत सुरू होते. भक्तिमार्गाची इहलोकाबद्दल तिटकारा उत्पन्न करणारी तत्वे होती. सनातन धर्माला त्रासून ज्या भक्तिमार्गाची कांस महाराष्ट्रातील लोकांनी धरिली त्या पासून त्यांना कांही फलप्राप्ति झाली नाही. सबब सनातन धर्माकडे लोकांची मने वळली. याच वेळीं समर्थ रामदास स्वामी, रंगनाथस्वामी, मोरया देव इत्यादि सनातन धर्माभिमानी पुरुष उत्पन्न झाले व त्यांनी महाराष्ट्रधर्माचा उपदेश केला. समर्थानी नवीन बनविलेल्या महा-राष्ट्रधर्म या शब्दाचा नीट अर्थ न कळल्यामुळे न्यायमूर्तींनी रामदासाच्या महाराष्ट्र धर्माची व संतांच्या भक्तिमार्गाची तद्रूपता कल्पिली. व एकाच्या गुणाचा आरोप दुसऱ्यावर केला. शिवाजीमहाराजांच्या वेळच्या राज्यक्रांतीला

समर्थ्यांनी उपदेशिलेला महाराष्ट्रधर्म कारण झाला. संतांचा निवृत्तिमार्ग कारण झाला नाही. या प्रकारे रा. राजवाडे यांनी विवेचन करून बखरींतील महाराष्ट्रधर्मसंबंधाच्या आढळणाऱ्या उल्लेखांच्या अर्थाचे स्पष्टीकरण केले आहे. या विवेचनाचे शेवटी रा. राजवाडे यांनी खालील मत प्रगट केले आहे. “ वास्तविक पाहिले असतां महाराष्ट्रधर्माच्या अर्थाची व्याप्ति किती आहे याचा अंदाज बखरकारांच्या उल्लेखावरून व रामदासांच्या लिहिण्यावरून व्हावा तितका होत नाही. शंकेला जागा पुष्कळच रहाते. ” या शेवटील वाक्यावरून महाराष्ट्रधर्म या शब्दाच्या व्याप्तीबद्दल अनिश्चितपणा अद्यापपावेतो हि किती आहे हे स्पष्ट दिसून येत आहे. वरील विवेचनानंतर अगदी अलीकडे महाराष्ट्र धर्ममाला या नांवाच्या पुस्तक माले पैकीं पहिले पुष्प शके १८३९ सालांत सातारा शहरीं प्रसिद्ध झाले. त्या पुष्पांत रा. राजवाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी कांहीं विचार प्रदर्शित केले आहेत त्या पैकीं कांहीं महत्त्वाच्या मुद्यांचा या ठिकाणी उल्लेख करणे जरूर आहे. महाराष्ट्राच्या वसाहती ज्या प्रदेशांत झाल्या त्या सर्व प्रदेशाला वसाहतकारांच्या नांवावरून महाराष्ट्र ही संज्ञा मिळाली. वसाहतींत राहिल्यावर धर्माचे जें रूप महाराष्ट्रामध्ये प्रचलित झाले त्या धर्मरूपाला महाराष्ट्रधर्म असे नांव पडले. या प्रमाणे महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेची उपपत्ति देऊन रा. राजवाडे यांनी ह्या संज्ञेची व्याप्ति खालील प्रमाणे दर्शविली आहे. “व्यक्ति, समाज, देव व इतर प्राणिमात्र यांच्या संबंधाने धनात्मक किंवा ऋणात्मक जे जे म्हणून कर्तव्य ते सर्व धर्म होय. महाराष्ट्राची अशी जीं सर्व कर्तव्ये त्या सर्वांना महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा आहे. महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचे दोन अर्थ आहेत. मराठा-क्षत्रियांचा धर्म असा पहिला व पुरातन अर्थ आणि महाराष्ट्रांतील सर्व आर्यांचा सामान्य धर्म हा दुसरा व अर्वाचीन अर्थ. शिवाजीला उद्देशून समर्थ्यांनी जें पत्र लिहिले त्यांत पहिला अर्थ अभिप्रेत आहे; आणि दासबोधांत दोन्ही अर्थ विवक्षित आहेत.

वरील प्रमाणे रा. राजवाडे यांचे महाराष्ट्र धर्माच्या अर्थाबद्दल व व्याप्तीबद्दल अगदीं अलीकडचे उद्गार आहेत. आतां या विषयासंबंधी चर्चा करणाऱ्या आधुनिक इतिहास लेखकांपैकीं मराठी रियासतकार रा. सरदेसाई यांच्या मतांचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करूं:—

रा. सरदेसाई यांनी या विषयासंबंधी आपले ग्रंथांत बरेच विस्तृत विवेचन केले आहे. कै० न्यायमूर्ति रानडे आणि रा. राजवाडे यांनी या विषया-

संबंधी केलेल्या विवेचनाचें विस्तृत परीक्षण करून वरील दोघा विद्वान व्यक्तींच्या मतातील ग्राह्याग्राह्यतेचा भाग त्यांनीं दर्शविला आहे. परंतु या विषयाचे बाबतीत आजपावेतों झालेल्या चर्चेचें दिग्दर्शन व परीक्षण करण्या पलीकडे त्यांनीं आपलें स्वतःचें निश्चित असें या संबंधाचें मत दर्शविलेलें नाहीं. एकंदरीत रा. सरदेसाई यांचा कल रा. राजवाडे यांच्या मताकडे झुकता आहे. या बाबतीत रा. सरदेसाई यांनीं प्रदर्शित केलेल्या विचारां पैकीं खालील भाग महत्वाचा असल्या कारणानें तो येथें नमूद करणें जरूर आहे. (मराठी रियासत भाग २ अवृत्ती २ पान १०४)

“ रामदासांच्या उपदेशांतील महाराष्ट्रधर्म म्हणजे प्राक् कालिन् साधु-संतांनीं दाखविलेला प्रकार तर खराच; परंतु त्यांहून कांहीं जास्त अर्थाचा समावेश त्यांत होत होता. नाहींतर “ महाराष्ट्र ” हा शब्द योजण्याचें प्रयोजन नव्हते. त्या शब्दांत पुष्कळ अर्थ भरलेला आहे. महाराष्ट्र देशाची रचना; त्यांतील लोकांच्या अंगचे पाणी, व प्रयत्न केला असतां बाहेर येणारें त्यांचे सामर्थ्य इत्यादि गोष्टींचा रामदासांचे मनांतील अर्थ या शब्दांत व्यक्त होतो. पूर्वीच्या साधूंच्या उपदेशाची दिशा केवळ वैराग्याची होती. स्वदेशाचे व स्वराष्ट्राचे संबंधाने लोकांचें कर्तव्य म्हणून कांहीं आहे, व ते त्यास समजावून दिलें पाहिजे, या गोष्टी त्या साधूंच्या विचारांत नव्हत्या. विशुद्धांतःकरणानें परमेश्वर भक्ति करावी, या पलीकडे त्याचे विचार गेले नाहींत. रामदास विद्वान् बहुश्रुत व देशकालज्ञ होता. त्यानें अर्धे आयुष्य जगाचा अनुभव घेण्यांत व लोकनिरीक्षण करण्यांत घालविले होतें. लोकांनीं ऐक्य करून स्वराज्य स्थापन करावें; स्वराज्य स्थापनेवांचून स्वधर्मोन्नति व्हावयाची नाहीं; धर्म व राष्ट्र यांचा निकट संबंध आहे, असा त्याच्या उपदेशाचा अर्थ होता.”

वरील प्रमाणें सरदेसायांच्या विवेचनाचा निष्कर्ष त्यांच्याच शब्दांत दर्शविला आहे.

अगदीं अलीकडे कै० प्रोफेसर हरीभाऊ लिमये यांनीं मिस्टर किंकेड यांच्या मराठ्यांच्या इतिहासाच्या परीक्षण लेखांत मराठ्यांच्या आरिभूत इतिहासाच्या स्वरूपासंबंधीं कांहीं विचार व्यक्त केले आहेत. हे विचार एका विद्वान् महाराष्ट्र इतिहासाभिमानी गृहस्थाचे असल्याकारणानें त्याचे येथें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे.

* As it is he (Mr. Kincaid) devotes only six pages to the subject, and even in them his inveterate

* “मराठ्यांचा इतिहास” ह्या ग्रंथाचे प्रो. लिमये यांचे मद्रास इंडियन रिव्ह्युच्या सन १९१८ च्या डिसेंबर महिन्याच्या अंकातील परीक्षण पहा.

habit of story telling is once again in evidence. He states the bare fact that there came into existence the beginnings of a national feeling, but does not explain at any length how it came about. The work of the Saints of Maharashtra has been differently estimated by different people. While Ranade compares it to that of the protestant Reformers of Europe and credits them with having brought about the spiritual emancipation of the national mind, Mr. Rajawade denounces all the Saints except Ramdas as the Champions of passivity and invertebrate. Mr. Rajawade contends that it was Ramdas alone who preached activity and infused that new spirit into the Marathas which enabled them to do the work of national regeneration. We confess our sympathies are decidedly with Ranade and his way of arguing the point. We must at the same time explicitly disassociate ourselves from the view that the national movement in Maharashtra at the time of Shiwaji was based upon religion. This is the view usually held. This has been reiterated and emphasised by Mr. Rajawade. Ranade seems to support it. The only supposition on which this view could be rendered tenable is that the religion of the Hindus was in danger at the time and to save that religion political independence was necessary. Such a hypothesis has we think no foundation in fact. so it was not the material Power to bring about their political Independence that was lacking but rather the moral force that would exalt and ennoble the political ideal of the Marathas. It was this factor that was created by the Saints, that was their contribution to the national cause. They preached freedom from convention, taught to look beyond the immediate concerns

of themselves and their families, and exhorted them to live a higher and nobler life. The lives of many of the Saints constitute a practical protest against the conventions of caste, the scathing criticism of Tukaram of the the social order and of the customs of the people are burnt into the heart of the reader even today. While Ramdas went still further by giving a practical turn to all this preaching and exhortation. we are inclined to hold that there were two factors in the national movement of Maharashtra. That representing national power was contributed by the Maratha nobles who opposed Shiwaji in the first instance, the moral force of the movement was derived from the preaching of the great saints, while Shiwaji stands for the synthesis of the two. Himself the son of a great Maratha nobleman and as such possessed of power and influence, he was thoroughly imbued with the spirit of the teachings of the Saints. Inspired by their high ideals he strove to realise them in his life and in doing so, he was prepared to risk both his power and position. That is the significance of Shiwaji's life work and it is that which entitles him to rank by the side of the greatest of the world's heroes.

बरील प्रो० लिमये यांच्या इंग्रजी भाषेतील लेखाचा सारांश खालील प्रमाणे आहे:—

मि० किंकेड यांनी आपल्या ग्रंथाची फक्त सहा पाने या विषयाचे प्रतिपादनार्थ खर्च केली आहेत. या विषयाचे प्रतिपादन करित असतां गोष्टी कथन (Story telling) करण्याची त्यांचे ठिकाणी दृढावलेली संवय दृष्टोत्तरीस येते. शिवकालीन महाराष्ट्रांत राष्ट्रीय भावना अस्तित्त्वांत आली ही बाब मि. किंकेड यांनी आपले ग्रंथांत नुसती नमूद करण्यापलीकडे कांहीं केलेले नाही. कोणत्या कारणांच्या योगाने ही भावना त्या काळचे महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाली याचे सोपपत्तिक विवेचन करण्याचा प्रयत्न त्यांनी बिलकूल

केलेला नाही. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय संतांच्या कामगिरीची किंमत निरनिराळ्या लोकांनी निरनिराळ्या प्रकारे केलेली आहे. युरोप खंडातील प्रॉटेस्टंट धर्मीय सुधारकांनी केलेल्या कार्याशी संतांच्या कामगिरीची तुलना न्या. रानडे यांनी केली असून, महाराष्ट्रीय समाजाच्या दास्याचें बंधविमोचन महाराष्ट्रीय संतांनी केलें असें त्यांनीं प्रतिपादन केलें आहे. रामदासाखेरीज बाकीचे महाराष्ट्रीय संत निवृत्तीचे भोक्ते असून त्यांनीं केलेल्या उपदेशाच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाज निःसत्त्व आणि पंगू झाला असें राजवाड्यांनीं प्रतिपादन केलें आहे. प्रवृत्ति मार्गाचा उपदेश महाराष्ट्रियांस फक्त रामदासांनीं केला असून राष्ट्रीय उद्धारास लागणारें नूतन आत्मिक बल महाराष्ट्रियामध्ये त्यांनींच उत्पन्न केलें असें राजवाड्यांचे द्वाणणें आहे. या मुद्यासंबंधी रानड्यांची विवेचन पद्धति निश्चितपणें आह्मांस अधिक ग्राह्य वाटते असें आह्मी प्रांजलपणें कबूल करतो. असें जरी आहे तथापि शिवकालीन महाराष्ट्रांत जी राष्ट्रीय चळवळ अस्तित्वांत आली ती धार्मिक स्वरूपाची होती हें मत बरीक आह्मांस मान्य नाही, असें स्वष्टपणें नमूद करणें जरूर आहे. शिवकालीन महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत आलेली राष्ट्रीय चळवळ धार्मिक स्वरूपाची होती असा सर्वसाधारण समज असून तो दृढ करण्याचा रा. राजवाडे यांचा प्रयत्न आहे. रानड्यांनाहि हा सिद्धांत मान्य आहे. या मतांत कांहीं तथ्य आहे असें फक्त एक बाब खरी आहे असें मानलें तर ठरणार आहे. ती बाब हाटली म्हणजे त्या काळीं हिंदुधर्मावर संकट आलें असून त्या संकटातून धर्माचा बचाव करण्याकरितां राजकीय स्वातंत्र्याची आवश्यकता होती ही होय. परंतु हें मत तत्कालीन वस्तुस्थितीच्या प्रत्यक्ष पुराव्यांवरून खरें ठरण्यासारखें नाही. त्याकाळीं महाराष्ट्राचें राजकीय स्वातंत्र्य साध्य करण्यास लागणाऱ्या भौतिक साधनांचा अभाव होता असें नाही. परंतु ही गोष्ट साध्य करण्यास लागणारें आत्मिक बल बरीक त्या काळच्या मराठ्यांच्या ठिकाणीं नव्हतें. हें आत्मिक बल महाराष्ट्रीय साधुसंतांनीं निर्माण केलें आणि महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय उन्नतीच्या कार्यास साधुसंतांकडून जी मदत झाली ती हीच होय. औपचारिक गोष्टीकडे दुर्लक्ष करण्यास व आपापल्या वैयक्तिक संसारापलीकडे नजर देऊन उच्च व श्रेष्ठ ध्येयाप्रीत्यर्थ आयुष्य वेंचण्यास महाराष्ट्रांतील लोकांस साधुसंतांनीं शिकविलें. जातीभेदांमुळे उत्पन्न झालेल्या कृत्रिम बंधनाचा निषेध त्या काळच्या कित्येक साधुसंतांनीं आपल्या स्वतःच्या वर्तनानें व्यक्त केला

अहि. त्या काळच्या सामाजिक स्थितिबद्दल आणि लोकांच्या चालीरीतीबद्दल तुकारामाने जी कडक टीका केली आहे ती प्रस्तुत काळच्या वाचकांच्या अंतःकरणंत चांगली भिनण्यासारखी आहे. सतांच्या पुढे एक पाऊल रामदासाने टाकून सतांच्या शिकवणीस कृतीचे स्वरूप दिले. त्या काळच्या महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय चळवळीचे पृथक्करण केले असता दोन बाबींच्या संमिश्रणाने ती चळवळ बनली गेली असे आह्मांस वाटते. ही चळवळ यशस्वी होण्यास लागणारे भौतिक सामर्थ्य त्या काळच्या ज्या मराठा सरदारांनी प्रथम शिवाजीस विरोध केला व नंतर त्यास जे सामील झाले त्यांचे कडून प्राप्त झाले. ही चळवळ यशस्वी होण्यास लागणारे आत्मिक बल त्या काळच्या साधुसंतांच्या शिकवणीमुळे उत्पन्न झाले, या दोन्ही शक्तींचे संमिश्रण त्या काळीं शिवाजीचे ठायीं झाले होते. शिवाजी हा एका मोठ्या सरदाराचा मुलगा असल्यामुळे त्याचे हातीं सत्ता असून त्याचे लोकांवर फार वजन होतें. या शिवाय साधुसंतांची शिकवण त्याचे मनावर पूर्णपणे बिंबली होती. साधुसंतांच्या उच्च ध्येयाने प्रेरित होऊन शिवाजीने स्वतःच्या कृतीने ती ध्येये मूर्तिमंत सिद्ध करण्याचा खटाटोप केला व तप्रीत्यर्थ त्याने आपली सत्ता आणि मालमत्ता ही धोक्यांत घालण्यास मागेपुढे पाहिले नाही. शिवाजीच्या चरित्राचे हेंच रहस्य असून याच योगाने जगाचे पाठीवर जे महान् पुरुष होऊन गेले त्यांचे मध्ये त्याची गणना करणे प्राप्त होतें. प्रो. लिमये यांच्या मताचा कल न्या. रानडे यांच्या मताशी जुळता आहे असे वरील लेखावरून स्पष्ट होत आहे.

प्रो. लिमये यांनी वरील प्रमाणें आपले मत व्यक्त केल्या नंतर अगदीं अलीकडे रा. व. प्रभाकर रामकृष्ण भांडारकर यांचा “श्री तुकाराम चरित्र” या मथळ्याखाली सन १९२१ सालच्या मार्च महिन्याच्या नवयुग मासिकाच्या अंकांत एक लेख प्रसिद्ध झाला आहे. त्या लेखांत १६ व्या व १७ व्या शतकांत मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारण मीमांसेबद्दल कांहीं विचार त्यांनी प्रदर्शित केले आहेत. हे विचार एका विद्वान् महाराष्ट्रीयाने असल्याकारणाने प्रस्तुत विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीने त्यांचे या ठिकाणी थोडक्यांत दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. सदर लेखाचे १५१ पानावर रावबहादूर म्हणतात:—“भागवतधर्माच्या बहुतेक शाखांचे व त्यांतहि वारकरी पंथाचे जातीभेद मोडणें हें ध्येय होतें. तत्कालीन साधुसंतांनी उपदेश एक प्रकारचा व प्रयत्न आचरण निराळ्या प्रकारचे असा खोटा भेद कधीच

केला नाही. ” याप्रमाणे रावबहादुरांनी सिद्धांत नमूद करून नंतर वरील सिद्धांत शाबीत करण्याकरितां स्पर्शास्पर्श, खाद्यपेय, रोटीबेटी व्यवहार इत्यादि बाबतींत ठरलेल्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांचे विरुद्ध आचरण ज्या साधुसंतांनी केलें अशा साधुसंतांचा नामनिर्देश आपल्या लेखांत केला आहे. यानंतर पंढरपूर येथील विठ्ठलाच्या पूजेविषयीं बरीच ऐतिहासिक दृष्ट्या चर्चा करून न्या. रानड्यांच्या “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ” या ग्रंथांतील सिद्धांताच्या चर्चेकडे ते वळले आहेत. ही चर्चा करीत असतां महाराष्ट्रधर्म म्हणजे मराठी संतांनी उपदेशिलेला धर्म असे रानड्यांनी वरील ग्रंथांत प्रतिपादिलें असल्याचा उल्लेख करून तें प्रतिपादन त्यांनीं कसें मनोवैधक रीतीनें केलें आहे हें त्यांनां दर्शविलें आहे. या प्रमाणे चर्चा केल्यानंतर रा० ब० म्हणतात “ परंतु या प्रकाराचे Rhetoric (वक्तृत्व) एका बाजूस सारून जो वाचक स्वतःस प्रश्न करील की, मराठ्यांच्या उत्कर्षास संतमंडळ कारण आहे असें न्या० नी आपल्या ग्रंथांत साधार दाखवून दिलें आहे काय ? त्यांच्या सहज लक्षांत येण्यासारखें आहे की, या साठी अवश्य असलेल्या प्रमाणांचा त्या ग्रंथांत अभाव आहे. एवढेंच नव्हे तर या संतमंडळासंबंधानें अगदीं उलट दिशेचेही विचार सुचण्यासारखे आहेत ”... “ आमच्याकडील बहुतेक सर्व संतांस ऐहिक राज्य म्हणजे तुच्छ, त्यांच्याविषयीं विचारहि करणें योग्य नाही असें वाटलें. सारांश महाराष्ट्रांतले जे संतमंडळ झाले ते पुढें येणाऱ्या उदयकालाचे सूचक नसून महाराष्ट्राच्या राजकीय अवनतीचें द्योतक आहे असें म्हणावें लागतें. ”

वरील विचार व्यक्त केल्यानंतर न्या. मू. रानड्यांचें विवेचन कसें चुकीचें आहे याचे दिग्दर्शन रावबहादुरांनी आपल्या लेखांत केलें आहे. हे विवेचन केल्यानंतर रा. व. नीं शिवाजी महाराजांवद्दल खालील उद्गार काढले आहेत:—

“ या दिशेनें विचार केला म्हणजे शिवाजीच्या कर्तृत्व शक्तीचा विशेष पक्ष अचंबा वाटतो. अवतारी पुरुष ह्मणवून घेण्यास कोणी योग्य असल्यास त्यापैकी एक शिवाजी असा सहज उद्गार निघतो आणि यदा यदा हि धर्मस्य इत्यादि उक्तीचा प्रत्यय धर्म राज्यावाहेरील विषयांतहि येतो असें वाटूं लागते. ”

शिवाजी महाराजासंबंधी वरीलप्रमाणें आपलें मत नमूद करून रा. ब.

रामदासाकडे वळले आहेत. रामदासीपंथ व वारकरी सांप्रदाय या संबंधी रा. ब. म्हणतात:—

“ न्या. रानडे यांच्या संतांच्या कामगिरी संबंधाचे विचार मान्य नाहीत अशी मंडळी अलीकडे आढळण्यांत येऊ लागली आहेत. परंतु या मतभेदाच्या मुळाशी रामदासीपंथ व वारकरी पंथ यांच्या मधील पूर्वीपासून चालत आलेले द्वंद अंशतः तरी आहे असें खेदाने म्हणावे लागते. ही मंडळी वारकरी पंथांच्या संतांस नेभळे, पंगु इत्यादि विशेषणें लावते. त्यांच्या मते रामदासाचा उपदेश मात्र राष्ट्रहितकारक आहे व शिवाजीने मराठ्यांच्या राज्यांची स्थापना केली तिचे श्रेय रामदासासच दिलें पाहिजे.....वस्तुतः प्रकार असा आहे की, मराठ्यांच्या राज्यस्थापनेचे श्रेय रामदासास यत्किंचितहि नाही ही गोष्ट कै. भागवत व प्रो. भाटे यांच्या लेखांवरून स्पष्ट आहे. रामदास व तुकाराम यांपैकी कोणाच्याहि उपदेशाचे शिवाजीच्या काळी राष्ट्रीयत्वाच्या कल्पनेस साह्य झाले नाही. ”

या प्रमाणे रा.ब. भांडारकर यांनी वारकरी व रामदासी सांप्रदाय याविषयी आपले मत प्रगट केले आहे. त्यांच्या मतांच्या वरील सारांशावरून त्यांच्या विचारांची ओळख वाचकांस पटण्यासारखी आहे. रा. ब. प्रार्थनासमाजिष्ट असून मूर्तिपूजा, जातिभेद इत्यादि गोष्टी त्यांना मान्य नाहीत ही बाब लक्षांत घेतली असता रा. ब. ची विचारसरणी वरील पद्धतीची आहे यांत नवल वाटण्यासारखे कांहीं नाही. पूर्वेतिहास निरीक्षणाचे बाबतींत असे नेहमी दृष्टोत्पत्तीस येते की, निरीक्षण करणाऱ्या व्यक्तीचीं मते ज्या स्वरूपाचीं असतात त्या मतास अनुरूप असा पूर्वेतिहास त्यास भासू लागतो. आम्ही केलेल्या या विधानाचा प्रत्यय, रा. ब. चे वरील मतांचे परीक्षण प्रस्तुत ग्रंथाचे पुढील भागांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती यांबद्दल जो पुरावा आम्ही सादर करणार आहोत त्या पुराव्याच्या दृष्टीने केले असतां, येणार आहे.

मराठ्यांच्या इतिहासासंबंधी चर्चा करणाऱ्या विद्वान् व्यक्तींचे महाराष्ट्रधर्माच्या अर्थ व व्याप्ती संबंधी अत्यंत मत वैचित्र्य असल्याचे आतां पावेतो केलेल्या विवेचना वरून कोणास हि सहज समजण्या सारखे आहे. या प्रश्नासंबंधी विद्वानांच्या मतांत ज्या ठिकाणी इतके मतवैचित्र्य आढळून येते त्या ठिकाणी सामान्य जनतेच्या महाराष्ट्र धर्माचा अर्थ व व्याप्ती

या संबंधी काहीं विचित्र कल्पना असाव्यात यांत काहीं नवल नाही. थोड्याच दिवसांपूर्वी महाराष्ट्र धर्मा संबंधी प्रसिद्ध झालेल्या एका लेखांत लेखकाने खालील विचार प्रदर्शित केले आहेत. नमुन्यादाखल त्या लेखांतील काहीं वाक्ये खाली देतो.

“ स्वदेशाभिमान हा शब्द इंग्रजी भाषेतून आपल्याकडे आला आहे परंतु आपले कडील महाराष्ट्रधर्म या शब्दांत तो अर्थ असून त्या शब्दांत नसलेला आणखी जास्त अर्थ आहे. महाराष्ट्रधर्म म्हणजे नुसता देशाभिमान नव्हे, तर भगवंताचे अधिष्ठान असलेला देशाभिमान. - ईश्वर भक्तीने अधिष्ठित अशी देशभक्ति. समर्थ कार्ली महाराष्ट्र धर्म हा शब्द स्वदेश भक्ति याच अर्थी वापरला जात असे व यांत होणाऱ्या सद्गुणाचा बोध महाराष्ट्र धर्म या शब्दाने होत असे. महाराष्ट्र धर्म या शब्दांत आणखी एक विशेष आहे; तो असा की, या शब्दांत कर्तव्याचा बोध होतो. या शब्दा प्रमाणे स्वदेशविषयक अभिमानाच्या केवळ मानसिक वृत्तीचाच बोध होतो असे नव्हे. नुसता देशाविषयी अभिमान मनांत असला; म्हणजे तो महाराष्ट्र धर्म नव्हे, महाराष्ट्र धर्म म्हणजे देश हिताची काहीं तरी कृति व्हावयास पाहिजे. देशाभिमान कृतीत उतरला, म्हणजे तो महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा पावतो. ”

महाराष्ट्र धर्माच्या स्वरूपासंबंधी शक्य तितक्या कल्पनांचा गोंधळ वरील उतान्यात दृष्टीस पडत असल्या कारणाने सामान्य जनांच्या महाराष्ट्र धर्माच्या अर्थ व व्याप्ती संबंधाच्या प्रचलित समजुतीचा नमुना म्हणून वरील उतारा आम्ही येथे मुद्दाम दिला आहे.

महाराष्ट्रांत अलीकडील उदयास आलेल्या मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहास लेखकांपैकी विद्वान् व पुढारी लेखकांच्या विवेचनाचे व चर्चेचे दिग्दर्शन आतां पावेतो थोडक्यांत केले आहे. वर दर्शविलेल्या नाना प्रकारच्या मतांतून सर्व साधारण व सर्व संमत असा जो निष्कर्ष निघतो तो हा की छत्रपति शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापनेचे जे महत् कार्य केले व त्यांच्या पश्चात् मराठ्यांच्या सत्तेचा व राज्याचा प्रसार ज्या अनेक थोर महाराष्ट्रीय पुरुषांनी केला त्या सर्वांचे ध्येय हे कार्य करण्यांत समर्थोक्तीत नमूद केल्या प्रमाणे धर्मस्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे होते. या सिद्धांत बदल आधुनिक महाराष्ट्रीय इतिहास लेखकांच्या मतांमध्ये कोणत्या हि प्रकारचा मतभेद नाही. धर्म अथवा महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा, त्याची व्याप्ति किती, त्यांत कोण कोणत्या बाबींचा

समावेश होतो, ही संज्ञा देशाभिमान, स्वदेश प्रेम, इत्यादि स्वरूपाच्या मनो-
भावना दर्शविणारी आहे अगर काहीं विद्यमान विशिष्ट वस्तु दर्श-
विणारी आहे, इत्यादि बाबी संबंधीं मतवैचित्र्य किती व कोणत्या
स्वरूपाचें आहे हें वरील विवेचना वरून स्पष्ट होत आहे. पहिल्या भागांत
नमूद केलेली विदेशीय युरोपियन इतिहासकार व महाराष्ट्रतर हिंदी इतिहास-
कार यांचीं मते या बाबती संबंधीं कशीं चुकीची आहेत हें हि या भागांतील
विवेचना वरून स्पष्ट झालें आहे. आतां धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा
अर्थ व व्याप्ति ठरविण्यास उपयुक्त अशा प्रकारचा पुरावा पुढील भागांत
नमूद करण्याचें ठरवून हा भाग आत्मी येथें पुरा करितों.

प्रकरण ३ रे

शिवकार्लान स्वराज्यस्थापनेचें व तदनंतरच्या स्वराज्यविस्ता-
राचें “ महाराष्ट्राधर्मस्थापना ” हेंच ध्येय होतें या
सिद्धांतावर येणारे आक्षेप व त्यांचें निरसन व
महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति स्पष्ट
करणारा ऐतिहासिक पुरावा.

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयीं विवेचन करणाऱ्या
आधुनिक विद्वानांपैकीं कै. न्या. रानडे, कै. राजारामशास्त्री भागवत, कै. प्रो.
लिमये व रा.राजवाडे इत्यादि विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन मागील भागांत कर-
ण्यात आलें आहे. या पंथांतील बहुतेक सर्व विद्वानांच्या मतांचा निष्कर्ष महा-
राष्ट्रधर्मस्थापना हें शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व त्यांच्या
पश्चात् मराठ्यांनीं केलेल्या स्वराज्यविस्ताराचें ध्येय होतें हें स्पष्ट
झालें आहे. तथापि वरील विद्वानांच्या मतांवर कदाचित् असा आक्षेप ये-
ण्याचा संभव आहे कीं, न्या. रानडे इत्यादि विद्वानांनीं शिवाजी महाराजांच्या
स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय महाराष्ट्रधर्म स्थापना हें होते हा जो सिद्धांत ठरविला
आहे तो “ मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ” या एकट्या
समर्थ्यांच्या उक्तीचें आधारावर ठरविला आहे. शिवाजी महाराजांच्या
पूर्वी, त्यांच्या हयातीत व त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाचें
समर्थीप्रमाणेंच शिवाजी महाराज व दुसरेहि काहीं कार्यकर्ते पुढारी होते.

तरी वा सर्व पुढाऱ्यांचें राजकीय ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याबद्दलचा साम्र पुराणा पुढें आल्याखेरीज वरील सुप्रसिद्ध समर्थोक्तीत दर्शविलेलें ध्येय हेंच ध्येय सर्व महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांचें होतें असें विधान करणें वाजवी होणार नाहीं. हा आक्षेप क्षुल्लक स्वरूपाचा आहे असें म्हणतां येणार नाहीं. ऐतिहासिक सत्त्वकथनाच्या दृष्टीनें वा आक्षेपाचें पुराव्याचे आधारें निरसन होणें जरूर आहे. या आक्षेपापेक्षांहि जो दुसरा एक बलवत्तर आक्षेप पुढें येणार आहे व ज्या आक्षेपाचें निरसन करणें अत्यंत महत्वाचें आहे तो आक्षेप असा कीं, मराठी राज्याची स्थापना व त्याचा विस्तार हीं महत्कार्ये घडवून आणण्याकरितां ज्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं अपरंपार उद्योग व साहस केलें त्या पुढाऱ्यांचें ध्येय या सर्व खटपटी करण्यांत महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेंच असल्याचें जरी पुराव्यावरून सिद्ध झालें तथापि महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा व या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो म्हणून समजावयाचें? या आक्षेपांचा समाधानकारक खुलासा होणें अवश्य आहे. मागील भागांत मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासलेखकांनीं या संज्ञेचा अर्थ काय केला आहे याचें त्रोटक परंतु यथातथ्य दिग्दर्शन केलें आहे. हें विवेचन वाचलें असतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा या संबंधीं महाराष्ट्रांतील नामांकित व जाख्या विद्वान् व्यक्तींमध्ये अत्यंत तीव्र असें मतवैचित्र्य असल्याचें आढळून येतें. अशा स्थितीत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थासंबंधीं विवेचन करणाऱ्या विद्वानांपैकीं कोणत्या विद्वानांचें मत ब्रह्म समजावयाचें या विषयीं मन गोंधळून जातें. महाराष्ट्रीय समाजाच्या भविष्यकालीन चारित्र्याच्या दृष्टीनें वर दर्शविलेल्या दुसऱ्या आक्षेपाचें अस्तित्व पुराव्याचे आधारें निरसन होणें हें फार महत्वाचें आहे. पूर्वेतिहासाच्या अभ्यासाचा व मननाचा हेतु भविष्य काळीं राष्ट्रीय चारित्र्यास योग्य प्रकारचें वळण लावण्यास उपयुक्त असा बोध प्राप्त करून घेणें हा असतो. हें तत्त्व लक्षांत घेतलें असतां वरील आक्षेपांचें निरसन योग्य प्रकारें झाल्याखेरीज महाराष्ट्राच्या पूर्वचारित्र्याची खरी कल्पना आपणांस व्हावयाची माहीं व भविष्यकाळीं महाराष्ट्रांनें पूर्व संस्कार व परंपरा यांस अनुसरून आपलें पाऊल कोणत्या मार्गानें आक्रमावयाचें हें हि निश्चितपणें ठरवितां यावयाचें नाहीं. यास्तव वर नमूद केलेल्या दुसऱ्या आक्षेपाचेंहि पुराव्याचे आधारें निरसन करणें अत्यंत अवश्य आहे. वरील दोन्ही आक्षेपांचे बयायोग्य व समाधानकारक निरसन ज्या पुराव्याचे आधारानें आम्ही करणार आहों तो पुरावा या भागाचे उत्तरार्धात आम्ही समग्र नमूद केला

आहे. तथापि या पुराव्यासंबंधी कांहीं प्रास्ताविक स्थूल चर्चा करणे जरूर असल्या कारणाने तिकडे आतां आम्ही वळतो.

एखाद्या विविक्षित काळीं एखाद्या विविक्षित राष्ट्रांतील सामान्य समाजाचे ध्येय कोणते होते हे निश्चित करण्याचा शाल्लशुद्ध मार्ग म्हटला म्हणजे त्या राष्ट्रांतील त्या विविक्षित काळच्या पुढान्यांनीं

(१) स्वतःचे ध्येयासंबंधी प्रगट केलेले विचार

(२) स्वतःचे ध्येयाचे सिद्धयर्थ केलेलीं कार्ये

(३) स्वतःचे ध्येयाचे सिद्धयर्थ चालविलेल्या खटाटोपी संबंधी त्या काळच्या सामान्य व्यक्तींनीं प्रगट केलेले विचार, इत्यादि बाबींचे परीक्षण करणे हा होय. वरील तीन बाबीसंबंधी उपलब्ध होणाऱ्या पुराव्यांवरून त्या राष्ट्रांचे ध्येय ठरविले पाहिजे हे उद्दिष्ट आहे. या तत्वास अनुसरून सोळा ते अठरा या शतकाचे दरम्यानच्या काळांत महाराष्ट्रांत झालेल्या मराठ्यांच्या उत्कर्षाचे व त्यांच्या सत्तेच्या प्रसाराचे ध्येय खरोखरच महाराष्ट्रधर्म स्थापना हेच होते कीं काय याची शहानिशा करण्याकरितां शिवपूर्वकाळीं, शिवाजी महाराजांचे हयातींत व शिवपश्चात् काळीं महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी कोण होते, त्यांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होते, व त्यांच्या ध्येयाचे सिध्यर्थ त्यांनीं कोणता खटाटोप व कार्ये केलीं या संबंधाच्या पुराव्याचा शोध करणे जरूर आहे. त्याचप्रमाणे वरील काळीं महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य लोकांनीं महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाबद्दल व तत्सिध्यर्थ त्यांनीं चालविलेल्या कार्याबद्दल कोणतीं मते प्रदर्शित केलीं आहेत या संबंधाच्या पुराव्याचा शोध करणे जरूर आहे. अशा प्रकारच्या पुराव्याचा शोध घेतल्या नंतर त्या पुराव्यांवरून मागील भागांत दर्शविल्याप्रमाणे महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेच मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व विस्ताराचे ध्येय होते असे सिद्ध झाले तर वर दर्शविलेल्या आक्षेपांपैकी पहिल्या आक्षेपाचे निरसन सहजच होणार आहे. आम्ही यापुढे पहिल्या आक्षेपाचे निरसनार्थ जो पुरावा देणार आहो त्याच पुराव्याचे बीमार्गे वर दर्शविलेल्या दुसऱ्या आक्षेपांत अंतर्भूत होणाऱ्या शंकांचा साम्र व तपशिलवार खुलासा होणार आहे. दुसऱ्या आक्षेपांतील शंकांचा खुलासा झाला म्हणजे महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति याची वाचकांस यथासंय्य कल्पना होणार आहे. उपलब्ध झालेल्या पुराव्यावरून बरील आक्षेपांचे निरसन होऊन कोणते

सिद्धांत निष्पन्न होतात याचें दिग्दर्शन सुरवातीसच करणें इष्ट नसल्याकारणानें तूर्त या बाबतींत आम्हास मुग्धता स्वीकारणें भाग आहे. आतां वर दर्शविलेल्या अक्षेपांच्या संबंधाचा पुराव्या नमूद करण्यापूर्वी वरील काळच्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करण्यास कोणत्या प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध होणें शक्य आहे याचें दिग्दर्शन प्रथम करणें जरूर आहे. वरील काळांतील महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दलचा पुरावा दोन प्रकारचा उपलब्ध होतो. एक प्रत्यक्ष व दुसरा अप्रत्यक्ष अथवा आनुमानिक स्वरूपाचा पुरावा होय. महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचा ज्या लेखांत साक्षात् उल्लेख करण्यांत आला आहे असें मराठी ऐतिहासिक वाङ्मयांतील लेख हा प्रत्यक्ष पुरावा होय. त्याचप्रमाणें त्या काळच्या पुढाऱ्यांनीं त्यांच्या ध्येयाचे सिद्ध्यर्थ जीं कृत्यें केलीं त्यांचा उल्लेख ज्या लेखांत आढळतो या लेखांचाहि प्रत्यक्ष पुरावांत समावेश होतो. या शिवाय तत्कालीन महाराष्ट्रीय अगर महाराष्ट्रीय समाजेतर सामान्य जन यांचें त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांचें ध्येयाबद्दलचे विचार ऐतिहासिक वाङ्मयांतील ज्या लेखांत आढळतात ते लेखहि प्रत्यक्ष पुरावाचे सदरांत पडतात. या प्रत्यक्ष पुरावाशिवाय महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची महाराष्ट्रीय-पुढाऱ्यांनीं केलेलीं वर्णनें मराठी पद्य वाङ्मयांत आढळतात. हीं वर्णनें कारितांना महाराष्ट्रीय समाजांतील व्यक्तींचे कोणते दोष नाहीसे होऊन त्या ठिकाणीं कोणत्या गुणांचें संवर्धन व्हावें अशा विषयीं लेखनांनीं आपले विचार प्रगट केलेले आहेत. या वर्णनावरून अप्रत्यक्ष रीतीनें महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाबद्दल आपणांस बरीच यथायोग्य कल्पना होते. हा पुरावा अप्रत्यक्ष अथवा आनुमानिक स्वरूपाचा होय. पुरावाचें दृष्टीनें वरील दोन्ही प्रकारचे लेख महत्वाचे असून त्यांच्या साहाय्यानें महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांचें शक सोळाशे ते शक अठराशें यांच्या दरम्यानचे काळांतील प्रत्यक्ष आपणांस निश्चित करितां येण्यासारखें आहे.

वरील काळच्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करण्यास कोणत्या प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध होणें शक्य आहे याचें दिग्दर्शन येथ पावेतो करण्यांत आलें आहे. परंतु महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी कोणास समजावयाचें हा एक महत्वाचा प्रश्न आहे, व या प्रश्नाची चर्चा करणें जरूर आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्या-संबंधीं आम्ही एक दोन महत्वाच्या बाबींचें दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रातील देवगिरीच्या यादवांचे राजघराणे व त्यांचे राज्य लयास जाऊन त्या ठिकाणी मुसलमानांची राजसत्ता स्थापन झाल्यापासून तो शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तो पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांचे दोन वर्ग दिसून येतात. एक राजकारणी पुढाऱ्यांचा वर्ग व दुसरा पारमार्थिक अथवा हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचा वर्ग. महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी कोणत्या प्रकारच्या व्यक्तीस समजले जात असे याचे दिग्दर्शन केल्यानंतर ह्या पुढाऱ्यांच्या ध्येया संबंधी माहिती कोणत्या प्रकारची उपलब्ध होणे शक्य आहे या विषयीचे स्थूल दिग्दर्शन करू. वरील काळांत राजकारणी पुढाऱ्यांच्या वर्गांत पडणाऱ्या महाराष्ट्रीयानांचीं शें दोनशे नावे मगध्याच्या इतिहासाच्या साधनग्रंथांतून व बखरीतून आपणांस आढळतील. यांपैकी कांहीं थोड्या व्यक्ती खेरीज बाकीच्यांच्या चरित्राबद्दल व कृतीबद्दल म्हणण्यासारखी माहिती आपणांस उपलब्ध होत नाही. याच काळांतील पारमार्थिक किंवा हरिकथा निरूपणी वर्गांत पडणाऱ्या पुढाऱ्यांची माहिती राजकारणी वर्गांत पडणाऱ्या पुढाऱ्यांपेक्षा बरीच अधिक आपणांस उपलब्ध झाली आहे. या पुढाऱ्यांची मराठी भाषेतील अफाट पद्यरूप ग्रंथसंपत्ति उपलब्ध झाली असून ती वरून त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपा विषयीची कल्पना आपणांस करता येण्यासारखी आहे. त्याच प्रमाणे याच वर्गातील कित्येक पुढाऱ्यांच्या चरित्राबद्दलची हि आपणांस बरीच माहिती उपलब्ध झाली आहे. ह्या माहितीचा या वर्गातील पुढाऱ्यांचे ध्येय निश्चित करण्यास उपयोग होणार आहे.

आतां शिवाजी महाराजांचे न् आपासून तो थेट मराठी राज्य नष्ट होऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होई तो पर्यंत जो काल गेला त्या काळांत झालेल्या पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दलच्या पुराव्या संबंधी विचार करू. या काळांत झालेल्या दोन्ही प्रकारच्या पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दल व कृतीबद्दल माहिती वगैरेच मोठ्या प्रमाणावर आपणांस उपलब्ध झाली आहे. या काळांतील पारमार्थिक वर्गांत पडणाऱ्या पुढाऱ्यां पैकीं बरेच पुढारी समर्थ सांप्रदायी होते, ही बाब विशेष लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे. या काळांत राजकारणी पुरुषांची एक मोठी लाट महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाली. या पुढाऱ्यांपैकीं बऱ्याच लोकांच्या ध्येयाची कल्पना मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या लेखांवरून आपणांस करता येण्यासारखी आहे. त्याच प्रमाणे या पुढाऱ्यांच्या चरित्राबद्दलही बरीच माहिती उपलब्ध झाली असल्या कारणाने त्यांच्या

कृतीबद्दलहि बरीच माहिती आपणांस उपलब्ध झाली आहे. राजकारणी पुढाऱ्यांप्रमाणेच त्या काळच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दल व कृतीबद्दल आपणांस बरीच माहिती उपलब्ध झाली आहे. रामदासी वाङ्मय पुष्कळच प्रसिद्ध झाले असल्याकारणाने समर्थ सांप्रदायी पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दल व कृतीबद्दल सांगोपांग कल्पना करतां येण्यासारखा पुरावा उपलब्ध झाला आहे. वरील दोन्ही काळांत होऊन गेलेल्या पारमार्थिक पुढाऱ्यासंबंधी एक महत्वाची बाब लक्षांत ठेवणे जरूर आहे. ती बाब ही की, या पुढाऱ्यांचे निरनिराळे दोन वर्ग स्पष्टपणे आढळून येतात. हरिकथा निरूपणी महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांपैकी काहीं निवृत्तीमार्गाचे व काहीं प्रवृत्तीमार्गाचे भोक्ते व उपदेशक होते. या ठिकाणी प्रवृत्ति व निवृत्ति या संज्ञांचा अर्थ स्पष्टपणे सांगणे जरूर आहे. जगांतील व्यवहाराबद्दल उदासीन राहून संसृतीचे फेऱ्यांतून मुक्तता करून घेणे यांतच मानवी जीविताचे साफल्य आहे असे मानून त्या प्रमाणे वागणे हे निवृत्तिमार्गाचे लक्षण होय. संसाराबद्दल उदासीन वृत्ति धारण न करितां संसारांत राहून परमार्थ साध्य करणे हे प्रवृत्तिमार्गाचे लक्षण होय. फार पुरातन काळापासून या दोन्ही मार्गाचे उपदेशक आपल्या समाजांत अवतीर्ण होत आले आहेत व त्या परंपरेस अनुसरून वर नमूद केलेल्या दोन्ही काळांत काहीं निवृत्तीचा व काहीं प्रवृत्तीचा उपदेश करणारे हरिकथानिरूपणी पुढारी महाराष्ट्रीय समाजांत उदयास आले. या मध्त्वाच्या बाबीखेरीज महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यासंबंधी जी आणीक एक बाब लक्षांत ठेवावयाची ती ही की, शिवाजी महाराज उदयास येऊन मराठी राज्य लयास जाई तो पर्यंत जे राजकारणी पुढारी होऊन गेले त्यांपैकी कित्येकांचा त्या काळच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांशी गुरु शिष्य संबंध होता. या दोन बाबी लक्षांत ठेवल्याने मराठी सत्तेच्या उत्कर्षाची मीमांसा करणाऱ्या लेखक वर्गाच्या विवेचनांत जो एकदेशीपणा दिसून येतो तो नाहींसा होऊन त्या काळच्या महाराष्ट्राच्या राजकीय उन्नतीच्या कारणांची बरीच यथायोग्य कल्पना करणे सुगम होईल.

मराठ्यांच्या ऐतिहासिक वाङ्मय ग्रंथांतून महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचा साक्षात् उल्लेख ज्या लेखांत करण्यांत आला आहे ते लेख महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचा प्रत्यक्ष पुरावा होत हे आह्मी वर नमूद केले आहेच. अशा प्रकारचे लेख हे फार महत्वाचे आहेत. या लेखासंबंधी एक गोष्ट लक्षांत ठेवावयाची ती ही की, महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांचे ध्येय निश्चित कर-

ण्याकरितां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख ज्या लेखांत आला आहे त्या लेखांचाच नुसता विचार करून भागण्यासारखें नाहीं. ज्या लेखांतून स्वधर्म, धर्म, हिंदुधर्म, धर्मराज्य इत्यादि संज्ञांचा उल्लेख करण्यांत आला आहे अशा प्रकारच्या लेखांचाहि महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ निश्चित करितांना विचार करणें अवश्य आहे. कोणत्याहि भाषेतील एखाद्या संज्ञेचा अर्थ करण्याची शास्त्रशुद्ध पद्धत म्हटली म्हणजे ती संज्ञा त्या भाषेतील वाङ्मयांत कोठें कोठें आढळते, ती संज्ञा त्या विशिष्ट स्थळीं योजण्यांत लेखकाचा काय हेतु होता, कोणत्या पूर्वानुसंधानास अनुलक्षून ती संज्ञा लेखकानें योजिली आहे इत्यादि बाबींचें परीक्षण करून नंतर त्या संज्ञेचे अर्थ ठरविणें ही होय. या दृष्टीने हि महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दलच्या मराठी वाङ्मयांतील वरील स्वरूपाच्या उल्लेखांचें परीक्षण करणें हि अत्यंत महत्त्वाचे आहे. अशा प्रकारच्या परीक्षणानें सुरवातीस जे आक्षेप नमूद केले आहेत त्यांचें निरसन अर्थात्च होणार आहे. आतां ही प्रास्ताविक चर्चा पुरी करून वर दर्शविलेल्या काळांत होऊन गेलेल्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांच्या ध्येयाबद्दलचा पुरावा आम्ही नमूद करितों व त्या संबंधीं अवश्य तें विवेचन करण्याकडे आम्ही आतां वळतो.

देवगिरीच्या यादवानंतरच्या व शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वीच्या काळांतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे ध्येया संबंधीचा पुरावा व त्यावरून निष्पन्न होणारे सिद्धांतः—

वर दर्शविलेल्या तीन काळविभागां पैकीं देवगिरीच्या यादवानंतरच्या व शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वीच्या काळांत महाराष्ट्रांत जे राजकारणी पुरुष होऊन गेले त्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याच्या परीक्षणाकडे आतां आपण वळूं. सोळाव्या व सतराव्या शतकामध्ये महाराष्ट्रांत निर्माण झालेल्या मराठी राज्याच्या स्थापनेचा व प्रसाराचा हेतु महाराष्ट्रधर्म स्थापना हाच होता की काय या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने आपण शिवपूर्वकालीन स्थितीचें परीक्षण करण्याचें ठरविलें आहे ही बाब लक्षांत घेतां मुसलमानांचा महाराष्ट्रांत प्रवेश होऊन त्यांनीं तेथें आपलें राजकीय वर्चस्व स्थापित करण्यापूर्वी साधारण पणें महाराष्ट्रांत काय किंवा भरतखंडातील निरनिराळ्या प्रांतांत काय जें वैदिक-धर्मी क्षत्रिय अगर क्षत्रियेत्तर राजे झाले त्यांच्या राजकीय सत्तेचें ध्येय कोणत्या

स्वरूपाचे असें याचा शोध घेणें जरूर आहे. कोणताहि मानवी समाज घ्या त्या समाजांत पूर्वपरंपरेशीं अगदीं विलग अशी कोणतीही नवीन बाब आकस्मिन् रीतीनें कधींहि उत्पन्न होत नाहीं. त्या समाजाचा जो विशिष्ट स्वभाव असतो त्या विशिष्ट स्वभावाचा वेळोवेळीं बदलणाऱ्या परिस्थितींत संकोच अथवा विकास होत असतो. हिंदुस्थानच्या निरनिराळ्या प्रांतांतील पुरातन काळच्या वैदिक धर्मी क्षत्रिय राजांची ताम्रपटावर कोरलेली शेंकडों दानपत्रें अलीकडे उपलब्ध होऊन प्रसिद्ध झाली आहेत. या दानपत्रांचें परीक्षण वरील मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें केलें असतां असें आढळून येतें कीं, पुरातन काळचे वैदिकधर्मी राजे मन्वादि स्मृतींतील धर्मांचे अनुयायी व त्या धर्मांचे परिपालन करणारे असे झणवून घेण्यांत मोठें भूषण मानीत. या दानपत्रांच्या सुरवातीस दान देणाऱ्या राजांच्या गुण वर्णनांत वरील स्वरूपाचें उल्लेख आढळतात. उदाहरणादाखल एक दोन दान पत्रांतील अशा स्वरूपाचे उल्लेख आम्ही येथें नमूद करितों. दुसऱ्या धारासेनच्या वल्लभीशक २५२ च्या ताम्रपटांत खालील वर्णन आढळून येतें.

“ त्याचा मुलगा श्रीद्रोणसिंह ज्यानें धर्मराजाप्रमाणें मन्वादि प्रणीत विधि निषेधधर्मांचें परिपालन केलें. ”

वरील ताम्रपटाप्रमाणेंच वल्लभीशक २१० मधील ताम्रशासनांत खालील उल्लेख आढळतो.

“ जो राजा युधिष्ठिर राजाप्रमाणें मन्वादि ऋषींनीं घालून दिलेल्या नियमाप्रमाणें वर्तन करितो.

वरील प्रकारच्या उल्लेखांवरून मन्वादि स्मृतींत सांगितलेल्या विधि निषेध धर्मांस अनुसरून वागणारा राजा श्रेष्ठ समजला जात असे व वरील धर्मांस अनुसरून वागणें हें प्रत्येक राजाचें कर्तव्य समजलें जात असें हें उघड आहे. वरील प्रकारच्या उल्लेखाशिवाय धर्मांचें रक्षण करणाऱ्या, वेदवेदांगांचें व शास्त्रांचें अध्ययन करणाऱ्या त्याच प्रमाणें कृच्छ्र, अतिकृच्छ्र, चांद्रायण इत्यादि विधि करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याकरितां जमिनी, व गांवें राजांनीं ब्राह्मणांस दान दिल्याचें अनेक उल्लेख पुरातन ताम्रपटांतून आढळून येतात. त्यावरूनहि स्मृति धर्मांचें परिपालन करणें हें त्या काळच्या

राजकीय सत्तेचें ध्येय समजणें जात असें हें सिद्ध होतें. गोब्राह्मण प्रतिपालक या ज्या सुप्रसिद्ध पदवीनें शिवाजी महाराजांस संबोधण्यांत येत असें, या पदवीच्या उपपत्तीची मीमांसा केली असतां तिचा धागा शिवाजी महाराजां-पूर्वी अनेक शतकें होऊन गेलेल्या वैदिक धर्मी राजांचे कालापावेतों पोहोंचतो असें ताम्रशासनांतील वरील प्रकारच्या उल्लेखावरून उघड दिसून येणार आहे. मन्वादि स्मृतींत कथन केलेल्या धर्मास अनुसरून राजाने आपलें स्वतःचें वर्तन ठेवणे व त्याच्या प्रजेस हि त्या धर्मास अनुसरून वर्तन करावयास लावणें हें वैदिकधर्मी क्षत्रिय राजाचें श्रेष्ठ प्रकारचें कर्तव्य मुसलमानांची राजसत्ता हिंदुस्थानांत स्थापन होण्यापूर्वी समजलें जात असे, हे वरील प्रकारच्या उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे. आतां मुसलमानांचा हिंदुस्थानांत प्रवेश होण्यापूर्वीपासून अस्तित्वांत असलेल्या या ध्येयांत मुसलमानांचें राजकीय वर्चस्व महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्यानंतर कांहीं फेरफार झाला कीं काय अगर हें ध्येय लयास गेलें कीं काय याचा आपण शोध घेऊं. महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता स्थापन झाल्या पासून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तो पर्यंत सर्व दक्षिण हिंदुस्थानांत परकीय सत्तारूपी अंधकार सर्वत्र सारखा पसरला होता असा वास्तविक प्रकार नव्हता मुसलमानी सत्तेशी झगडा करून वैदिक धर्माचें रक्षण करणारे विजयनगरचे प्रसिद्ध राजघराणे त्या काळीं अस्तित्वांत होतें. त्या घराण्याच्या राजसत्तेच्या स्थापनेचा सूक्ष्मरीतीनें विचार केला असतां वैदिक धर्माचें रक्षणार्थ ते घराणें अस्तित्वांत आले असें दिसून येणार आहे. मुसलमान धर्म आणि वैदिक धर्म यांचा आचार विषयक बाबतींत अत्यंत विरोध आहे. मूर्तिपूजा, गोब्राह्मणाबद्दल आदर इत्यादि वैदिकधर्मानुयायी लोकांस प्रिय असलेल्या बाबींबद्दल मुसलमानांचे ठायीं अत्यंत द्वेष असे. मुसलमान राजांनी इनाम दिलेल्या जमिनीच्या व गांवांच्या सनदा बऱ्याच उपलब्ध झाल्या आहेत. काजीस दिलेल्या सनदांतून काजीनें करावयाच्या कामांपैकी हिंदुलोकांच्या देवालयांतील मूर्ति फोडणें हें एक कार्जाचें काम असे. (सनदा, पत्रें, वाड व पारसनीस पान ७७ व ८२.) मुसलमान व श्रुतिस्मृत्युक्त धर्म यांत असलेल्या वरील विरोधाचे योगाने मुसलमान राजसत्तेखाली हिंदु लोकांवर धर्माचे बाबतींत पराकाष्ठेचा जुलूम होत असला पाहिजे हें उघड आहे. अशा प्रकारच्या जुलमी सत्तेखाली सांपडलेल्या सर्व हिंदु वैदिक धर्मानुयायी लोकांचें ध्येय स्वधर्म रक्षण करणें हे ओघानें च प्राप्त झालें. वैदिक धर्माचें रक्षणार्थ

या काळीं खुद्द महाराष्ट्रांत कांहीं प्रयत्न झाल्याचें दिसत नाहीं. तरी महाराष्ट्राचे दक्षिण भागास लगत असलेल्या कर्नाटक प्रांतांत तशा प्रकारचा प्रयत्न बराच पश्चिमी झाला होता असें त्या काळच्या इतिहासावरून दिसून येणार आहे. शके १२३४ म्हणजे इ. स. १३१२ सालीं देवगिरीच्या यादव घराण्यांतील शेवटचा पुरुष शंकरदेव हा मालिक काफूरबरोबर झालेल्या युद्धांत ठार होऊन महाराष्ट्रांत मुसलमानांची सत्ता स्थापन झाली. या सत्तेचें अधिष्ठान जें बहामनी राजघराणें तें घराणे इ. स. १३४७ पासून इ. स. १५२८ पावेतो अस्तित्वांत होतें. पुढें हें घराणे लयास जाऊन त्याचे ठिकाणीं निजामशाही, आदिलशाही, कुतुबशाही, बरीदशाही व इमादशाही अशीं पांच निरनिराळीं मुसलमान राजघराणीं अस्तित्वांत येऊन महाराष्ट्र देशाचे निरनिराळे भाग या राजघराण्यांच्या वर्चस्वाखालीं नांदत होते. बहामनी राजघराण्याची राजसत्ता इ. स. १३४७ सालात महाराष्ट्रांत स्थापित होण्यापूर्वी अकरा वर्षे म्हणजे इ. स. १३३६ सालाचे सुमारास महाराष्ट्राच्या दक्षिण कोपऱ्यास विजयनगर येथें एका नवीन हिंदु राजकीय सत्तेची प्रतिष्ठापना करण्यांत आली. ही राजसत्ता थोड्याच काळांत भरभराटीस लागून तिनें बहामनी राजघराण्यांशीं व त्याचे पश्चात् निजामशाही, आदिलशाही इत्यादि अस्तित्वांत आलेल्या राजघराण्यांशीं राजकीय वर्चस्वाचे बाबतींत स्पर्धा करण्यास सुरुवात केली. विजयनगर येथील राजघराण्यांतील पुरुषांस वरील मुसलमान राजघराण्यांतील पुरुषांबरोबर १००।१५० वर्षे राजकीय वर्चस्वाकरितां सतत झगडत रहावें लागलें. अखेर शक १४८६ सालीं तालिकोट अथवा राक्षसतागडी येथें विजयनगरचा रामराजा व वरील मुसलमान राजघराण्यांचें कूट यांचेमध्यें मोठें घनघोर युद्ध होऊन विजयनगरचें राजघराणें लयास गेले. तालिकोट अगर राक्षसतागडीच्या लढाईच्या हकीकतीची एक पुरातन बखर उपलब्ध झाली आहे. त्या बखरींत हें युद्ध करण्यांत रामराजाचा हेतु काय होता हे खालील उताऱ्यांवरून दिसून येणार आहे. लढाईस निघण्यापूर्वी रामराजा त्याची आई चंद्रासाळा हिचा आशीर्वाद घेण्याकरितां गेला असतां रामराजानें त्याचे आईपार्शीं खालील उद्गार काढल्याचें सदर बखरींत नमूद आहे:—

“ चार पादशहा मिळोन हे मुलकावरी चाली करून येताती. हे धर्म मुखल देवस्थान, अन्नच्छत्र व देवब्राह्मण स्थल असे. त्याचे तसवीस होऊ नये या करितां लस्कर, कटक बंदी करून आपण जाऊन त्यांस गोषमाला देऊन, आपणांसी निरोप देणें. ”

बखरींतील वरील उल्लेखावरून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी विजयनगरच्या हिंदुगजघराण्याने धर्म, देवस्थान, अन्नछेत्र, देवब्राह्मण इत्यादिकांचें रक्षण करण्याकरिता मुसलमान राजघराण्याबरोबर झगडा चालविला होता हें उघड दिसत आहे. मुसलमान लोकांचा महाराष्ट्रांत प्रवेश हाऊन त्यांची सत्ता स्थापन झाल्यापासून मुसलमानांनी वरील बाबतींत अत्यंत विध्वंसक असें धोरण स्वीकारिलें होतें. त्यामुळें मुसलमानी राजसत्ता नाहीशी करून वरील बाबींचें रक्षण करणे हें प्रत्येक वैदिक धर्मानुयाया माणसाचें — मग तो ब्राह्मण असो वा क्षत्रिय असो, सामान्य जन असो वा राजकारणी अगर हरिकथा निरुपणी पुढारी असो — कर्तव्य होऊन बसलें. वरील काळांत महाराष्ट्रांत जे शें दोनशें राजकारणी पुरुष होऊन गेले त्यांच्या नांवांचा निर्देश व त्यांचा हुद्दा ह्या बाबी आज पावेतो प्रसिद्ध झालेल्या ऐतिहासिक लेखांतून फक्त आढळून येतात, परंतु या पलीकडे त्यांचें ध्येय काय होतें, त्यांनी कृति काय केली याबद्दलची माहिती अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेली नाही. हे सर्व राजकारणी पुरुष त्या काळीं महाराष्ट्राच्या निरनिराळ्या भागावर सत्ता चालविणाऱ्या आदिलशाही, निजामशाही, कुतुबशाही इत्यादि मुसलमान राजघराण्यांचे दरबारीं मोठमोठ्या हुद्यावर नोकर होते. राजकारणांशीं या लोकांचा वरिष्ठ हुद्याच्या नोकरीमुळें निकट संबंध येत गेल्या कारणानें या पुरुषांस राजकारणाच शिक्षण सहजच प्राप्त होत असे. परंतु महाराष्ट्रांत मुसलमानांची सत्ता स्थापन झाल्यामुळें त्यांच्या पूर्वापार धर्माच्या होणाऱ्या वाढत्या न्हासास आळा घालून स्वधर्मरक्षण करणें अवश्य आहे अशा प्रकारची भावना त्या काळच्या वरील प्रकारच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांचे ठायीं उद्भूत झाली होती कीं नाहीं हें दर्शविणारा पुरावा अद्यापपावेतो उपलब्ध झाला नाही. उलट पक्षीं निवळ बडेजावी व मुसलमान राजदरबारांत मान्यता मिळविण्याची हांव धरून एका वजनदार मराठा व्यक्तीनें दुसऱ्या त्याच्या स्वजातीय वजनदार मराठ्या व्यक्तीवर शस्त्र उपसल्याची बरीक त्याकाळचीं अनेक उदाहरणें आढळतात. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या पंधराव्या खंडांतील पान ६ वर वरील प्रकारच्या मनोवृत्तीचें निदर्शक असें एक उत्तम उदाहरण आहे. त्याचा या ठिकाणीं उल्लेख केल्यावांचून राहवत नाही. जानोजी पिसाळ या नांवाचा एक मराठा सरदार बेदरचे बादशहाचे दरबारांत नोकर होता. शिक्यावर स्वारी करण्याचे कामीं त्याची व एका मुसलमान सरदाराची बादशहानें नेमणूक केली. ते उभयता सरदार आपल्या सेनेसह रडतोंडीच्या घाटापावेतो गेले. तेथें त्यांचे

मध्ये कांहीं कारणामुळे बेवनाव उत्पन्न होऊन ते उभयतां सैन्यासह बेदरास बादशहाकडे परत आले. बेदर येथे परत आल्यावर बादशाही दरबारांत त्या उभयतांमध्ये उत्पन्न झालेल्या लढ्याबद्दलचा प्रश्न निघाला ते वेळीं भरदरबारांत जानोजी पिसाळानें मुसलमान तुरुक सरदाराचे खांद्यावर तरवारीने वार करून त्यास उभें चिरलें. हा सर्व प्रकार होत असतां उभयतांना सोडविण्याकरितां बादशहा पुढें सरसावला. एका नामांकित मुसलमान सरदाराचा बादशहाचे समक्ष अशा प्रकारें वध केल्याचा भयकर परिणाम जानोजीच्या लक्षांत येऊन त्याने बादशहास विनंति केली कीं, आपला मुसलमान सरदार मारला गेला याबद्दल आपण दुःखी होऊं नये. मी मुसलमान होतो व माझ्याकडे शिर्क्यांवरील स्वारीचें काम सोंपवावें. मी शिर्क्यांचा पराजय केला तर ठीकच आहे; परंतु त्यांचा पराजय न होतां मी लढाईत ठार मारला गेलों तर माझे पश्चात् माझा देह पुरून त्या जागेवर माझी कबर बांधण्यांत यावी व पीर जलालुद्दीन हें नांव त्या कबरेस देण्यांत येऊन सर्व लोकांनीं मराठ्यांचा वीर व मुसलमानांचा पीर या नांवाने मला संबोधवें; उजवे वाजूस मराठ्यांनीं व डावे वाजूस मुसलमानांनीं पूजा करावी. त्याचप्रमाणे बादशहानी माझ्या कबरेची पूजा करण्याकरितां मुजावर ठेवावे व त्यास पांच चावर जमीन दिवा उदबत्तीकरितां इनाम द्यावी. वरील प्रमाणें सनद करून देण्याविषई जानोजी पिसाळानें बादशहास विनंती केली. बादशहास ही गोष्ट मान्य होऊन त्यानें जानोजी पिसाळ्याच्या म्हणण्याप्रमाणें त्यास सनद करून दिली. त्यानंतर जानोजीनें शिर्क्यांवर स्वारी केली. मेळ्याचे रानांत जानोजी पिसाळ व शिकें या उभयतांमध्ये मोठें युद्ध होऊन शिर्क्यांचा पराभव झाला व त्यानें आपल्या सैन्यासह पळ काढला. जानोजीस जरी युद्धांत यश आलें तथापि त्याचे पोटास वार लागून त्याचा कोथळा बाहेर आला. कदाचित् शिर्क्यांचे लोक परत फिरले तर त्यांचे हातीं सांपडू नये म्हणून त्यानें आपलें शिर कापून तें व बादशहानें दिलेली सनद त्याचे एका आत्ताचे हवाली केली व बादशहाने दिलेल्या सनदेंत लिहिल्याप्रमाणें शिराची व्यवस्था करण्यास त्यास सांगितलें. त्यानंतर जानोजीचें शिर पुरण्यांत येऊन त्याचेवर कबर बांधण्यांत आली, व बादशाही सनदेप्रमाणें त्या पिरास इनाम जमीन वगैरे देण्यांत आली. तेव्हांपासून या जानोजीचे कबरेस पीर जलालुद्दीन अथवा मराठ्यांचा वीर व मुसलमानांचा

पीर या संस्थेने आज तागाईत लोक ओळखत आहेत. जानोजी पिसाळाचे वरील चरित्रावरून त्याचे ठायीं अप्रतिम शौर्य व धाडस इत्यादि गुण उत्कटत्वाने वसत होते हे दिसून येते; परंतु स्वदेशवांधव अगर स्वधर्मवांधव यांचे विषयी त्याचे ठायी उच्च प्रकारच्या भावना असल्याचे आढळून येत नाही. त्या काळाच्या महाराष्ट्रातील सर्व साधारण वरिष्ठ प्रकारच्या मराठा व्यक्तीच्या मनोरचनेचे जानोजी पिसाळ ही व्यक्ति एक नमुनेदार उदाहरण आहे. याच काळातील दुसरी सुप्रसिद्ध राजकारणी व्यक्ति म्हटली म्हणजे लुक्की जाधवराव शिंदखेडेकर ही होय. शहाजी बरोबर वैमनस्य येतांच नात्याचा संबंध एका बाजूस ठेवून त्याचे बरोबर युद्ध करून त्याचा नायनाट करण्याचा प्रयत्न करण्यास जाधवराव कचरला नाही असे त्या वेळाच्या इतिहासावरून दिसून येत आहे. साधारणपणे वरील नमुन्याचे राजकारणी पुरुष त्याकाळीं महाराष्ट्रांत होते हे जरी खरे आहे तथापि स्मधर्मरक्षणार्थ मुसलमानी सत्ता झुगारून देऊन स्वराज्यस्थापना करण्याची कल्पना दक्षिण हिंदुस्थानांत त्याकाळीं कोणासच भावली नाही अस म्हणतां येणार नाही. मुसलमानी सत्ते बरोबर दोन हात करून तिचा नायनाट करण्याचे प्रयत्न त्याकाळीं विजयनगरच्या राजघराण्याने केल्याबद्दलचा उल्लेख वर आलाच आहे. या राजघराण्याच्या उदयाच्या वृत्तांतावरून धर्मरक्षणार्थच विजयनगरची राजकीय सत्ता निर्माण करण्यांत आली होती असे अनुमान काढणे प्राप्त होतें. हरिहर या नांवाच्या एका लहानशा जहागिरदाराकरवी माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्यस्वामींनीं महाराष्ट्र व मद्रास इलाख्याचे सरहद्दीवर महाराष्ट्राच्या पूर्व व दक्षिण कोपऱ्यांत हि अनागोंदी या नांवाच्या एका क्षूद्र खेड्यांत शके १२५७ चे सुमारास मुसलमानी सत्तेशीं झगडण्याकरितां एका नूतन राजसत्तेची प्रतिष्ठापना केली. माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्य यांचे चरित्र सर्वास श्रुत च आहे. वेदविद्या व इतर अनेक शास्त्रे यांचे संबंधी त्यानीं केलेली ग्रंथरचना आजमितीस हि सर्व जगास बंध्य अशी आहे. माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्य वैदिक धर्माचे कडे अभिमानी

१ हा पीर सातारा जिल्ह्यांतील कऱ्हाड नजीक मसूर गांवचे माळावर आहे. हल्लीं हि पीर जलालुद्दीन असच या पिरास लोक म्हणतात. पिराची आज्ञा भरते तेव्हां हिंदु व मुसलमान असे दोघेहि या पिराची पूजा करितात. पिराचे खर्चाकरितां अद्याप पावेतो सरकारांतून इनाम जमीन चालू आहे.

होते, असें त्यांच्या चरित्रावरून दिसून येत आहे. अशा पुरुषानें विजयनगरच्या राजसत्तेचा जो रोपा लावला व जो मोठा वृक्ष झाल्यावर हे “ धर्म मुख, देवस्थापना, अन्नच्छेत्र, व देवब्राह्मणस्थल ” असें रामराजानें ज्याचें वर दर्शविल्याप्रमाणें वर्णन केलें आहे तो रोपा काय हेतूनें लावला या विषयीं तर्क करणें फारसें कठीण नाहीं. शिवाय विजयनगरच्या राजसत्तेच्या स्थापने पासून तों तिचा बींमोड होई तोंपर्यंत तिचे चरित्रावरून हि तिच्या निर्मितीचा हेतु मुसलमानी सत्तेचें दक्षिणेंतून उच्चाटन करून वैदिक धर्मावर आलेलें संकट नाहींसें करणें हाच असला पाहिजे असें अनुमान निघतें. विजयनगरच्या राज्यस्थापनेपासून तों तालीकोटची लढाई होऊन त्या घराण्याच्या सत्तेचा लोप होई तोंपर्यंत या राजवराण्याचे दक्षिणेंतील मुसलमानी राज-घराण्याबरोबर सतत युद्ध चालू असे. हें युद्ध स्वधर्म रक्षणार्थ करावें लागे असें अनुमान रामराजाच्या वरील उक्तीवरून साहजिक रीतीनें निष्पन्न होत आहे. विजयनगरच्या राजसत्ते खालील प्रदेश वास्तविक पहातां महाराष्ट्रांत त्या काळीं मोडत नव्हता व हल्लीं हि मोडत नाहीं; तथापि दक्षिण हिंदुस्थानांतल महाराष्ट्राच्या आसपासच्या प्रदेशांतील राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचे व मनोभावनांचे निदर्शक या दृष्टीनें विजयनगर येथील राजस्थापनेचें महत्त्व प्रस्तुत विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार मोठें आहे व याच दृष्टीनें विजयनगरच्या राज्यस्थापनेचा उल्लेख आह्मी येथें केला आहे. खुद्द महाराष्ट्रांत विजयनगरच्या राज्यस्थापनेसारखा प्रयत्न त्या काळीं थोडावहुत झाला असल्याचें मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांवरून दिसून येतें. म. इ. सा. खं. १५ पान १४ वरील खालील उल्लेख ह्या मुद्याच्या दृष्टीनें महत्वाचा आहे. “ त्या उपरी रताजी रूपाजी यादव यांनीं आउंदची देशमुखी करून पुंडावे केले. वणगोजी मुधोजीस मिळोन मुलखामध्ये राजीक केले. आणि वणगोजी मुधोजीस आणून कऱ्हाडाचा कोट त्यास घेऊन दिलहा. मोठमोठे सावकार छुटिले. पनाळा गावतों राजीक केले. ते वखती वणगोजी मुधोजी पुंड जाहाले होते. पादशाहांनीं ताजी रूपाजी बहुत तलब केला ते हुजुर नयेत मग त्यावेरी नामजादी करून ताजी रूपाजी जिवे मारिलें. ” वरील हकिकतीच्या सत्यतेस बळकटी आणणारा पुरावा म. ई. सा. खं. १५ मध्ये रोहिडखोरे जेथे देशमुखांच्या कागद पत्रा रेंवीं लेखांक ३२७ व ३२८ ही कऱ्हाजी जेथे यास वणगोजी मुधोजी नाईक यांनीं लिहिलेलीं दोन अस्सल पत्रें हा होय. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य

स्थापनेच्या कार्यात ज्या कान्होजी जेध्याची सहानुभूति व मदत मिळविण्याची खटपट केली त्याच कान्होजी जेध्याची मदत वणगोजी मुधोजी नाईकानें सुरू केलेल्या राजिकास मिळविण्याची खटपट केली होती असें वरील पत्रावरून सिद्ध होत आहे. वरील वर्णनांत “ वणगोजी मुधोजी नाईक पुंड झाले होते ” असें लेखक म्हणतो. याच लेखाचे उत्तरार्धात (पान १६) शिवाजी महाराजा संबंधी लेखकानें पुढील उद्गार काढले आहेत, “ या उपरी शहाजी राजाचा लेकर शिवाजी राजा जाला त्यानें पुंडावा करून पादशाहासी बिघाड केला. ’ हा लेख लिहिणारानें वणगोजी मुधोजी व शिवाजी महाराज यांनीं प्रचलित राजसत्ते विरुद्ध बंड करून स्वराज्य स्थापना करण्याच्या प्रयत्नास पुंडावा हा शब्द वापरला आहे. यावरून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी स्वराज्य स्थापना करण्याचा प्रयत्न कांहीं व्यक्तींकडून महाराष्ट्रांत झाला होता हें सिद्ध होत आहे. परंतु वणगोजी मुधोजी व रताजी रूपाजी यांचे हा प्रयत्न करण्यात कोणत्या स्वरूपाचें ध्येय होतें या संबंधी अनुमान काढण्या इतपत पुरावा अद्याप पावेतो पुढें आलेला नाहीं. आतां या काळांतील दुसऱ्या एका मोठ्या राजकारणी व्यक्तीचा निर्देश करून त्या व्यक्तीच्या चरित्राचें परीक्षण करण्यास आम्ही सुरवात करितों. ही व्यक्ति म्हटली ह्मणजे शहाजी राजे भोंसले ही होय. अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या इतिहाससाधनांतून शहाजी राजाबद्दल बरीच नवीन माहिती उपलब्ध झाली आहे. या माहितीचे आधारें शहाजीराजे यांचे ध्येयाबद्दल बरेच निश्चित स्वरूपाचें अनुमान काढण्या इतपत पुरावा उपलब्ध झालेला आहे, ही गोष्ट निर्विवाद आहे. यांचे ध्येयाबद्दल ठाम सिद्धांत ठरविण्यास जश्या प्रकारचा पुरावा पाहिजे तश्या प्रकारचा पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झाला नसल्या कारणानें शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें उत्तम मार्ग झटला ह्मणजे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दल जीं कांहीं अनुमानें निघणें शक्य आहे त्यांच दिग्दर्शन करणें हा हेम्य. तंजावर येथील भोंसले राजघराण्याची जी शाखा होती त्या शाखे-पैकीं एका राजपुरुषानें इंग्रजी सत्ता स्थापन होण्यापूर्वी भोंसले घराण्याच्या हकीकतीचा एक शिलालेख तंजावर येथील बृहदीश्वराचे देवालयांत खोदविला आहे. या शिलालेखांतील हकीकत कोणत्या पुराव्याचे आधारवर लेखकानें दिली आहे हें समजण्यास मार्ग नाहीं. अशा स्थितींत ऐतिहासिक सत्यकथनाचे दृष्टीनें ह्या लेखांतील हकीकतीस कितपत किंमत द्यावयाची हा प्रश्न

आहे. या शिलालेखांत शिवाजी महाराजांचे शहाजी महाराजांबद्दल सोनो-पंतापाशी खालील भाषण झाल्याचा उल्लेख आहे.

“ शिवाजी राजे पुरंदगडांत होते त्यांनी आपला मंत्री सुवर्ण नामक ब्राह्मण त्यास सोनोजीपंत म्हणवून येक त्यास बलाऊन एकांती सांगितले जे आमुचे वडील शाहजी राजे परम शूर आणि योगवंत ही त्यांनी केली कामें हीं निर्मळ मनकडून केलें परंतु त्यांत थोडा भाव सुचतो ते काय म्हणजे प्रथम निजामशाहा संगतीस होते, ते अल्लियदल शाहाचे बोधने करून त्याकडे आले. परतून निजामशाहांनीं बोलावितांच त्याकडे गेले पुन्हा अल्लियदलशाहा-कडे ही आले ऐशा दोन तीन येरझारा झाल्या तशाचे संगतीस जितके दिवस होते कीं त्या त्यांचीं कामें निर्वचन कडून करूनही त्या त्यांस त्यांचें ठाई कपटच भासावयाजोगें झालें; परंतु आपले म्हणून विश्वास धरावयास ठाव नाहीस जाहल. त्या त्यांना कार्य करण्यावांचून सरनीते कार्यास त्यांस आप-ले करून घेऊन कार्यशेखर करून तदनुसार मान बहुमान केले ! यवढेंच परंतु मनकडून हे आपले म्हणून मानावयाजोगी करणी वडिलांकडून घडली नाही. ते कैशी म्हणजे थोर मनुष्याची येकाची संगती घरल्यावरी त्याशीं बिघडतांच नये ! कदाचित् बिघडावयाजोगें परतून त्यांशीं मिळूं नये ! हे तो प्रसिद्ध नीती असतां या रीती चालून बोले इतकी; यांसहीं वडील अंग-कडून शूर आणि निर्वचनेकडून वर्तल्या करितां कृत्रिमि यवनापासून वडिलांस इश्वरें राखिलें. ”

तंजावरच्या शिलालेखांतील वरील हकीकतींत शहाजी महाराजांचें चरित्र बरेंच यथायोग्य रेखाटलेलें आहे, परंतु त्यांच्या ध्येयाचा मागमूस वरील वर्णनांत आढळून येत नाही. या वर्णनावरून शहाजी राजे अत्यंत पराक्रमी होते व प्रसंग पडेल त्याप्रमाणें ज्याची बाजू धरणें त्यांस इष्ट वाटे त्यांची बाजू ते घेत व मानमान्यता संपादन करीत असें दिसून येतें. राधामाधवविलासचंप् या नांवाचें जें काव्य अलीकडे प्रसिद्ध झालें आहे त्या काव्यावरून हि शहाजी राजे अत्यंत पराक्रमी होते ही गोष्ट निर्विवादपणें सिद्ध होत आहे. उत्तरेस शहाजहान व दक्षिणेस शहाजी यांना सृष्टीचे रक्षण करण्याकरितां ईश्वराने नेमिलें आहे असें चपूकारानें वर्णन केलें आहे. शहाजी राज्यांच्या पराक्रमा मुळें विजापूर बादशहाचे दरबारांत त्यांचें प्रस्थ बेसुमार वाढलें होतें. विजापूरचे बादशहास शहाजी राजे यांनीं इ. स. १५७८ त पाठविलेल्या पत्रांतीस

भाषा व शहाजी राजे यांनी त्या पत्रांत बादशहास दिलेली धमकावणी यावरून हि चंपूकाराने शहाजी महाराजांच्या पराक्रमाच्या वर्णनांत कोणत्या हि प्रकारची अतिशयोक्ति केल्याचा संशय घेण्यास जागा नाही. अतां पावेतो केलेल्या विवेचनावरून शहाजी राजे यांचे ठायी महत् पराक्रम, मानमान्यता व मुख्यप्राप्ति यांचा हव्यास या शिवाय काही गुण नव्हते असे विधान करण्याची प्रवृत्ति होण्याचा संभव आहे. परंतु याच ग्रंथांत वर्णन केलेली शहाजी राजांच्या चरित्राची जी दुसरी बाजू आहे ती हि त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करण्यास्तव विचारांत घेणे जरूर आहे. महाराष्ट्रांतील ऐतिहासिक पुरुषांच्या मुद्रांचे प्रदर्शन या आमच्या निबंधांत “ प्रतिपच्चंद्रलेखेव वर्षिष्णुर्विश्वंदिता । शाहसूनोः शिवस्यैषा मुद्रा भद्राय राजते ॥ या शिवाजी महाराजांच्या मुद्रेविषयी केलेल्या चर्चेत शहाजी राजांच्या चरित्राची दुसरी बाजू मांडतांना आम्ही जे मुद्दे नमूद केले आहेत त्या मुद्रास बळकटी आणणाऱ्या राधामाधव विलास चंपू ग्रंथांत उपलब्ध झालेली शहाजी राजा-विषयीची नवी माहिती येथे नमूद करून याच प्रश्नाची पुनर्चर्चा या ठिकाणी करण्याचे आम्ही योजिले आहे. देवगिरीच्या यादवांची सत्ता महाराष्ट्रांत लयास जाऊन शिवाजी महाराजांचा उदय होई तो पर्यंत जो काळ गेला त्या काळांतील महाराष्ट्राच्या ठाणे कोंकण भागांतील महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति दर्शविणाऱ्या “ ठाणे कोंकण प्रांताची बखर ” या नांवाच्या एका पुरातन ग्रंथांतील उतारा पुढे आम्ही दिला आहे. त्या उतार्यावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजावर धार्मिक दृष्ट्या मुसलमानी सत्तेचा परिणाम कोणत्या प्रकारचा झाला होता याचे उत्तम चित्र महाराष्ट्रांतील एका सामान्य प्रतीच्या व्यक्तीने काढलेले दिसून येत आहे. हे चित्र लक्षांत घेतले असता त्या काळच्या एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रियास मुसलमानी सत्तेचे जे दुष्परिणाम महाराष्ट्रीय समाजावर झालेले दिसून आले ते शहाजी महाराजा सारख्या राजकारणी महाराष्ट्रीय पुढाऱ्याचे सहजच लक्षांत आले असले पाहिजेत असे अनुमान करणे सयुक्तिक होईल हे उघड आहे. राधा माधव विलास चंपूमध्ये शहाजी राजे यांचे पुढे दिलेले जे वर्णन केले आहे त्यावरून वरील अनुमान बरोबर असल्याचे दिसून येते. राधा माधव विलास चंपूमध्ये चंपूकाराने शहाजी महाराजां-विषयी खालील उद्गार काढले आहेत. (पान २६३)

राजाहो नृपशाहजी यवन करावे बाद ।

हेजिब विधिसि बोलिला ऐसा झिज संवाद ॥

यथा

व्यापिली हे अवनी यवनीं मुण वैदिकवाक सिणोन निजेली ।
यावरी साहेबकीर्तिची मूर्तिच आपली हे जीव हेजिब केली ॥
शाहजी राजे व बादशाह अशि वृत्ति करुं विधिसंनिधि गेली ।
पत्र शशांक सिका वरी अंक करुन जगत्रयि दाखउं नेली ॥ ७३ ॥

मूर्च्छित झालेली वैदिक वाणी शहाजी राजांच्या परक्रमामुळे शुद्धीवर आली. व तिने ब्रह्मदेवाकडून भरतखंडाची वाटणी शहाजी व शहाजहान यांचेमध्ये करवून घेतली असा भाव कवीने वरील कवितेत व्यक्त केला आहे. शिवाजी महाराजास राज्याभिषेक करणारे वेदमूर्ती गागाभट्ट यांनी शिवराज प्रशस्तिमध्ये शहाजीराजे यांचे “क्षत्रधर्मस्य नवावतार” असे वर्णन केले आहे. ह्या वर्णना वरूनहि शहाजी राजे यांची श्रुति स्मृत्युक्त धर्माचे अभिमानी व आधार स्तंभ अशी त्या काळी सर्व भरत खंडांत ख्याती झालेली होती हे उघड आहे. चंपुकाराने शहाजी राजे यांचे केलेले हे वर्णन लक्षांत घेतां मुसलमानी सत्तेचे महाराष्ट्रांतून उन्मूलन केल्याखेरीज वैदिक धर्माची स्थापना करणे शक्य नाही ही गोष्ट शहाजीराजे यांचे लक्षांत आली नसेल अशी कल्पना करणे निवळ धाष्ट्याचे होईल. येथ पावेतो शहाजी राजांच्या चरित्रावर अलिकडे उपलब्ध झालेली नवीन प्रकाश पाडणारी माहिती आम्ही थोडक्यांत दिली आहे. आतां ह्या माहितीच्या दृष्टीने स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीशी शहाजी राजे यांचा संबंध कितपत पोहोचतो याची चर्चा करणे ओघानेच प्राप्त होतें.

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या १५ व्या खंडामध्ये चाकणच्या ब्रह्म्यांची जो पत्रे छापिली आहेत, त्या पैकीं ले. ४३७ हे पत्र शके १५६१ आश्विन शु. ८ चे आहे. या पत्रावरून शिवाजी महाराजांस बारावे वर्ष लागण्यापूर्वीच चाकण परगणा त्यांनी संपादन केला होता असे सिद्ध होत आहे. या पत्राच्या मिस्तीच्या पूर्वीचे पत्र ज्यांत शिवाजी महाराजांनी कोणताहि मुलूख संपादन केल्याची बाब नमूद केली गेली आहे असें अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेले नाही. अर्थात् स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीचा प्रारंभ वरील पत्राच्या मिस्तीच्या पूर्वी झाला असला पाहिजे हे उघड आहे. मल्हाररामराव-कृत शिवाजी महाराजांच्या सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीचे साल शके १५६१ हे दिले असून मल्हार रामरावने त्या मसलती संबंधी थोडी बहुत माहिती त्यांत दिली आहे, चाकणच्या ब्रह्म्यांच्या वरील पत्राचे योगाने

सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील स्वराज्यस्थापनेच्या मसलती संबंधाची बखरीतील हकीकत पूर्णपणे विश्वसनीय ठरत आहे. या स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीचे वेळीं शिवाजी महाराजांचे वयास बारा वर्षे हि पुरीं झालेलीं नव्हतीं, हें वर दर्शविलेंच आहे. एक लोकोत्तर पुरुष या दृष्टीनें विचार केला असतां एवढ्या अल्प वयांत स्वराज्यस्थापनेची कल्पना शिवाजी महाराजांचे मनांत उद्भूत होणें असंभवनीय होतें असें झणतां येणार नाहीं. परंतु ही कल्पना अस्तित्वांत येतांच ती तात्काळ अमलांत आणण्याचे बाबतींत दिसून येणारी दक्षता, त्या काळीं महाराष्ट्राच्या राजकीय परिस्थितींत झालेलें महत्त्वाचें स्थित्यंतर, शहाजी राजे यांस विजापूर बादशाहाचे दरबारीं प्राप्त झालेलें वर्चस्व इत्यादि बाबी ध्यानांत घेतल्या असतां स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीशीं शहाजी राजे यांचा संबंध निःसंशय असला पाहिजे असें अनुमान काढण्याकडे कोणाच्या हि मनाचा कल झुकल्यावांचून रहाणार नाही. या प्रश्नाची या दृष्टीनें चर्चा करण्याचे हेतुनें शहाजी राजे यांच्या चरित्रांतील कांहीं ठळक बाबी व त्यांच्या मित्रा यांचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. शके १५५८ सालांत झणजे इ. स. १६३६ त निजामशाहीचा अंत होऊन त्याच सालीं शहाजी राजे यांनीं विजापूरचे बादशाहाची सरदारकी पत्करली. अवघ्या एक वर्षानंतर म्हणजे १५५९ सालीं शहाजी राजांनीं जिजाबाई साहेब व शिवाजी महाराज यांची दादोजी कोंडदेव व त्यांच्या पदरीं असलेले दुसरे नामांकित मुत्सद्दी यांच्या समवेत त्यांस जहागीर मिळालेल्या पुणें व मुपें प्रांताकडे खानगी केली. विजापूरचे बादशाहाचे दरबारांत प्रवेश झाल्यानंतर थोडक्याच काळांत शहाजी राजे यांनीं कर्नाटक प्रांतांतील बराच मुख्य काबीज करून विजापूरच्या राजसत्तेचे क्षेत्र बरेंच विस्तृत केलें. स्वपराक्रमानें काबीज केलेल्या मुलखां पैकीं बराच भाग शहाजी राजे यांनीं विजापूरचे बादशाहान्न जहागिरी दाखल मिळविला. वरील सर्व गोष्टी ध्यानांत घेतल्या असतां त्या काळच्या दक्षिण हिंदुस्थानच्या राजकीय परिस्थितीचें चित्र खालीं वर्णन केलेल्या स्वरूपाचें आपल्या पुढें उभें राहतें. दक्षिणेंतील पांच मुसलमानी बादशाहांनां पैकीं प्रमुख अशा दोन, एक निजामशाही व दुसरी आदिलशाही त्यां पैकीं निजामशाहीस स्वराज्याच्या मसलतीचे सुरवातीपूर्वीं च कायमची मूठमाती मिळाली होती. राहता राहिली आदिलशाही. तिजला उत्तरेकडील मोगलांचा शह लागला होता. अशा प्रकारच्या विकट परिस्थितींत आदिलशाही राजसत्ता सापडली असतां शहाजी सारख्या प्रबल सरदारास आदिलशाहीचीं राजसूत्रें हालविणाऱ्या मुत्सद्द्यांनीं त्या सत्तेस बळकटी आणून

मोगलास वचक बसावा या हेतूस्तव आपल्या पदरी ठेविलें. आदिलशाही दर-
बारांत प्रवेश झाल्यापासून शहाजी राजे यांनीं आदिलशाहीच्या दक्षिणेकडील
कर्नाटक प्रांतांतील शत्रूस जमीनदोस्त करण्याचा धूमधडाका लावला व थो-
ड्याच काळांत दक्षिणेकडील बहुतेक सर्व प्रदेश आदिलशाही मुलखांत सामील
करून घेऊन त्यां पैकीं बराचसा भाग त्यांनीं स्वतःस जहागिर दाखल मिळ-
विला. थोडक्यांत वर्णन करावयाचें म्हणजे उत्तरेकडे प्रबळ अशी मोंगलाई सत्ता
व दक्षिणेकडे खिळखिळी झालेली व जिचें युद्धसामर्थ्य शहाजीराजे यांचें हातीं
होतें अशी विजापूरची आदिलशाही, या प्रकारचें त्या काळचे दक्षिण
हिंदुस्थानच्या राजकीय परिस्थितीचें चित्र आपल्या डोळ्यासमोर
उभें राहतें. वरील प्रकारच्या राजकीय परिस्थितींत शहाजी राजे
यांनीं पुणें व सुपें परगण्यांतील त्यांच्या जहागिरीची देखरेख करण्याकरितां
म्हणून शिवाजी राजे यांस त्यांचे बरोबर दादोजी कोंडदेव, शंकराजी निळकंठ,
बाळकृष्ण मुजूमदार, सोनोपंत व रघुनाथ बल्लाळ कोरडे इत्यादि हुशार व
राजकारणी पुरुषांस बरोबर देऊन वर दर्शविल्याप्रमाणें शके १५५९ सालीं
रवाना केलें. या सुमारास शिवाजी महाराज आठ अगर नऊ वर्षांच्या उमरीचे
होते. शिवाजी महाराजांची वृत्ति कशा स्वरूपाची होती व त्यांच्या आकांक्षा
कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या याची कल्पना शहाजी राजे यांस शिवाजी महाराज
विजापूर येथें त्यांचे संनिध राहत असतां पूर्णपणें झालेली होती. शिवाजी
राजे यांचा स्वभाव व आकांक्षा यांना योग्य व अनुकूल अशी भूमि त्या वि-
वक्षित काळीं शहाजां राजांच्या पुणें व सुण्या कडील जहागिरीचा प्रदेश अस-
ल्याचे शहाजीराजे यास वाटल्यावरून यांनीं शिवाजी महाराजांची राहण्याची यो-
जना त्याकाळीं त्या प्रदेशांत केली असावी असा तर्क करणें अयुक्तिक होणार
नाहीं. शहाजीराजांच्या पुणें व सुण्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशाची राजकीय
परिस्थिति त्यांच्या पूर्ववयांतील काळापेक्षा वरील विवक्षित काळीं ह्मणजे शके
१५५९ सालीं भिन्न स्वरूपाची बनली होती. शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत
निजामशाहीची सत्ता शाबूत स्थितींत असतां पुणें व सुपें हा प्रदेश स्वराज्य स्था-
पनेच्या दृष्टीनें निजामशाहीसारख्या प्रबल राजसत्तेच्या राजधानीच्या शहरासंनिध
असल्याकारणानें सुरक्षित असा नव्हता. परंतु निजामशाही बुडाल्यानंतर या
परिस्थितींत एकदम मोठें स्थित्यंतर घडून आलें. निजामशाही लयास गेल्याका-
रणानें पुणें व सुण्याकडील शहाजीराजे यांच्या जहागिरीच्या प्रदेशास शहाजी
राजे यांच्या पूर्ववयांत नसलेला सुरक्षितपणा प्राप्त झाला. निजामशाही बुडाल्या

नंतर उत्तरेकडील मोंगली ससेचें केंद्रस्थान जें दिल्ली शहर तें पुणें व सुपें या प्रदेशापासून फारच लांब असल्याकारणानें या प्रदेशावर मोंगलांचा वचक राहणें अशक्य होतें. दक्षिणेकडील आदिलशाही सत्तेचें केंद्रस्थान जें विजापूर शहर तें हि पुणें व सुपें या प्रदेशापासून लांब असल्याकारणानें आदिलशाहीचा वचक या प्रदेशावर निजामशाही अस्तित्वांत असती तर तिच्या इतपत बसण्या सारखा नव्हता. शिवाय पुणें व सुप्याकडील झहाजी राजे यांच्या जहागिरीचा सर्व प्रदेश सद्यात्रि पर्वताच्या रांगास लागून असल्यामुळें शत्रूचे स्वारीपासून अल्प प्रयासानें रक्षण करण्यासारखा असा होता. या सर्व बाबीमुळें स्वराज्य स्थापनेच्या दृष्टीनें शहाजी राजे यांच्या पुणें व सुप्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशास आदिलशाहीच्या पडत्या काळांत विशेष प्रकारची अनुकूलता प्राप्त झाली होती हें उघड होत आहे. या शिवाय विजापूरची आदिलशाही सत्ता याच सुमारास खिळखिळी होऊन तिचीं सर्व सूत्रें शहाजी राजे यांच्या हातांत आल्यामुळें शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत धर्मरक्षणार्थ स्वराज्यस्थापना करण्याचें कार्य, त्यांचे मनांत येऊन हि तें घडवून आणणें योग्य परिस्थितीचे अभावीं त्यांना दुष्कर भासलें, तें कार्य राजकीय परिस्थिति बदलून तिजला स्वराज्य स्थापनेच्या सिद्धीस अनुकूल असें रूप प्राप्त होतांच पुणें व सुप्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशांत शिवाजीमहाराजांच्या करवी घडवून आणणें सुकर वाटल्यावरून त्या प्रदेशांत शिवाजीमहाराजांना पाठविण्याची योजना शहाजी राजे यांनीं मुद्दाम घडवून आणली असली पाहिजे असें मानण्याकडे मनाची प्रवृत्ति होते. शहाजीराजे यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें व शिवाजीमहाराजांनीं सुरुं केलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या महत् कार्याशीं त्यांचा संबंध कितपत होता या प्रश्नाचा विचार करतांना वर नमूद केलेल्या बाबकिंडे दुर्लक्ष करून चालावयाचें नाहीं. वरीलप्रमाणें शिवाजीमहाराजांची पुणें प्रांती शहाजीराजांनीं रवानगी केल्यानंतर लगेच दोन तिन वर्षांचें आंत त्यांच्या वयास अवधी बारा वर्षें पुरीं झालीं नसतील तांचें शके १५६२ त चाकण परगणा शिवाजी राजे यांनीं काबीज केल्याचा वर उल्लेख केलाच आहे. पुणें प्रांतीं येऊन अवधी दोन तिन वर्षें झालीं नाहींत तांचें वरील प्रकारची महत्वाची कामगिरी शहाजी राजे यांच्या सल्ल्यावाचून घडली असेल असें अनुमान करणें जरा बिकट आहे. बखरकारांनीं पुणें व सुपें प्रांताकडे शिवाजी महाराजांच्या रवानगीची जी हकीकत दिली आहे ती लक्षांत

घेतां तीवरून असें दिसून येतें कीं, शहाजी राजे यांचे पदरीं त्यांच्या भरंव-
शाचीं वर नमूद केलेलीं कर्तबगार माणसें होतीं तीं त्यांनीं शिवाजी महारा-
जांबरोबर दिलीं होतीं. हीं सर्व माणसें शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या
कार्यांत सामील होतीं. दादोजी कोंडदेव शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या
कार्यांच्या विरुद्ध होते असा जो प्रचलित सर्वसाधारण समज आहे तो बरोबर
नाहीं असें मानण्यास आधार आहे. शिवाजी महाराजांनीं दादोजी कोंडदेव
यांचा सल्ला स्वराज्य स्थापनेच्या बाबतींत विचारला असतां त्यांनीं खालीलप्र-
माणें शिवाजीस उत्तर दिल्याचें बखरींत वर्णिलें आहे.

“सर्व पृथ्वी यवनांनीं पादाक्रांत केली, स्थळें, किंल्ले, जागा, फौज त्यांची
भरली. या करण्यास आपणांस मातबर स्थळें असावीं, हिंदुराजे व हिंदुफौजा
साहाय्यकर्त्या असाव्या, आपण परमश्रम साहसांनीं दुष्कर्म करावें, त्या समयीं
ईश्वराची अनुकूलता व सिद्धपुरुषांचा आशीर्वाद असतां अशा गोष्टी घडतील.”
या प्रमाणें दादोजी कोंडदेव यांनीं सांगितलें असतां महाराजांनीं चित्तांत
मसलत करण्याचे गुण सांगितले इतकें मात्र घेऊन दोष ठेविले नाहींत. ”
वरील प्रमाणें बखरींत दिलेल्या वर्णनावरून स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यास को-
गत्या प्रकारची सामुग्री पाहिजे हें अप्रत्यक्ष रितीनें शिवाजी महाराजांस
दादोजी कोंडदेव यांनीं सुचविलें हें उघड होत आहे. या बाबतींत दादोजी
कोंडदेव यांची मनोरचना कोणत्या प्रकारची होती या संबंधीं अनुमान काढ-
यास उपयुक्त अश्या अलीकडे उपलब्ध झालेल्या पुराव्याचा हि प्रस्तुत स्थळीं
वेचार करणें जरूर आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधनें खंड १५ लेखांक
२६८ हा रोहिड खोरे गुने — देशपांडे यांच्या दत्तरांपैकीं एक लेख आहे.
॥ लेख अस्सल नसून अस्सळ लेखाची नकल आहे. तथापि एका पुरातन
इतिहासिक घराण्याच्या दत्तरांपैकीं एक पुरातन लेख या नात्यानें त्यांतील
जकूर विश्वसनीय मानणें गैर वाजवी होणार नाहीं. या लेखावरून दादोजी
कोंडदेवाचे मार्फतीनें दादाजी नरस प्रभु याचेपाशीं शिवाजी राजे यांनीं विजा-
पुरचे बादशहाचे विरुद्ध कारस्थान रचलें होतें असें दिसून येत आहे.
दादोजी कोंडदेवानें शिवाजी महाराजांचा पालक व शहाजीराजे
चाचा विश्वासू कारभारी या नात्यानें शिवाजी महाराजांनीं सुरू
केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या कार्याबद्दल बाह्यात्कारी नापसंती दर्शविणें
यास भाग पडलें असावें असं बखरींतील हकीकत आणि पंधराव्या

खंडांतील वरील लेख यांचे वरून अनुमान काढणे प्राप्त होतें. शहाजी राजे यांनीं शिवाजी महाराजांबरोबर पाठविलेल्या पुरुषांच्या मनोरचनेचें जें दिग्दर्शन सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत करण्यांत आलें आहे त्यावरून स्वराज्य स्थापनेशीं शहाजी राजे यांचा प्रथम पासूनच संबंध होता असें दिसून येतें. आतां दुसऱ्या एका महत्वाच्या मुद्याच्या विवेचनाकडे वळूं. शके १५६१ सालापासून शहाजी राजे यांस विजापूरच्या बादशहानें शके १५७० सालीं कैदेत टाकी तों पावेतो ज्या बादशहाचे दरबारी शहाजी राजे एक प्रमुख सरदार होते त्या बादशहाचे मुलखाचे लचके तोडण्याचा क्रम शिवाजी महा-राजांनीं चालविला होता. शहाजी राजांचा शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्याशीं जर खरोखरच कांही संबंध नसता व ते त्या कल्पनेस प्रतिकूल असते तर शिवाजी महाराजांचा बंदोबस्त शहाजी राजे यांचे करवीं करणें विजापूरचे बादशहास यत्किंचित् हि कठीण पडलें नसतें, परंतु “ खाल्लें तर बाधतें आणि टाकलें तर शापतें ” या ह्यणीप्रमाणें त्याकाळीं विजापूरचे बादशहाची स्थिती झाली होती. बादशाही दरबारांत शहाजी महाराजांचें सामर्थ्य इतकें जबरदस्त वाढलें होते कीं, त्याचा मुलगा शिवाजी बंडखोर निघाला ह्या सबबीवर त्यांची सरदारकी हिरावून घेणें शक्य नव्हतें. शिवाय बादशाहीचे शहाजी राजे हे आधारस्तंभ असल्याकारणाने त्यांस दरबारांतून हांकून देणें ह्यणजे स्वतःचाच घात करून घेण्यासारखें होतें. बरें, शहाजी राजे यांस दरबारांतून काढून न देतां कायम ठेवावें तर बादशाही मुलखाचे लचके तोडण्याची मुभा शिवाजी महाराजांस दिल्यासारखें झालें होतें. अशा पेंचांत विजापूरचा बादशहा सापडल्या कारणानें शहाजीस दरबारांतून हाकून देण्याचें धैर्य त्याचे हातून झालें नाही व बादशाही मुलखाचे लचके तोडण्याचें शिवाजी महाराजांनीं चालविलेलें कार्य त्यांस बंद करितां आलें नाहीं. वरील सर्व गोष्टींचा विचार करितां विजापूरचे बादशहाचे दरबारांत शहाजी राजे यांचें जें वर्चस्व होतें त्याचा त्यांनीं पूर्ण फायदा घेऊन शिवाजी राजे यांनीं चालविलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यास अप्रत्यक्ष रीतीनें उत्तम प्रकारची मदत केली असली पाहिजे असें अनुमान काढणें प्राप्त होतें. विजापूरचे बादशहाविरुद्ध शिवाजी महाराजांनीं चालविलेल्या खटपटी अखेर इतक्या विकोपास गेल्या कीं, शहाजीराजे यांस त्याचे पार्यीं कैद भोगावी लागून त्यांच्या प्राणावर हि संकट ओढवलें. या संकटांतून शहाजी राजे यांची मुक्तता

होताच ज्या मुलाच्या अधिकपणामुळे त्यांच्या जीवावर संकट ओढवलं गेलं त्या मुलाच्या भेटीकरितां शहाजी राजे मुद्दाम कर्नाटक प्रांतांतून पुणें प्रांतीं आल्याचा सप्त प्रकर्णात्मक चरित्रांत उल्लेख आहे. बाप लेकांच्या भेटीची सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत जी हकीकत दिली आहे त्या हकीकतीवरून शिवाजी महाराजांचे कामगिरीबद्दल शहाजी राजे यांनीं यत्किंचित् हि नापसंती न दर्शवितां उलट त्यांनीं केलेल्या कार्याबद्दल शहाजी राजे यांनां संतोष दर्शविल्याचा बखरींत उल्लेख आहे. शिवाजी महाराजांनीं चालविलेल्या कार्याबद्दल जर शहाजी राजे यांची खरोखर पसंती नसती व त्या कार्याशीं त्यांचा कांहीं संबंध नसता तर शहाजी राजे व शिवाजी महाराज यांच्या प्रेमाच्या भेटी होणें दुरापास्त होतें. परंतु बखरीमध्ये शाहाजी राजे व शिवाजी महाराज यांच्या प्रेमाच्या भेटी झाल्याचें नमूद आहे, इतकेंच नाही परंतु शिवाजी महाराज यांनीं सुरू केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यांत त्यांची पूर्ण सल्लामसलत व अप्रत्यक्ष मदत होती असें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील खालील उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे.

“आणि श्री जेजुरीचे देवास शहाजी महाराजांनीं नवस केला होता जे शिवाजी महाराज यांनीं हेतु धरिला कीं, राज्य साध्य करून देव गोब्राह्मण यांची पीडा परिहार करून धर्मस्थापना करावी तो सिद्धीस निर्विघ्न जावा म्हणजे लक्ष रुपयांचें सोने घेऊन सोन्याच्या मूर्ति करून पाठवूं. याप्रमाणें तेथें कर्नाटकी कारागर याजपासून चांगल्या मूर्ति तयार करून पाठविल्या. ”

वरील उल्लेखावरून शिवाजी महाराजांनीं देव गोब्राह्मण यांची पीडा परिहार करून धर्मस्थापनेस्तव स्वराज्य स्थापना करण्याचें जें ध्येय ठरविलें होतें तें शहाजी राजे यांस अवगत असून तत्सिद्ध्यर्थ त्यांनीं दैवी कृपा संपादण्याचा प्रयत्न केला होता असें सिद्ध होत आहे. शहाजी राजे यांच्या चरित्राच्या दुसऱ्या बाजूच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें वरील पुरावा फार महत्त्वाचा आहे. देव गोब्राह्मण पीडा परिहार आणि धर्मस्थापना हीं कांयें सिद्धीस जावीं अशी शहाजीराजे यांची फार आतुरता होती असें वरील उल्लेखावरून शाबीत होत आहे.

आतां शहाजी राजे यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीच्या संबंधाच्याबाबतींत आणिक एका महत्त्वाच्या मुद्याची ह्या ठिकाणीं चर्चा करणें जरूर आहे.

चाकणच्या ब्रम्हांच्या ज्या पत्राचा वर उल्लेख केला आहे त्या पत्रावर “ प्रति-
पत्चंद्रलेखेव वर्षिण्युर्विश्ववंदिता शहाः सूनोः मुद्रा भद्राय राजते ” अशी
मुद्रा आहे. “प्रतिपदेच्या चंद्राप्रमाणे वाढणारी शहाजीचा मुलगा शिवाजी याचो
सर्व जगास वंद्य अशी ही मुद्रा शोभते. ” असा ह्या मुद्रेंतील मजकुराचा
अर्थ आहे. ही मुद्रा तीतील मजकुराने व्यक्त केल्या जाणाऱ्या कल्पनेची द्योतक
आहे. हे पत्र शके १५६१ सालचे आहे. ह्यणजे अर्थात् वरील मुद्रा ज्या
कल्पनेची द्योतक आहे ती कल्पना शके १५६१ सालापूर्वी उद्भूत झाली होती
हें उघड आहे. ह्या मुद्रेंत एक प्रकारचे भविष्य कथन केल्याचा भास होण्याचा
संभव आहे. परंतु ह्या मुद्रेच्या सुमाराची महाराष्ट्रांतील राजकीय परिस्थिती
लक्षांत घेतली असता त्या परिस्थितीचे दृष्टीने प्रतिपदेच्या चंद्राप्रमाणे वाढणारी
व सर्व विश्वास वंद्य होणारी अशी जी विशेषणें बालशिवाजीच्या मुद्रेस लाव-
ण्यात आली आहेत तो निवळ कल्पना सृष्टींत भराऱ्या मारण्यापैकी भाग
नसून त्या काळच्या महाराष्ट्राच्या राजकीय परिस्थितीचे पूर्णपणे आकलन
करून वरील कल्पना कालांतराने सिद्धीस नेण्याची धमक व भरंवसा ज्या
व्यक्तीस वाटत असावा अश्या व्यक्तीने ती निर्माण केली असली पाहिजे असें
म्हणावे लागते. अशी व्यक्ति शहाजी राजे यांचे खेरीज त्या काळी महारा-
ष्ट्रांत दुसरी कोणी हि नव्हती हे सांगावयास पाहिजे असें नाही. ही मुद्रा
प्रचारांत आली तेवेळी शिवाजी महाराज अगदी अल्प वयी होते. असे स्थितीत
ह्या मुद्रेंत व्यक्त केलेल्या कल्पनेचा उगम शिवाजी महाराजांपासून झाला
असण्याचा संभव कितपत आहे हा प्रश्न आहे. शिवाजी महाराजांपासून त्यांच्या
इतक्या अल्प वयांत वरील मुद्रेंतील कल्पनेचा उगम होणे अशक्य कोटीतील गोष्ट
आहे असें नाही. परंतु आज पावेतो इतिहासप्रसिद्ध अश्या असामान्य थोर विभू-
तींच्या चरित्रांचा विचार केला असता इतक्या अल्प वयांत वरील मुद्रेंत व्यक्त
करण्यात आलेल्या कल्पनेच्या निर्मितीस लागणारी बुद्धीची प्रगल्भता असल्या
व्यक्तिच्या ठाई असल्याचे दृष्टांतपत्तीस येत नाही. असे स्थितीत ही मुद्रा
निर्माण होण्यापूर्वी स्वराज्य स्थापनेची मसलत शहाजी राजे व त्यांच्या पदरचे
मुत्सही यांच्या विचारें अमलांत आणण्याचे नक्की ठरून ती मसलत शिवाजी
राजे यांचे करवी सिद्धीस न्यावयाची असे ठरले असले पाहिजे व ह्या मसल-
तीच्या प्राणप्रतिष्ठेची द्योतक म्हणून वरील मुद्रा बालशिवाजी महाराजांच्या
पत्रावर करण्याचा प्रघात सुरू झाला असला पाहिजे असे अनुमान निघते. वरील
मुद्रेंसंबंधी चर्चा येथे पुरी करून आम्ही आतां दुसऱ्या एका मुद्याकडे वळतो.

आतां पावेतों आम्ही शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींच्या अनुमानिक पुराव्या विषयींची चर्चा केली आहे. ह्यापुढें वरील पुराव्या पेशांहि जास्त बळकट असा दुसरा कांहीं पुरावा उपलब्ध झाला आहे, त्या पुराव्यावरून कोणती बाब सिद्ध होते याचें दिग्दर्शन करून शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींची चर्चा पुरी करूं. महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापनेची मसलत ज्या काळीं सुरू करण्यांत आली त्यापूर्वी अनेक वर्षांपासून सर्व महाराष्ट्र देशभर अनेक देशमुख व देशपांडे यांचीं घराणीं ठिकठिकाणीं अस्तित्वांत होती. महाराष्ट्रांतील जनतेवर या घराण्यांची बरीच सत्ता व वजन असे. प्रचलित राजसत्ता धारण करणाऱ्या अधिकांरी वर्गाचे खालोखाल महाराष्ट्रीय जनतेवर या घराण्यांच्या पुढाऱ्यांचे वजन व अधिकार चालत असे. असे स्थितीत कोणत्याहि नूतनराजसत्तास्थापनेच्छु व्यक्तीस स्वराज्य स्थापनेचें कार्य यशस्वी करण्यास्तव वरील घराण्यांचे पुढाऱ्यांस आपले बाजूस आणणें अगर राजी-खुषीनें ते आपल्या बाजूस न आल्यास त्यांचा नायनाट करणे माग पडत असे. या दृष्टीनें स्वराज्य स्थापनेच्या सिद्ध्यर्थ शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या अनेक खटपटी पैकीं त्या काळच्या देशमुख व देशपांडे घराण्यांच्या पुढाऱ्यांस आपल्या बाजूस वळवून घेणें अगर ते पुढारी राजीखुषीनें त्यांचे बाजूस न आल्यास त्यांच्याशीं विरोध करून शत्रुप्रमाणें त्यांचा नायनाट करण्याचा प्रयत्न करणें हा एक महत्त्वाचा भाग होता. शिवाजी महाराजांचा ज्या वरील प्रकारच्या घराण्यांशीं संबंध आला त्यांपैकीं मसूरचे जगदळे देशमुख हे एक घरानें होय. म. इ. सा. १५ व्या खंडामध्ये या घराण्याचें कागदपत्र छापिले आहेत. या कागदपत्रांवरून प्रथम पासून शेवट पावेतों या घराण्यांशीं शिवाजी महाराजांचें शत्रुत्वाचें नातें असल्याचें दिसून येतें. शिवाजी महाराजांचा या घराण्याशीं संबंध येण्यापूर्वी शहाजी राजे यांचा या घराण्याशीं संबंध असल्याचें व या घराण्यांशीं वागण्याचे शहाजी राजे यांचें जें धोरण होतें तेंच धोरण शिवाजी महाराजांनीं पुढें सुरू ठेविल्याचें दिसून येतें. या दोन घराण्यांमध्ये कऱ्हाडच्या व मसूरच्या देशमुखीबद्दल वाद होता. आदिलशाही राजसत्तेची राजधानी जें विजापूर शहर त्या शहराशीं पुणें, सातारा या प्रांतास सोडस्कर व अगदीं नजीकचा असा दळणवळणाचा मार्ग कऱ्हाडच्या व मसूरच्या देशमुखी वतन गांवावरून होता. या कारणामुळे कऱ्हाडच्या व मसूरच्या देशमुखी वतनांत समाविष्ट होण्याच्या गांवावर ताबा असणें फार

महत्वाचें होतें. कऱ्हाडचे व मसुरचे देशमुखी वतन साध्य करण्याच्या खटपटी शहाजी राजे यांनीं स्वराज्याच्या मसलतीचे सुमारास व त्यापूर्वी स्वसत्तेच्या बळकटीस्तव कोणत्या प्रकारच्या केल्या या बदलचे १५ व्या खंडांत जे उल्लेख आले आहेत ते फार महत्वाचे असल्या कारणानें आम्ही खालीं देतो.

“ या उपरी निजामशाहींतून शाहाजी राजे भोंसले हे विजापुरास आले. पादशाहानीं मनसफ दिली. ते वख्तीं यादवांचे भाऊबंद शाहाजी राजाकडे चाकर होते. त्यांनीं शाहाजी राजास मिळोन देशमुखीचा करिना सांगितला जे जगदळ्याच्या घरामध्ये कोणी नाहीं. जगदळ्याचें घर मोडिलें आहे. कऱ्हाडची देशमुखी आपल्याकडे केली पाहिजे, आमचा दावा आहे. ऐसें सांगितलें. मग शाहाजी राजांनीं पादशाहास अर्ज करून दौलतेचे भरीस देशमुखी कऱ्हाडची मागोन घेतली. मग आपला आज्ञा नरसोजी हा मसूर परगण्याची देशमुखी व कसब्याची पटेलगी आपला वडील करित असतां शाहाजी राजे भोंसले यांस यादव मिळोन देशमुखी कऱ्हाडची शाहाजी राजाकडे केली. हें वर्तमान ऐकोन कर्नाटकामध्ये बंगळूरुस आपला आज्ञा नरसोजी जगदळा गेला. तेथें शाहाजी राजाची भेटी घेतली. त्यास कऱ्हाडीचे देशमुखीची हकीकत सांगितली. ते वख्तीं शाहाजीराजे व जाधव यांनीं विचार करून दगा देऊन आपला आज्ञा नरसोजी जगदळा मारिला. आपला बाप व आपला चुलता होता. या उपरी शाहाजी राजे यांनीं पिसळे म्हणून एका मऱ्हाटे चाकरीस ठेविले होते. त्यास लावून देऊन मोकदमीवरी दावा करविला. आणि मसूर परगणा शाहाजी राजे यांनीं जहागिर घेतली आणि मसुरीच्या कोटामध्ये आपलें ठाणें ठेविलें. ते वख्तीं पिसळ्यास लावून देऊन मसुरीची पाटिलकी व देशमुखी अनामत केली व दादोजी कोंडदेव शाहाजी राजाकडील सुभेदार यांस सांगून पिसळ्यास व आम्हांस गोत लावून दिलें. जे परगणे पाटणीचे स्थळीं रवाने अजम लाडीखान हवलदार कऱ्हाडीचा व पाटणीचा एकच होता. त्यानें मसूर परगण्याचे पाटील व हक्क जवारीचें गोत व कसबे मसुरीचें बैते बळुते ऐसे मेळवून पिसळे व आपला चुलता व आपला बाप यांपाशी जमान घेऊन गोतानें निवाडा केला कीं, जगदाळे याची मसूर परगण्याची देशमुखी व कसब्याची पाटिलकी खरी असे. म्हणोन ग्वाही दिली. व कदीम भोगवट्याचे कागदपत्र फर्मान होते ते मनास आणून पिसळे खोटें केलें. तेव्हां पिसळे बोलिले कीं, आम्हांस भोंसल्यांनीं व घोरपड्यांनीं स्थळीं उभें केले. आपण भोंसल्यांचे चाकर असो, आ-

पल्यास मोकदमीसीं कांहीं संबंध नाही. ऐसें राजिपत्र लिहून दिलें. तेणें प्रमाणें लाडीखान हवलदारानें हक्क जवारींचें साक्षीनसीं माहाजर करून दिले. ते वख्ती देशमुखी व पाटिलकी पनाळा अमानत होती. मग आपला चुलता सुलतान महमूद पातशहा यासी जाऊन दुमाला फर्मान करून घेतले. पनाळच्या किल्लेदारास ताकीद घेतली. या उपरी भोंसल्यानीं ठाणांतील लोक काढून पिसळ्याचें नांव सारून आपला चुलता तानाजी जगदळा जिवें मारला आणि मागतीं देशमुखी शाहाजी राजांनीं आपल्याकडे घेतली. आपला बाप पाटिलकी करून होता. आपला जीव वांचवून देशमुखीचें नांव काढलें नाहीं. या उपरी भोंसल्याची जबरदस्ती देखोन आपला जीव वांचवून होते. या उपरी शाहाजी राजाचा लेक शिवाजाराजा झाला. त्यानें पुंडावा करून बादशाहाशीं विघाड केला. ते वख्ती आपला बाप बादशाही फौजेस मिळोन देशमुखीचा मजकूर करून देशमुखीचा हक्क घेऊं लागला. आबदुलखान हा जाऊळींत बुडविला, तेथें भोंसल्यांच्या सरदारांनीं पाळत करून वसंतगडीहून स्वारी जाऊन, तें ठाणें घेरून, आपला बाप दस्त करून वसंतगडास आणिला आणि त्याची गर्दन मारली. ते समयीं आपले नेणतेपण होतें. आपण धाकटे होता. मग आपली आई रायगडास जिजाई आवा, शिवाजी राजाची आई, ताभासी गेली कीं, माझेंच वतन घेऊन आपले तीन खून केले आपले पोटी एक मूल आहे, त्यास कौल दिला पाहिजे. ते वख्ती शिवाजी राजे बोलले कीं, देशमुखी गोष्टी न करावी, कौलच आहे, देशमुखी गोष्ट न काढावी, ऐसें लिहिले आपले आईपासून घेतले कीं, पाटिलकी करून असावें. ऐसा कौल घेऊन मग आपले आईनें नेऊन शिवाजी राजास भेटविलें. त्यांनीं व्यंकाजी दत्तो याचे हातीं देउन, पाटिलकी दुमाला करून मसुरास पाठविलें. मसुरीची पाटिलकी करून होतों. ” कऱ्हाड व मसुरच्या देशमुख वतनासंबंधींची वरील हाकिमत फार महत्त्वाची आहे.

शाहाजी राजे आदिलशाही दरबारांत गेल्यानंतर त्यांनीं लागलीच पादशाहाकडून कऱ्हाडची देशमुखी संपादन केली. त्याचप्रमाणें मसूर परगणा हि त्यांनीं पादशाहाकडून जाहागीर मिळवून तेथें त्यांनीं आपलें ठाणें ठेविलें. कऱ्हाडची देशमुखी वर दर्शविल्याप्रमाणे संपादन केल्यानंतर मसूरच्या देशमुखी वतनाबद्दल शाहाजी राजे यांनीं त्यांचे हस्तकांचे मार्फतीनें जगदळ्यांचे बरोबर वाद उपस्थित केला. वर दर्शविलेल्या सर्व खटपटी शिवाजी महाराजा-रकवीं पुणें व चाकण प्रांतांत स्वराज्य स्थापनेची मसलत सुरू होण्यापूर्वी एक दोन

वर्षे अगोदर करण्यांत आल्या होत्या. विजापूरच्या दरबारांत प्रवेश झाल्या-
नंतर शाहाजी राजे यास पुणें व सुपें यासारखे मौल्यवान प्रांत जहागिर मिळाले
असतां हि कऱ्हाड व मसूर या ठिकाणच्या देशमुखी वतनासारख्या क्षुल्लक
बाबी करितां त्यांनीं केलेल्या खटाटोपा वरून स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस
ती वतने संपादन करणे अवश्यक होते यास्तव त्यांनीं तो खटाटोप केला असें
अनुमान काढणें प्राप्त होतें. आतां स्वराज्यस्थापनेचा मसलतीचा उपक्रम ज्या प्रदे-
शांत सुरू करण्यांत आला त्या प्रदेशां पैकीं रोहिडखोर्हे हा जो एक महत्त्वाचा भाग
त्या भागांतील वजनदार अशा देशमुख घराण्याशीं शाहाजी राजे यांनीं कोणत्या
प्रकारचीं कारस्थानें केलीं होती, या संबंधाचा अस्सल व महत्त्वाचा पुरावा
आम्ही खालीं नमूद करितों. या पुराव्यावरून स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीशीं
शाहाजी राजे याच्या असलेल्या संबंधाचे बाबतींत आम्ही काढलेल्या वरील
अनुमानाच्या सत्यपणाविषयीं शंका घेण्यास जागा राहणार नाही असा
आम्हांस भरंवसा वाटतो. भारत इतिहास संशोधक मंडळाच्या चतुर्थ संमे-
लन वृत्तांत १५ व्या खंडांत ज्या रोहिडखोन्यांतील जेथे देशमुखांच्या घराण्याचें
कागद पत्र छापिलें आहे व त्याच घराण्याची एक शकावली कै. लो. बाळ
गंगाधर टिळक यांनीं छापिली आहे. ही शकावली तिच्या दिलेल्या वर्णना-
वरून फार जुनी असल्याचें व परंपरेनें त्या घराण्यापाशीं असल्याचें दिसून
येत आहे. यास्तव तिच्या अस्सलपणाविषयीं कोणत्याहि प्रकारची शंका
घेण्याचें कारण नाही. या शकावलींतील खालील नोंद फार महत्त्वाची
असल्याकारणानें ती आम्ही जशीच्या तशीच देतों. (भा. इ. सं. मं. च. सं.
वृत्त पान १७९)

“ शके १५७१ विरोधी संवत्सर ज्येष्ठ शुभ पूर्णिमा शाहाजी राजे
कोंढाणास येऊन सोडिले ते समयी कान्होजी नाईक जेथे व दादाजी
कृष्ण लोहोकरे यांस सोडिले माहाराजांची व त्यांची भेटी जाली. ते
समयी महाराज बोलिले कीं, तुम्ही आम्हा मुलें बंदवानी श्रमी जालेस.
याउपरी आम्ही पातशाहासी तह केला कीं, बारा गांवांतून मजुरा करून हुकूम
प्रमाणें कर्नाटक प्रांते मसलत करावी. त्यावरून बेंगळूळ प्रांत पांचा लक्ष
होनाचा जाहागिर दिल्ला आहे या करितां आपणांस कर्नाटकाची मसलत
करावी लागेल. तुमचें वतन मावळांत आहे. चिरंजीव राजश्री सिऊबा खेडेबारी
यांस व पुणा आहेत. त्याजवळ तुम्ही जमावानसी राहावें. तुमची जबरदस्ती त्या

प्रांते आहे, अवघे मावळचे देशमुख देखील त्यासी रुजू होऊन त्यांचे आशेत वर्तत. यैसा विचार करून जबरदस्तीने राहावें. येकादी मोगलाईकडील फौज व इदिलशाहीकडील फौज आली तरी आपण इनाम राखावा त्यांसी लढाई करावी यैसी शफत इमान पुरस्कर बेलरोटीवर हात ठेवून घेतली तैसीच त्याणींहि कान्होजी नाईकास शफत दिल्ली अणी कान्होजी नाईक व दादाजी कृष्ण यांस वस देऊन बराबर हुजऱ्या व पत्रें देऊन राजश्री सिवजी राजे यांजकडे पाठविलें.”^१

अलिकडे उपलब्ध झालेल्या शहाजी राजे यांच्या चरित्रासंबंधाच्या नूतन माहितीच्या आधारे त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूपाविषयी आम्ही जीं विधानें नमूद केलीं आहेत तीं बव्हंशीं प्ररोबर आहेत अशीं वरील पुराव्यावरून वाचकांची खात्री पटेल असा आम्हांस भरोसा वाटतो. आतां पावेतों केलेल्या चर्चेचा निष्कर्ष थोडक्यांत दर्शवून आम्ही या विषयाची चर्चा येथे पुरी करितों.

१ शहाजी राजे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचे पूर्ण अभिमानी असून त्यांना त्याकाळीं त्या धर्माचे आधारस्तंभ समजत असत व म्हणूनच गागाभट्टांनीं क्षत्रधर्मस्य नवावताराः अशा प्रकारच्या विशेषणानें शिवराज प्रशस्तिमध्ये त्यांचा उल्लेख केला आहे.

२ शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत दक्षिण हिंदुस्थानांतील निजामशाही व आदिलशाही सत्ता व उत्तरेकडील मोगल बादशाही सत्ता या तिन्ही प्रबळ व जोमदार स्थितींत असल्यामुळे महाराष्ट्रांत, स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल परिस्थिति नव्हती. यामुळे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माबद्दल अभिमान, महाराष्ट्रीय समाजावर मुसलमानी सत्तेच्या झालेल्या व होत असलेल्या दुष्परिणामाचें ज्ञान, अतुल पराक्रम व स्वराज्यस्थापनेस आवश्यक अशा सेनेचें स्वामित्व इत्यादि गुणांनीं शहाजी राजे संपन्न असतां स्वराज्य-स्थापनेची कल्पना त्यांचें मनांत उद्भूत झाली असून हि अनुकूल राजकीय परिस्थितीच्या अभावीं त्यांनीं ती कल्पना सिद्धीस नेण्याचा प्रयत्न केला नसावा असें अनुमान करणें अप्रशस्त होणार नाही.

१ याच संमेलन वृत्ताच्या १८२।१८३ पानावरील शके १५८१ सालच्या नोंदींत अफजुलखानासंबंधी जो मजकूर आहे त्यांत वरील उताऱ्यांतील कराराचा फिरून उल्लेख करण्यांत आलेला आहे. म. इ. सा. खं. १५ लेखांक ३३६।३३७।-३३८ यांचे योगानें शकावलींतील वरील हकीकतीस चांगली बळकटी येते.

३ शहाजी राजे यांचे उत्तर वयांत निजामशाही राजसत्ता लयास गेल्या-
नंतर हीनबल झालेल्या आदिलशाहीच्या दरबारांत त्यांनी आपला प्रवेश करून
घेऊन तेथे आपले वर्चस्व स्थापित केले. निजामशाहीच्या नाशामुळे दक्षिण-
हिंदुस्थानच्या राजकीय परिस्थितीत स्थित्यंतर घडून आले. त्यामुळे शहाजीराजे
यांच्या पूर्ववयांत महाराष्ट्र देशाची स्वराज्यस्थापनेस प्रतिकूल असलेली राजकीय
परिस्थिति अनुकूल झाली व त्यामुळे स्वराज्यस्थापनेची मसलत सुरू करण्याची
कल्पना शहाजी राजे यांचे मनांत उद्भवली असली पाहिजे असे अनुमान करणे
गैर होणार नाही.

४ श्रुति स्मृत्युक्त धर्माबद्दल जन्मसिद्ध अभिमान, मुसलमानी धर्म व संस्कृती-
बद्दल पूर्ण तिडकारा व द्वेष, अपूर्वधाडस, व महान पराक्रम इत्यादि गुण शिवाजी
महाराजांचे अंगी वसत असल्याचे शहाजी राजे यांचे निदर्शनास विजापूर
येथे शिवाजी महाराजांच्या व त्यांच्या घडलेल्या सहवासांत येऊन चुकले होते
अशा स्थितीत स्वराज्यस्थापनेचे कार्य शिवाजी महाराजांचे करवी सिद्ध कर-
ण्याचे शहाजी राजे यांनी ठरविले असावे असे अनुमान निघते. पुणे व
सुप्याकडील जहागिरिकडे शहाजी राजे यांनी दादोजी कोंडदेव यांची एकट्या-
ची च रवानगी केली असे नसून शंकराजी निळकंठ, बाळकृष्ण मजमदार,
सोनोपंत, व रघुनाथ बल्लाळ कोरडे इत्यादि पुढे प्रसिद्धीस आलेल्या मुत्सद्यांची
शिवाजी राजे यांचे बरोबर शहाजी राजे यांनी रवानगी केली होती. यावरून
वरील अनुमानास चांगली बळकटी येते.

५ शिवाजी महाराजांची रवानगी शहाजी राजे यांनी पुणे व सुपे
प्रांताकडे केल्यापासून अवघ्या दोन वर्षांचे आत [म्हणजे जेथे शकावलींतील
मिति प्रमाणे ज्यावेळी शिवाजी महाराजांचे वय नऊ वर्षांचे होते व आजप-
र्यंत ग्राह्य धरण्यांत आलेल्या मितिप्रमाणे बारा वर्षांचे होते) स्वराज्यस्थापनेच्या
मसलतीस प्रारंभ होऊन चाकण परगणा शिवाजी महाराजांनी ताब्यांत
घेतला असे सिद्ध झाले आहे. ही गोष्ट शिवाजी महाराजांच्या इतक्या अल्प-
वयांत शहाजी राजे यांच्या अनुमती वांचून घडणे दुरापास्त दिसते.

६ स्वराज्यस्थापनेच्या सिद्धीच्या दृष्टीने कऱ्हाड व मसूरच्या देशमुखी
वतनाचे महत्त्व स्वराज्यस्थापनेची मसलत सुरू होण्यापूर्वीपासून शहाजी राजे
यांच्या लक्षांत आले असले पाहिजे असे त्यांनी ते वतन मिळविण्याचे बाबतीत
केलेल्या विचित्र खटपटी व अट्टाहास आणि या बाबतीत शहाजी राजे

आणि शिवाजी महाराज यांच्या धोरणांत दिसून येणारे साम्य इत्यादि बाबी वरून सिद्ध होत आहे. स्वराज्य स्थापनेची मसलत शाहाजी राजे यांच्या सल्ल्याने चालली असली पाहिजे असें अनुमान ह्या हि बाबी वरून निघते.

७ स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीचे सुरवाती नंतर दहा वर्षांनी मोंगल अगर आदिलशाही फौजेने शिवाजी महाराजांचे मुलखावर स्वारी केल्यास शिवाजी महाराजास सर्व प्रकारची मदत व साह्यता करण्याचे बाबतीत शाहाजी राजे व कान्होजी नाईक जेथे यांचे दरम्यान झालेल्या करार मदारा विषयीचा जो उल्लेख जेथे शकावलीत आला आहे त्यावरून स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस सुरवात झाल्या नंतर दहा वर्षांनी शाहाजी राजे यांची शिवाजी महाराजांनी चालविलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या कार्याविषयी पूर्ण सहानुभूति व मदत असल्याचे सिद्ध होत आहे.

ही बाब व वर नमूद केलेल्या साही बाबी व सप्त प्रकर्णात्मक चरित्रांत शाहाजी राजांनी जेजूरीचे खंडोबास केलेल्या नवसाची हकिमत ह्या सर्वांचा समुच्चय दृष्टीने विचार केला असतां धर्म स्थापनेस्तव शिवाजी महाराजांनी सुरू केलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस शाहाजी राजांची अंतःस्त पूर्ण मदत असल्याचे अनुमान निष्पणारे ऐतिहासिक सिद्धांतांच्या स्वरूपाच्या अत्यंत समीप येऊन पोहोचते असें कबूल करण्यावाचून गत्यंतर नाही. शाहाजी राजे यांच्या चरित्राच्या दोन्ही बाजूची येथ पावेतो चर्चा करून आज पावेतो उपलब्ध झालेला नवीन पुरावा व त्यावरून निघणारी अनुमाने यांचे दिग्दर्शन आम्ही केले आहे. शाहाजी राजे यांच्या तोलाचा दुसरा महाराष्ट्रीय समाजाचा राजकारणी पुढारी त्याकाळी दुसरा कोणी झाला नाही. सबब ही चर्चा येथे पुरी करून शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयीच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो.

१ जेध्यांची शकावली हा लेख ऐतिहासिक सत्य कथनाच्या दृष्टीने अत्यंत महत्त्वाचा आहे. ह्या शकावलीत कथन केलेल्या कित्येक बाबी म. इ. सा. खं. १५, १६, १७, व १८ यां मध्ये प्रसिद्ध झालेल्या अस्सल तत्कालीन पत्रावरून सिद्ध होत असल्याचे शकावली व वरील साधने यांचा बारकाईने अभ्यास केला असतां दिसून येणार आहे ही बाब लक्षात घेतली असतां ही शकावली अत्यंत विश्वसनीय समजली पाहिजे.

शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी

पुढारी व त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप:—

शिवाजी महाराजांचा अवतार महाराष्ट्रांत ज्या काळी झाला त्या काळी देशांत अनेक राजकारणी पुरुष उदयास आले. या सर्व राजकारणी पुरुषांचा नामनिर्देश या ठिकाणी करण्याचें प्रयोजन नाही. यांच्या चरित्राबद्दल जी थोडी-बहुत माहिती उपलब्ध झाली आहे ती वरून हे सर्व पुढारी शिवाजी महाराजांचे एकनिष्ठ अनुयायी असून स्वराज्य स्थापनेचें जे महत् कार्य शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलें त्यांत ते सामील होते व त्यांची शिवाजी महाराजास मदत होती असें दिसून येतें. स्वराज्यस्थापनेचें जें ध्येय शिवाजी महाराजांचें होतें तेंच ध्येय त्यांना सामील असणाऱ्या व मदत करणाऱ्या इतर महाराष्ट्रीय पुढार्यांचें असलें पाहिजे हें उघड आहे. अशा स्थितीत शिवाजी महाराजांचें स्वराज्य स्थापना करण्यांत कोणतें ध्येय होते या बद्दलच्या पुराव्याची प्रथम चर्चा करून ती वरून निष्पन्न होण्याऱ्या सिद्धांतांचें दिग्दर्शन केल्यानें शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या सर्व पुढार्यांच्या ध्येयाचे दिग्दर्शन केल्यासारखें होणार आहे. या दृष्टीने आम्ही प्रथम शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या ध्येया संबंधी कोणत्या स्वरूपाचा पुरावा उपलब्ध होत आहे याचें दिग्दर्शन करून नंतर त्या पुराव्याची चर्चा करण्याचें व त्या वरून निष्पन्न होणारे सिद्धांत नमूद करण्याचें योजिलें आहे.

शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचा पुरावा खालीं दर्शविलेल्या तीन प्रकारचा उपलब्ध होण्यासारखा आहे:—

१ खुद्द शिवाजी महाराजांचे त्यांच्या ध्येयासंबंधाचे उद्गार.

२ शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर पुढार्यांनीं व्यक्त केलेले विचार. त्याचप्रमाणें त्या काळच्या महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य जनांनीं शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधी व्यक्त केलेले अभिप्राय.

३ शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् त्यांच्या ध्येयासंबंधी महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य व्यक्तींचे अभिप्राय.

वर दर्शविलेल्या तिन्ही प्रकारचा पुरावा उपलब्ध झाला असून त्यापैकीं बराच अस्सल व विश्वसनीय आहे. या पुराव्याचे वरील क्रमाप्रमाणें दिग्दर्शन करून नंतर त्यावरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपासंबंधी कोणते सिद्धांत निष्पन्न होतात त्याचें दिग्दर्शन करूं.

स्वराज्यस्थापना करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या ध्येयानें उद्युक्त झाले होते या संबंधाची इंग्रज व इंग्रजेतर युरोपियन इतिहासकार यांचीं मते पहिल्या प्रकरणांत आम्हीं दिलीं आहेत. लूट करण्यापलीकडे शिवाजी महाराजांचा कोणत्या हि प्रकारचा स्वराज्यस्थापना करण्यांत उच्च हेतु नव्हता, अशा प्रकारचें युरोपियन इतिहासकारांचें एकजात मत आहे. आधुनिक काळीं इतिहासकार म्हणून ज्यांची युरोपियन ग्रंथकार प्रशंसा करितात व स्तुतिस्तोत्रें गातात असे बंगाली गृहस्थ यदुनाथ सरकार यांचें शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा बद्दल काय मत आहे याचें दिग्दर्शन मागील प्रकरणांत केले आहे. आपल्या राजसत्तेचा प्रसार हिंदुस्तानांतील मुसलमान बादशाह कुराणाच्या आज्ञेस अनुसरून करीत असत, परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व त्याच्या विस्ताराच्या कार्यास अशा स्वरूपाची ही सबब नव्हती असा शेर यदुनाथांनीं मारला असून शिवाजी महाराजांच्या बखरकारांचे शब्द बापरावयाचे झाल्यास मुलुखगिरी पलीकडे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व विस्ताराचें कांहीं एक उच्च प्रकारचें ध्येय नव्हतें असा प्रो. सरकारनें आपला स्पष्ट अभिप्राय व्यक्त केला आहे. बड्या बड्या इतिहासकारांचे अशा प्रकारचे आरोप शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयीं असल्याकारणानें या आरोपांचें निराकरण करण्यास शिवाजी महाराजांचे तर्फेचा पुरावा हिततकाच भक्कम पाहिजे हें उघड आहे.

स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यांत शिवाजी महाराजांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या बद्दलची माहिती त्यांचे निकट संबंधीं व सहाय्यकारी यांना पूर्णपणें असावयाची हें उघड आहे. तरी अशा प्रकारच्या निकट संबंधीं व सहाय्यकारी व्यक्तींचें शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधाचे विचार आपणास उपलब्ध झाले तर ते विचार शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपनिश्चितीचे दृष्टीनें महत्वाचा पुरावा समजला पाहिजे. खुद्द शिवाजी महाराजांचे पिते शहाजी राजे हे शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयीं काय म्हणतात तें या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे. बाजी घोरपडे हा मुस्तफाखानास सामील होऊन त्या उभयतांनीं शहाजी राजांचा विश्वातघात केला व विजापूरच्या बादशहांचे हुकमानें शहाजी राजे यास कैद केलें ही गोष्ट इतिहास प्रसिद्ध आहे. शहाजी राजांची सुटका झाल्यानंतर बाजी घोरपडे यांनीं केलेल्या या विश्वासघाताबद्दल त्यास चांगलें प्रायःश्चित देण्याविषयीं शहाजीराजे यांनीं शिवाजी महाराजास लिहिलेलें पत्र

उपलब्ध झालें आहे (महाराष्ट्र इतिहास मंजिरी पा. ७७ पहा) त्या पत्रांतील खालील मजकूर फार महत्वाचा आहे:—

“ बाजी घोरपडे याणी स्वधर्म साधणता सोडून यवन दुष्ट तुरुक याचे कृत्यास अनुकूल होऊन दगाबाजीचे हुजुरे करून विजापुरास येणें घडले. तेथें गुजरला प्रकार निर्वाणीचा तो तुम्ही समजलाच आहां. तो ही प्रसंग श्री तुमचा मनोरथ सिद्धीस नेणें व स्वधर्म राज्यवृद्धी करणें म्हणोन पार पडला. सांप्रत पुन्हां दुर्बुद्धी धरून खवासखान विजापुराहून फौजेसुद्धा रवाना झाले. यांची हारोळी बाजी यांनीं व लखम सावंत व खेम सावंत यांनीं प्रतिज्ञापूर्वक जत करून सेना समवेत निघाले, ते तिकडे येत आहेत. तुम्हास श्री सांब व अंबा येष देणार पूर्ण आहेत. ते समयी त्यांचे वेढ घ्यावे. आण आमचे मनोदय सेवटास नेणार तुम्ही सुपुत्र निर्माण आहांत. ”

वरील उद्गार शहाजी राजे यांनीं शिवाजी राजे यांचे विषयीं काढलेले आहेत. स्वधर्म राज्यवृद्धी करणें हा जो तुमचा मनोरथ तो सिद्धीस नेण्याकरितां आमच्या वर आलेल्या संकटांतून परमेश्वरानें आम्हास पार पाडलें असें शहाजी राजे लिहीत आहेत. बाजी घोरपड्या सारख्या सरदारानें केलेल्या विश्वासघाताबद्दल त्यास शासन करण्याचे बाबतींत लिहिलेल्या पत्रांतील वरील उद्गार फार महत्वाचे असून शिवाजी महाराजांचें ध्येय स्वधर्मस्थापनेस्तव राज्यवृद्धी करणें हें असल्याचें पूर्णपणें सिद्ध होत आहे. आतां त्या काळच्या दुसऱ्या एका राजकारणा प्रसिद्ध पुढाऱ्याचें मत या बाबतींत कोणत्या प्रकारचें होतें याचें दिग्दर्शन करूं.

कृष्णाजी अनंत सभासदकृत शिवाजी महाराजांच्या चरित्रांत त्यांचे अंतकाळ समयीं त्यांच्या पश्चात् राज्याची वाताहत कशी होईल व त्या वाताहतींतून त्यांच्या पदरच्या ब्राह्मण व मराठे सरदारां पैकीं कोणकोणते सरदार राज्य सुरक्षित ठेवतील या बद्दलचें भविष्यकथन शिवाजी महाराजांनीं केल्याचें वर्णन केलें आहे. या भविष्य कथनांत स्वराज्य सुरक्षित ठेवणाऱ्या व्यक्तींचीं जीं नांवें दिलीं आहेत त्यांत रामचंद्र निळकंठ आमात्य यांचें एक नांव आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् रामचंद्र निळकंठ यांनीं स्वराज्यरक्षणा प्रीत्यर्थ कोणत्या प्रकारची महत्वाची कामगिरी केली हें इतिहासज्ञांस सांगण्याची जरूरी नाही. अशा प्रकारच्या अधिकारी व्यक्तीचें मत शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाचे अत्यंत विश्वसनीय समजलें पाहिजे हें उघड आहे. रामचंद्र निळकंठ यांचा आज्ञापत्र या नांवानें प्रसिद्ध असलेला एक राजनीतिपर प्रबंध अलिकडे प्रसिद्ध झाला आहे. या आज्ञापत्रांत (प्रकरण १ लें पान ४ पहा) शिवाजी

महाराजांनीं केलेल्या कामगिरीचें व त्यांच्या ध्येयाचें उत्कृष्ट व हुबेहुब चित्र रामचंद्र नीलकंठ यांनीं काढिलें आहे. प्रस्तुत सुद्यासंबंधी महत्वाचा राजनी-
तीतील खालील मजकूर आही येथें देतो:-

“ अहिवंतापासून चंदी कावेरी तीरापर्यंत निष्कंटक राज्य; शतावधि किले; तसेंच जलदुर्ग, कित्येक विशाल स्थळे; चाळीस हजार पागा, व साठ सत्तर हजार शिलेदार, दोन लक्ष पदाती, कौट्यवधि खजिना, तसेंच उत्तम जवा-
हिर, सकळ वस्तुजात संपादिले. षाण्व कुळीचे मराठे यांचा उद्धार केला. सिंहासनारूढ होऊन छत्र धरून छत्रपति द्वाणविले धर्मोद्धार करून देव
ब्राह्मण संस्थानी स्थापून यजनयाजनादि षट्कर्म वर्ण विभागें चाल-
विलीं. तस्करादि अन्यायी यांचें नांव राज्यांत नाहीसें केलें. देशदुर्गादि सैन्यांनीं बंद नवेच निर्माण करून एकरूप अव्याहत शासन चालविलें. केवळ नूतन सृष्टीच निर्माण केली. औरंगजेबा सारखा महान् शत्रु परितापसागरीं निमग्न करून दिगंत विख्यात कीर्ति संपादिली तें हें राज्य. ”

शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्याचें रामचंद्र नीलकंठ यांनीं केलेलें वरील वर्णन लक्षांत ठेवण्यासारखें आहे. वरील वर्णनांत “ धर्मो-
द्धार करून ” हे सर्व साधारण शब्द प्रथम योजून नंतर धर्मोद्धार या संज्ञेची स्पष्ट फोड देव ब्राह्मण संस्थानी स्थापिले व यजनयाजनादि षट् कर्म वर्ण-
विभागें चालविलीं या शब्दांनीं रामचंद्र नीलकंठांनीं केली आहे. स्मृति श्रुत्युक्त धर्माच्या महत्वाच्या बाबी म्हणजे देव ब्राह्मण यांची स्थापना व मनू याश्व-
ल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांतून कथन केलेलें यजन याजनादि वर्णाश्रम धर्म महाराष्ट्रीय समाजांत रूढ करणें या होत्या हें सांगावयास पाहिजे असें नाही. बर दिलेल्या रामचंद्र नीलकंठ अमात्य यांच्या अभिप्रायावरून वर्णाश्रम धर्म-
स्थापना हे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेचें एक महत्वाचें अंग होतें हें पूर्णपणें सिद्ध होत आहे. आतां शिवाजी महाराजांचे समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचे सुप्रसिद्ध असे दोन हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले. स्वराज्य स्थापन करण्यांत शिवाजी महाराजांचें कोणतें ध्येय होतें या विषयी या दोन हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचा अभिप्राय काय आहे तें आपण पाहूं.

शिवाजी महाराजांचें समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचे दोन हरिकथानिरूपणी हल्ली सर्व प्रसिद्ध आहेत. एक श्रीसमर्थ रामदास व दुसरे तुकाराम महाराज होत. तुकाराम महाराज व शिवाजी महाराज यांच्या भेटीच्या हकीकतीचे

तुकाराम महाराजांचे म्हणून समजले जाणारे अभंग हल्ली उपलब्ध आहेत. या अभंगाच्या सत्यासत्यते विषयी मतभेद आहे. या अभंगाखेरीज शिवाजी महाराजांचा प्रत्यक्ष अमर पर्यायाने ज्यांत उल्लेख आहे असा कोणता हि तुकाराम बोवांचा लेख त्यांनी केलेल्या ग्रंथरचनेत आढळत नाही. तुकाराम बोवांचे म्हणून समजल्या जाणाऱ्या भेटीच्या अभंगांत शिवाजी महाराजांनी तुकाराम बोवाकडे पाठविलेले द्रव्य आम्ही विषतुल्य लेखितो सबब तें परत केले आहे असे विचार तुकारामबोवांनी प्रकट केलेले आहेत. शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयी ज्यांचे योगाने प्रकाश पडेल असे कोणते हि विचार त्या अभंगांत आढळत नाहीत. या दृष्टीने विचार करतां या अभंगाचे महत्त्व प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने म्हणण्यासारखे नाही. आतां त्या काळचे दुसरे महाराष्ट्रीय समाजाचे पारमार्थिक पुढारी रामदास स्वामी हे होत. शिवाजी महाराजांचे ध्येयाचे स्वरूपावर ज्याचे योगाने प्रकाश पडेल असें खुद्द समर्थांचे बरेच उद्गार त्यांच्या ग्रंथांत आढळून येतात. अशा उद्गारांच्या परीक्षणांवरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी कोणते सिद्धांत निष्पन्न होतात याची चर्चा करण्याकडे आतां आम्ही वळतो. समर्थांच्या सुप्रसिद्ध दासबोध ग्रंथाच्या अठराव्या दशकाचा सहावा समास प्रस्तुत मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीने फार महत्त्वाचा आहे. हा समास लक्षपूर्वक वाचला असतां असें दिसून येईल कीं, या समासांत रामदासांनी शिवाजी महाराजांचें चित्र हुबेहुब रेखाटलें आहे. अफजलखानाचे वधानंतर शिवाजी महाराज समर्थांचे भेटीस गेले असतां त्या प्रसंगीं समर्थांनी शिवाजी महाराजांबद्दल काढलेले उद्गार या समासांत ग्रथित करण्यांत आले आहेत अशी या समासाच्या रचनेबद्दलची परंपरागत आख्यायिका आहे. या समासांतील खालील ओव्या फार महत्त्वाच्या असून स्वराज्यस्थापन करण्यांत शिवाजी महाराजांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याची कल्पना उत्तम रितीने होण्यासारखी आहे:—

मल्लच्छ दुर्जन उदंड । बहुतां दिवसांचें माजलें बंड ।

या कारणें अखंड । सावधान अलाचें ॥

सकळ कर्ता तो ईश्वर । तेणें केला अभिकार ।

तया पुरुषाचा विचार । विरळा जाणें ॥

न्याय नीति विवेक विचार । नाना प्रसंग प्रकार ।

परीक्षणें परांतर । देणें ईश्वराचें ॥

महा यत्न सावधपणें । समर्थी धारिष्ट धरणें ।

अद्भुतची कार्य करणें । देणें ईश्वराचें ॥

येश कीर्ति प्रताप महिमा । उत्तम गुणासी नाही सीमा ।

नाही दुसरी उपमा । देणें ईश्वराचें ॥

देव ब्राह्मण आचार विचार । कितेक जनांसी आधार ।

सदा घडे परोपकार । देणें ईश्वराचें ॥

येहलोक परलोक पाहाणें । अखंड सावधपणें राहणें ।

बहुत जनाचें साहणें । देणें ईश्वराचें ॥

देवाचा कैपक्ष घेणें । ब्राह्मण चिंता वाहणें ।

बहुत जनांसी पाळणें । देणें ईश्वराचें ॥

धर्मस्थापनेचे नर । ते ईश्वराचे अवतार ।

उत्तम गुणाचा प्राहिक । तर्क तिक्ष्ण विवेक ।

धर्मवासना पुण्यश्लोक । देणें ईश्वराचें ॥

वरील ओंव्यावरून शिवाजी महाराजांनीं कोणत्या उच्च प्रकारच्या हेतूंनीं उद्युक्त होऊन स्वराज्यस्थापनेचा व्याप सुरू केला होता हे उघड होत आहे. धर्मस्थापना करण्याकरितां ईश्वरानें निर्माण केलेला पुरुष असा शिवाजी महाराजांबद्दल समर्थानीं आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. धर्म-स्थापना या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती स्पष्ट करण्याकरितां देवाचा कैपक्ष घेणें, ब्राह्मणाची चिंता वाहणें, देव ब्राह्मण आचार विचार इत्यादिकांचें रक्षण करणें, बहुत जनांचें रक्षण करणें इत्यादि बाबींचा धर्मस्थापनेत अंतर्भाव होतो, हेहि वरील ओंव्यावरून स्पष्ट होत आहे. शिवाजी महाराजांची श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून वागणाऱ्या ब्राह्मणांविषयीं व हिंदुदेवता व देवस्थानें यांचे विषयीं त्यांचे ठायीं किती निष्ठा वसत होती व त्यांनीं निर्माण केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेपैकीं पंडितराव हे प्रधानपद कोणत्या विशिष्ट हेतूनें त्यांनीं निर्माण केलें होतें या मुद्याबद्दलचा पुढील प्रकरणांतील पुराव्यावरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपावर अधिक प्रकाश पडणार आहे, इतकेंच तूर्त सांगून याच मुद्यासंबंधाचें इतरत्र आढळणारे समर्थींचे कांहीं उद्गार आम्ही खालीं नमूद करितों. रामदासांनीं शिवाजी महाराजांस लिहिलेलें एक ओंवीबद्ध पत्र उपलब्ध झालें आहे. त्या पत्रांतील उद्गारहि प्रस्तुत मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें फार महत्त्वाचे आहेत सबब ते आम्ही येथें नमूद करितों.

तीर्थें क्षेत्रें मोडिलीं । ब्राह्मणस्थानें भ्रष्ट झालीं ॥

सकळ पृथ्वी आंदोळली । धर्म गेला ॥

देव धर्म गोब्राह्मण । करावया संरक्षण

हृदयस्थ जाला नारायण । प्रेरणा केली

उदंड पंडित पुराणिक । कवीश्वर याज्ञीक वैदिक ॥

धूर्त तार्किक समानायक । तुमच्या ठायीं ॥

या भूमंडळाचे ठायीं । धर्म रक्षीं ऐसा नाहीं ॥

महाराष्ट्रधर्म राहिला कांहीं । तुह्यांकरितां ॥

सर्वत्र मंडळी धर्म मूर्ती । सांगणें काय तुह्यांप्रति ॥

धर्म स्थापनेची कीर्ति । संभाळली पाहिज ॥

वरील ओव्यांत शिवाजी महाराजांचे काळी महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति किती निकृष्टावस्थेप्रत पोचली होती व ती सुधारून महाराष्ट्रीय समाजाची घटना कोणत्या धर्तीवर करण्याची शिवाजी महाराजांची आकांक्षा होती याचें फार त्रोटक पण मार्मिक व अर्थपूर्ण असें समर्थानीं वर्णन केलें आहे. प्रथम तीर्थ-क्षेत्रांची वाताहात कशी झाली होती त्याचप्रमाणें ब्राह्मणांची पूज्यस्थानें कशी भ्रष्ट करण्यांत आली होती याचें समर्थानीं दिग्दर्शन केलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजाचा या निकृष्ट स्थितीतून उद्धार करण्याची प्रेरणा शिवाजी महाराजांस परमेश्वरानें केली. धर्माचें पुनरुज्जीवन करावयाचें झटलें ह्मणजे धर्मज्ञान अस-णारे व धर्मास अनुसरून वर्तन करणारे लोक समाजांत प्रथम निर्माण होणें जरूर असतें. अशा प्रकारचे लोक समाजांत निर्माण झाले ह्मणजे धर्मास अनुसरून वागण्याची प्रवृत्ति समाजांतील सामान्य जनतेंत साहजिक रीतीने उत्पन्न होऊन सामान्य जनता धर्मास अनुसरून वागूं लागते. ही बाब लक्षांत घेऊन शिवाजी महाराजांनीं पंडित, पुराणिक, कवीश्वर, याज्ञिक, वैदिक, तार्किक इत्यादि लोकांना आश्रय देऊन आपल्या पदरीं ठेविलें व अशा रीतीने धर्मरक्षणाचे कार्यास प्रारंभ केला. या शिवाजी महाराजांच्या धोरणामुळे म-हाराष्ट्रधर्माचें रक्षण शिवाजी महाराजांनीं केलें असें वरील ओव्यांत समर्थानीं वर्णन केलें आहे. दुसऱ्या एका महत्त्वाच्या मुद्याचें वरील ओव्यांत समर्थानीं दिग्दर्शन केलें आहे त्याचें स्पष्टीकरण करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांचे काळी महाराष्ट्रीय समाजाचे जे दुसरे कित्येक राजकारणी पुढारी होऊन गेले त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याबद्दलचें स्वतंत्र विवेचन करण्याचें कारण नाही, कारण शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय होतें तेंच ध्येय त्या पुढाऱ्यांचें असलें पाहिजे असें अनुमान करण्यास हरकत नाही असें आह्मी सुरवातीसच झटलें आहे. परंतु वरील प्रमाणें आह्मी आपला अभिप्राय जरी व्यक्त केला आहे तथापि त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूपाबद्दलचें स्पष्ट दिग्दर्शन समर्थानीं

**सर्वत्र मंडळी धर्म मूर्ती । सांगणें काय तुम्हाप्रति
धर्मस्थापनेची कीर्ति । सांभाळली पाहिजे ॥**

या ओव्यांत केली आहे. सर्वत्र मंडळी धर्ममूर्ती हा शब्दसमुच्चय समर्थींनीं स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यांत शिवाजी महाराजांस जितके त्या काळचे महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी सामील होते तितक्यांचें दिग्दर्शन करण्याकरितां वापरला आहे हें उघड आहे. या प्रमाणें समर्थींनीं वरील ओव्यांत तत्कालिन महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचें दिग्दर्शन करून शिवाजी महाराज व त्यांचे कक्षेतील इतर महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी यांच्या ध्येयाचें स्वरूप स्पष्ट केलें असून शेवटीं शिवाजी महाराज व त्यांचे अनुयायी यांस धर्मस्थापनेची कीर्ति सांभाळली पाहिजे असा समर्थींनीं उप देश केला आहे. हा मुद्दा स्थापित करण्याकरितां याच स्वरूपाचे समर्थींचें दुसरे कित्येक उद्गार देतां येण्यासारखे आहेत. परंतु पाळ्हाळ टाळण्याकरितां आम्ही तसें करण्याच्या भानगडींत पडत नाहीं.

आतां पावेतों दिलेले उतारे समर्थ रामदास स्वामी यांनीं केलेल्या पद्य-रूपी वाङ्मयापैकीं आहेत. कदाचित् अतिचिकित्सकबुद्धीच्या व्यक्तीस हा पुरावा महत्वाचा नाहीं असें वाटण्याचा संभव आहे. यास्तव खुद शिवाजी महाराजांनीं समर्थ रामदास स्वामीस चाफळ येथील देवस्थानास पूजामहोत्साह इत्यादि कार्या-प्रीत्यर्थ इनाम दिलेल्या जमिनीच्या सनदेतील खालील महत्वाचे उद्गार आम्ही येथें नमूद करितों (रामदास आणि रामदासी भाग २ पान ४० पहा)
“ चरणराज शिवाजी राजे यांणी चरणावर मस्तक ठेवून विज्ञापना जे मजवर कृपा करून सनाय केले. आज्ञा केली कीं, तुमचा मुख्य धर्म राजसाधन करून धर्म स्थापना, देव ब्राह्मणांची सेवा, प्रजेची पीडा दूर करून पालनरक्षण करावें; हें व्रत संपादून त्यांत परमार्थ करावा. तुम्ही जें मनीं धराल तें श्री सिद्धीस पावील त्यावरून जो जो उद्योग केला व दुष्ट तुरुक लोकांचा नाश करावा, विपुल द्रव्यें करून राज्यपरंपरा अक्षय चालेल ऐशीं स्थळें दुर्घट करावी ऐसे जें जें मनीं धरलें तें तें स्वामींनीं अशिर्वादा प्रमाणें मनोरथ पूर्ण केले. या उपरी राज्य सर्व संपादिलें. तें चरणीं अर्पण करून सर्वकाळ सेवा घडावी. ऐसा विचार मनीं आणिला. तेव्हां आज्ञा झाली कीं, तुम्हास पूर्वीं धर्म सांगितलें तेंच करावें तोच सेवा होय. ऐसे आज्ञापिलें. ”

हें पत्र शके १६०० आश्विन शुद्ध १० चें आहे. दसऱ्याचे सुमुहूर्ता-वर गुरु ऋणांतून अंशतः मुक्त होण्याचे हेतूनें वरील सनद शिवाजी महाराजांनीं समर्थ चरणीं अर्पण केली. या सनदेतील व्यक्त केलेला अभिप्राय किती महत्वाचा आहे हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. वरील उताऱ्यांतील पहि-

त्याच वाक्यांत शिवाजी महाराजांनीं स्थापिलेल्या स्वराज्याचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें याचा स्पष्ट उल्लेख आलेला आहे. राज्यसाधन करून स्वराज्य-स्थापना करवयाची हें ध्येय शिवाजी महाराजापुढें समर्थानीं ठेविलें व तें शिवाजी महाराजांनीं सिद्धीस नेलें. वरील उद्गारांचे योगानें अतिचिकित्सक आक्षेपकांचें पूर्ण समाधान प्रस्तुत मुद्याच्या बाबतींत होईल अशी आमची खात्री आहे.

शिवाजी महाराजांस राज्याभिषेक करण्याचे कामीं पुढाकार घेणारे व राज्याभिषेक करणारे वेदशास्त्रसंपन्न गागा भट्ट यांनीं शिवराज प्रशस्तीमध्ये शिवाजी महाराजांविषयी जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे तो फार महत्वाचा असल्या कारणानें या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे. भारतइतिहास संशोधक मंडळाच्या चतुर्थ संमेलनवृत्ताच्या २९ वें पानावरील खालील श्लोक आह्मी देतो.

पीताः शास्त्रमहार्णवाः भसिततां प्राप्ताः समुल्लासिताः
विश्वं भानुमते व दीर्घितमिदं कात्स्न्येन लब्ध्वा श्रुतिः ।
नव्या सृष्टिरकारि सृष्टिविरहे त्राता द्विजौघाः क्षमा
वासिष्ठी त्वयि जामदग्न्यसदृशत्वय्येव संभाव्यते ॥ १६ ॥
अवरंगजेबयवनाधिपभीतविप्र—
त्राणाय यः परिगृहीतनवावतारः ।
अन्योस्ति वा मलयभूवल्यात् समुद्रात् ।
सुभ्रामभीतानिरिक्षणदीपितः कः ॥ २२ ॥

अज्ञानसिंधौपतिताः स्मृतीश्च समुद्धारार्जुनया स्वकृत्या ।
वेदान्निमग्नानुदधौ युगादौ यथैव विष्णुः कमठस्वरूपः ॥ २४ ॥

वरील संस्कृत श्लोकांचे अर्थ खाली दिले आहेतः—

“ शास्त्र महासागरांचें प्राशन करून (म्हणजे त्यांचा अगदीं कसून अभ्यास करून) त्यांना ज्या शिवाजी राजानें लोकप्रसिद्धीला आणलें, सूर्य प्रकाशाप्रमाणें ज्यानें या जगाचा विस्तार केला, ज्यानें सर्व वेदांचें ज्ञान मिळविलें, ज्यानें सृष्टीची रचना च नवी केली व ब्राह्मण समूहाचें रक्षण केलें अशा जामदग्न्यासारख्या हे शिवाजी राजा तुझे ठिकाणींच ही पृथ्वी (पृथ्वीचें राज्य) असणें संभवनीय आहे. ”

“ अवरंगजेब बादशहाच्या दराच्यानें घाबरलेल्या ब्राह्मणांच्या रक्षणाकरितां ज्या शिवराजानें नवीन अवतार धारण केला आहे. इंद्रापासून भ्यालेल्या पर्वताचें रक्षण करण्यास दक्षिण दिशेला वेढून टाकणाऱ्या समुद्रावांचून

दुसरा कोण समर्थ असणार (समुद्राखेरीज दुसरा कोणी हि जसा पर्वताचें रक्षण करण्यास समर्थ नाही त्या प्रमाणें यवनभीत ब्राह्मणांचें रक्षण करण्यास शिवरायाखेरीज दुसरा कोणी हि समर्थ नाही हा भाव). ”

“ युगारंभी कच्छरूपधारी भगवान विष्णूने ज्या प्रमाणें समुद्रांत बुडालेल्या वेदाचा उद्धार केला त्या प्रमाणें ज्या शिवरायानें स्वतःच्या निर्मळ कृतीने अज्ञान समुद्रांत बुडालेल्या स्मृतिग्रंथाचा उद्धार केला. ”

शिवराज प्रशस्तींतील वरील श्लोकांत शिवाजीमहाराजांनीं स्मृतिग्रंथाचा उद्धार केला असें विधान आहे. स्मृतिग्रंथाचा उद्धार म्हणजे अर्थात स्मृतींत सांगितलेल्या धर्माचा उद्धार शिवाजीनें केला असे उघड होत आहे. औरंगजेब बादशहाचे जुलमापासून ब्राह्मणांचें रक्षण केल्याचा हि वरील श्लोकांत उल्लेख आहे. समर्थ रामदास स्वामींनीं शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या ध्येयाचे स्वरूपा विषयीं जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे त्याच स्वरूपाचा वेदमूर्ती गागाभट्टांचा अभिप्राय असल्याचें वरील श्लोकांवरून सिद्ध होत आहे. समर्थ रामदास स्वामी व गागाभट्ट हे महाराष्ट्रीय समाजापैकीं त्या काळच्या प्रमुख व्यक्तीं पैकीं असल्या कारणाने व समर्थांचा आणि शिवाजी महाराजांचा गुरुशिष्य संबंध असल्या कारणाने, त्यांनीं शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयीं व्यक्त केलेल्या वरील अभिप्राया पेशां त्या काळच्या महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील व्यक्तींच्या अभिप्रायाचे कित्येकास जास्त महत्त्व वाटण्याचा संभव आहे. ही बाब लक्षांत घेऊन तत्कालिन महाराष्ट्रेतर व्यक्तींचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयीचे अभिप्राय या ठिकाणीं नमूद करणें अप्रस्तुत होणार नाही. किंबहुना मराठ्यांविषयीं पूर्वग्रहानें ज्यांचीं मनं दूषित झालेलीं आहेत त्यांना पुराव्याच्या दृष्टीनें असल्या अभिप्रायांची किंमत अधिक वाटण्याचा संभव आहे. यास्तव महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील त्या काळच्या एका नामांकित व्यक्तीचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींचें मत आम्ही एथें नमूद करितों. शिवाजी महाराजांचे काळीं भूषण या नांवाचा एक सुप्रसिद्ध कवि उत्तर हिंदुस्थानांत होऊन गेला. शिवाजी महाराजांचें उज्वल चरित्र त्याचें डोळ्यांदेखत घडत होतें व त्यांची कीर्ति सर्व भरत खंडांत दुमदुमून राहिली होती. शिवाजी महाराजांची कीर्ति भूषणकवीचे कानांवर आल्यामुळे शिवाजी महाराजांचें दर्शन घेण्याची उत्सुकता त्यास होऊन त्यानें शिवाजीमहाराजांचें दर्शन घेतलें व महाराष्ट्रदेशाची स्थिति त्यानें स्वतः

अवलोकन केली. या नंतर भूषण कवीने शिवाजी महाराजांचे चरित्र-वर्णन-पर असा शिवभूषणकाव्य त्यांनाचा एक ग्रंथ लिहिला. त्या ग्रंथांतील खालील शिवाजी महाराजांसंबंधाचें उद्गार महत्वाचे असल्या कारणानें ते आम्ही एथें नमूद करितों.

राखी हिन्दुवानी हिन्दुवानको तिलक राख्यो ।

अस्मृति पुरान राखे वैद बिधी सुनी में

वेद राखे विदित पुरान राखे, सार युत रामनाम राख्यो

अति रसना सुधरम ।

हिन्दुनकी चोटी रोटी राखी है, सिपान्हित की

कांधे मै जनेऊ राख्यो, माला राखी गर मे

हिन्दुवान द्रपदी की इज्जति बचै बे ।

वरील कवितेत भूषण कवीने शिवाजी महाराजांच्या ठळक ठळक कृत्यांचें तपशीलवार वर्णन दिलें आहे. या वर्णनावरून शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम कोणत्या ध्येयांनं ऊद्युक्त होऊन केला होता या विषयी महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकमत स्पष्ट होत आहे.

पहिल्या प्रकरणांत शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयीं इंग्रज इतिहासकारांचे नमूद केलेले अभिप्राय किती असत्य व चुकीचे आहेत हें भूषण कवीच्या वरील उद्गारावरून सिद्ध होत आहे.

शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपासंबंधी सुरवातीस दर्शविलेल्या तीन प्रकारच्या पुराव्या पैकीं तिसऱ्या सदरांत पडणाऱ्या पुराव्याच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. या पुराव्याच्या सदरांत मुख्यत्वे करून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयीं मराठी बखरकारांनीं दर्शविलेल्या अभिप्रायांचा समावेश होतो. शिवाजी महाराजांच्या चरित्राची हकीकत देणाऱ्या बखरी पैकीं दोन बखरी फार महत्वाच्या आहेत. एक कृष्णाजी अनंत सभासद कृत शिवचरित्र व दुसरी महार रामराव चिटणीसकृत सप्तप्रकरणात्मकचरित्र. कृष्णाजी अनंत सभासद यांनी शिवाजी महाराजांचें चरित्र स्वतः डोळ्यांनीं पाहिलेलें होतें. त्यांनी लिहिलेल्या चरित्राचे सुरवातीसच, शिवाजी महाराजांच्या चरित्रासंबंधीं खालीं नमूद केलेला त्रोटक उल्लेख केला आहे.

१ टीप: सन १९२२ सालच्या मार्चन रिव्ह्यूच्या एप्रिल महिन्याचे अंकातील एका लेखांत मराठ्यांचे स्वराज्यस्थापना व स्वराज्यविस्तार करण्यांत कोणतें ध्येय होतें या विषयीची चर्चा करण्यांत आली आहे. ही चर्चा प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीने फार महत्वाची असल्याकारणानें त्या पैकीं कांहीं महत्वाचा भाग आम्ही एथें देतो:—

“ रात्रौ श्री शंभू महादेव स्वप्नास येऊन प्रसन्न होऊन बोलिला जे तुझ्या वंशांत आपण अवतार घेऊं देवब्राह्मणांचें संरक्षण करून ग्लेच्छांचा क्षय करितों दक्षिण देशाचें राज्य देतों ” म्हणोन त्रिवार वचन करून वर दिला.

टीप चालू :- लेखाचा मथळा “ A lesson for today ” असा आहे.

पान ४५६ वर खालील मजकूर आहे.

To the Rajputs and Bundelas who had so long been the staunchest supports of the Moghul cuase, the Maratha Chief appeared as their heaven sent deliverer orin the words of their poet as a Bhima slaying Kichaka, as a Rama slaying Ravana. This feeling breathes in every line of the poet Bhushan's eulogy of Shivaji. He worships Shivaji as an incarnationNow we cannot explain away this mental attitude by saying that Bhushan was a Maratha patriot who would naturally magnify the deeds of the Hero that had led his race on to wealth, independence and attempted suzerainty over India. We know that Bhushan was a Kanoja Brahman of Sheorangpur in Upper India (Cawnpore District) who made a long and perilous journey to the Maratha capital in order to see the hero whose deeds had stirred his imagination in his ditsant home. Bhushan really voices in smooth and vigorous numbers, what oft was thought but never so well expressed by the millions of Hindus all over India.

याच लेखांतील खाली दिलेला दुसरा उतारा हि फार महत्वाचा आहे.

On the 26th October 1731 after the Maratha invaders had slain Daya Bahadur, the imperial viceroy of Malva, with the treasonable help of Nandlal, Sawaji Jayasingh Raja of Jaipur writes thus to Nandlal.

“ हजार शाबास है के फकत् हमारे कौलके उपर आप सब मालवे सरदार रहकर, अपना धर्मका कल्याण होना और मालवेमे धरमकी वृद्धी होना, ए बात विचारकर मालवे भेसे मुसलमानोंकु नोपद किये, और धर्म कायम रखा हमारा मनोरथ अपने पुरा किया, ”

या त्रोटक उल्लेखांत शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचें रहस्य कृष्णाजी अनंत यानें दर्शविलें आहे. मल्हार रामराव कुत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचें स्वरूप स्पष्ट करणारे असे बरेच व विस्तृत असे उल्लेख आहेत. परंतु ही बखर पेशवाईच्या अखेरच्या काळांतील असल्यामुळें या बखरींतील उल्लेखांचे सत्यतेविषयी कठ्या चिकित्सकाकडून शंका उपस्थित केली जाण्याचा संभव आहे. यास्तव या बखरीच्या रचनेच्या पूर्वी महाराष्ट्रांतील राजकारणांशीं परिचित असलेल्या व्यक्तींची शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीं कोणत्या प्रकारची कल्पना होती या बद्दलचा पुरावा उपलब्ध झाल्यास तो फार महत्वाचा ठरणार असून त्याचे योगाने सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील उल्लेखांच्या सत्यतेविषयीं खात्री पटणार आहे. आम्ही म्हणतो या प्रकारचा पुरावा उपलब्ध झाला असून तो आम्ही खालीं नमूद करितों. पानिपतचे युद्धाचे सुमारास अयोध्येचा नबाब सुजा उद्धवला याचे दरबारीं मराठ्यांचे वतीनें गणेश वेदांती या नांवाचा गृहस्थ बाकिलीच्या कामावर होता. याच गणेश वेदांती यांचा माधवराव अनंत वेदांती या नांवाचा भाऊ होता. वेदांतपारंगत व आत्मविद्या जाणणारा अशी माधवराव वेदांत्यांची ख्याति होती. माधवराव अनंत यानें शके १७०४ माघ वद्य ५ रोजीं सवाई माधवराव पेशवे यांस लिहिलेलें एक पत्र मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या सहाव्या खंडांत प्रसिद्ध झालें आहे. (लेखांक : ३६). हें सर्व पत्र चर्चाविषयक मुद्याचे दृष्टिनें अत्यंत महत्वाचें असल्या कारणानें तें आम्ही खालीं दिलें आहे.

म. इ. सा. खं. ६]

लेखांक ४३६

श्री

शके १७०४ माघ वद्य ५.

“ श्रीमंत राजश्री पंतप्रधान स्वामींचे सेवेसीः—

पोथ्य माधवराव अनंत वेदांती कृतानेक साष्टांग नमस्कार विनंति. येथील वर्तमान ता. माघ वद्य ५ पर्यंत यथास्थित जाणोन स्वानंद वैभवपत्रीं लेखनाशा करीत असलें पाहिजे. विशेषः— प्राचीन हिंदुधर्माचा लोप होऊन अपसव्याचें प्राबल्य जाहलें. त्यांनीं सर्व धर्म भ्रष्ट करून स्वधर्माचरणीं जनास लाऊन, वेदवेदांगप्रवृत्तीपासून परावृत्त होण्यामुळें ब्राह्मण्याचा लोप स्वधर्माचार राहिला. यास्तव भगवंतजीस संकट पडून, तदाश्रयीं हिंदुराजे कित्येक होते जाले; त्यांसही हितोपदेशकर्ते लोक निर्माण जाले. त्यांनीं नाना प्रकारे

सांगून धर्मवांछा धरविली. परंतु जनाची प्रवृत्ती लाबणें जालें नाहीं. जैपुरवाले यांनीं अश्वमेध केला. कोण्ही कांहीं, अशा प्रकारें चाललें. तें श्रीचें मनास न आलें. त्या वरून स्वतः अवतीर्ण जाल्याखेरीज दुर्मताचा नाश होणार नाहीं, जाणून बाबाजी भोंसले यांचे वंशीं मालोजी विठोजी राजे जाले. त्यांचे वंशीं साक्षात् मगवान विश्वेश्वर स्वयमेव आपण शिवशिवाजी राजे अवतीर्ण होऊन तुरुकाचा निःपात करून, हिंदुपति सिंहासनस्थ गागाभट प्रतापें जाहले. त्यांनीं एक ग्रंथ ब्राह्मणांनीं छटला म्हणजे मणभर धान्य व पांच रुपये रोख द्यावे. या प्रमाणें उत्तरोत्तर विशेषात्कारें दक्षिणा व धान्य देऊन विप्रकुलीचें संरक्षण केलें, धर्मवृद्धि पावविली. त्या अन्वये दाभाडे मेनापति याणीं पुण्यक्षेत्राचें ठायीं श्रावणमासीं धर्म दक्षणा देऊन दिवसेंदिवस लौकिक संपादिला. त्यांचा पराभव करून श्रीमंती वास्तव्य केल्यापासून सर्व गुणाचे ग्राहीक होऊन, दिगंत कीर्ति मिळवून, आसमुद्रान्त ध्वजारोपण केलें. धर्म कलाकुशलता, वीर्यशौर्य, गीत-नृत्यादि नानाप्रकारचे तर्क साधून, स्वामिसेवा करून, कुलोद्धारकता आपलाले वंशीं सर्वजनांनीं अवर्णनीय स्तुतिप्रद केल्यांनीं राज्याभ्यंतरीं सर्वोस मान्य असेंच पुरुष होऊन प्रपंची इहपर उत्कृष्ट जालें. त्यास वडिलोपार्जित वागण्याच्या चाली कशा, त्याणीं राज्य संपादलें कसें झणाल तरीः—कोणत्याहि कर्मास प्रवृत्त होऊं नये. जाले असतां, त्यांत हानि होवो किंवा कांहीं घडो, परंतु ती मसलत शेवटास जाई तों पर्यंत पिच्छा सोडूं नये. अशीं कर्मे कोणतीं झणाल तरी ये॥ वसई धेण्याविशीं श्रीमंत थोरले चिमणाजी बळाळ आपासाहेब याणीं साहास केला, तो काय लिहूं ? तत्रापि ऐशीं हजार माणसें लहान थोर सरकार कार्मी आलीं. ऐसी जघन्य कीर्ति वागती. ती वसई धेऊन फिरंगी यांस गोवें एक ठाणे ठेवून, संपूर्ण राज्यांतून काढून दिलें. तसेंच, सदाशिव चिमणाजी भाऊसाहेब पेशवे यांणी दिल्लीपतीस स्पर्धा करून दिल्ली घेऊन, आपण सिंहासनस्थ होऊन, पुढें गिलच्यांवरी जाऊन मोठे जवामर्दीनें लढाई दिली. त्या युद्धांत लक्षावधि मनुष्ये गारत जालीं. वरकड जीवजंतूची संख्या कोणीं धरली ? परंतु पराभव झाल्यामुळें हिंदुधर्माचा लोप व्हावा, असा प्रसंग प्राप्त झाला असतां बाळाजी बळाळ नानासाहेब पेशवे याणीं अभिमान धरून सरकार कार्मी आलें. त्यांचें धरीं लघुलघु लेकरें राहिलीं ! तीं गौरवस्कार युक्त जाणोन, त्यांची मर्यादा ठेवून, अपरतारतम्य चित्तवित्तानिशीं अंतःकरण पुरवून वाढविलीं ! हिंदुस्थानांत राणोजी शिंदे व महादजी शिंदे यांस पाठबोन

विदुरापासून सुयोधनाचा मानभंग जाला, तद्वत् उभयता शिंदे यांणी दिल्ली-पती सहित पादाक्रांत सर्व राजे लहान थोर करून पुण्यास राजधानी इंद्रभुवनवत् केली ! ऐसे अभिमानी पुरुष ! त्यांचे वंशीं आपण कीर्तिमान् आहांत. त्यास मागील इतिहासाचें कारण नसतां किंचित् लिहिणे बालबोधार्थ लागलें. आतां केलें तेंच करावें; त्या करितां मरोनी उरावें. उरलें त्यांणीं मोडलें तेंच घडावें; हा धर्म मुख्यत्वेन राजाचा. त्या राजांनीं स्वहित साधून परलोकीं योग्य व्हावें. त्या योजनेस श्री हरिस्मरण अहर्निशीं असावें. तो साक्षेप कोणता म्हणाल तरी:— नाना युक्ति प्रयुक्ति बोलणें; वादवेवाद जितणें; समर्थी समर्पक उत्तर देणें; कलाकुशलता, हावभाव; नटनाट्य; कौतुकगीत नृत्य, वीर्य, शौर्य, विवेक, शुचिष्मत्ता, लिहिणें, बेरीज, तेरीज, शब्दशब्दांग, देशपरत्वे भाषा, विनोद, साहित्य जाणावें, बोलोन करून दाखवावें. ऐसे प्रकारे साक्षेपीं राहावें, व सेवक जना पासून लहानथोर अपराध जाला, तरी स्वामींनींच क्षमा केली पाहिजे. कारण, पदरचीं सर्व मनुष्ये जाणतीं असलीं तरी मूर्खत्व नाहीसे होईल. त्यास मुळीच तो अज्ञान; त्यास नानाप्रकारे श्रम करून सज्जानता आणली; तो कामाचें धोरण न जाणून चुकला; तेव्हां ज्या मनुष्यास या योग्यतेस सहस्रावधि द्रव्य खर्च केलें, तेव्हां तें मनुष्यसें जालें. तें मनुष्य तोडून आपले करितां प्राण देणारे. त्याजला अपराध सोडला नाही, तरी लक्षावधि मनुष्यांत सूत्र उत्पन्न होणार, तें मनुष्य दैववश प्राप्त जालें, तरी इतबारी वागणार क्वचित् ! तेव्हां पृथ्वीपती जो त्यांनीं सर्वांचा संग्रह केला पाहिजे. त्यांणीं त्याग केला तरी त्या मनुष्याचा निर्वाह कसा होईल आणि चाकरीचे सूत्र मनुष्ये कोठून मिळणार ? याकरितां परंपरेचे कुलशीलाचे मनुष्य अज्ञान असलें तरी स्वामिसेवा जीवादारभ्य करील. सज्जानी मनुष्य नानाप्रकारे आपला मतलब साधून सर्वस्वाचा पराचा नाश जाला तरी करील. त्याची प्रचीति हल्लीं सर्व राज्यांत तरी वागती. तिचा विस्तार कशास ? सारांश, राजांनीं आधीं अंतःकरण जाणावें. ही कला त्यास असली पाहिजे. जो परांचें अंतःकरण जाणील तोच राजा. राज्याधिकारास योग्य असा जो राजा त्यांणीं न्याय-नीतीनें वर्तावें. आपपर तेथें मनांत न आणावें वास्तविक असेल तेंच करावें. अन्यथा मार्गी लोकवार्तेवरी न जावें. समक्ष पाहिल्यावाचून न रहावें. अथवा निश्चयात्मकें शोधून पहावें. मग जें सांगणें तें सांगावें. ज्या राज्यांत नीति बुडाली तें राज्य भ्रष्ट झालें ऐसें जाणावें. परंतु काळवेळ पहावा. समय ओळखून चालावें. अधीरपणें नसावें. दुर्मदासीं दूर ठेवावें. अपरिचित्तासी ओळ-

स्वावें. दुसूनच बोलवें. उपाधीपासून दूर असावें. उपाधीत न सांपडावें. लीनत्व पहिलेंच घ्यावें. मूर्खत्व सोडून द्यावें. दोष अवगुणातें झांकावें. दुर्जन दंडून सोडावें. दरिद्रियावरी उपकार करावें अमित भाषण बोलवें. कोणतेही तऱ्हेतऱ्हेसी न जावें. कार्य करणें तेंचि करावें. अकार्यी मन न घालायें. होईल तेंचि करावें. न होण्याचें तें करण्याचा अभिमान धरूं नये. धरल्या होय ऐसे साधन पहावें. साधनीं फार न झटावें. दीर्घ प्रयत्न झाल्यास करावें. केलें कर्म न सोडावें दुसरे याचें अभिष्ट जाणावें. बहुत यत्नें करावें. न होय तरी नम्र असावें. दुःख कोणासहो न द्यावें. अपार पाठांतर करावें. सदासर्वदा तत्पर ईश्वरचरणार विंदवत् स्वामीसेवेंत रहावें. शांति मनीं ठेवून वर्तावें. सक्रियेनीं चालावें. राजदंड उगाच न करावा. अपराधीयासी दंडोन सोडावें. लोक पारखोन सोडावें. पुनः मेळवूनीं घ्यावें. ऐशा नाना प्रकारच्या युक्ती बैसोन कोण्ही बोलती, परंतु प्रसंगीं नानामाधार घेतीं ऐसें पुरुषी न चालावें. सदासर्वदा स्वामिसेवा एकनिष्ठेनें करून कार्याकरितां श्रम करावें. श्रम करून कार्य करून घ्याव. श्रम करितात त्यांस श्री अभयपूर्वक यश देतों, हा निश्चय मनीं सट्ट धरूनी चालावें. इहलोकीं भलेपणा मेळवून घेतला तर परलोकीं मुक्तीस गेला हे निश्चयत्वे मनीं धरून वर्तत जावें. यांत श्रेयस्कर सर्वोपरी जाणावें. बहुत काय लिहिणें, लोभ करीत जावा हे विनंति. ”

वरीलपत्र मराठ्यांच्या सत्तेस उतरती कळा लागण्यापूर्वीचें आहे. लोप पावलेल्या ब्राह्मण्याचें व स्वधर्माचाराचें पुनुरुज्जीवन करण्याकरितां शिवाजी महाराजांचा अवतार झाला असें या पत्रांत स्पष्ट म्हटलें आहे. त्याच प्रमाणें शिवाजी महाराजांनीं व त्यांचें पश्चात् सेनापती दाभाडे व पेशवे यांनीं ब्राह्मणद्वारा वेदांचें रक्षण कोणत्या रितीनें केलें याचा हि स्पष्ट उल्लेख वरील पत्रांत केला आहे. हा पुरावा लक्षांत घेतला असतां मल्हार रामरावकृत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाचें स्वरूपाविषयी जे उल्लेख आले आहेत ते दंतकथात्मक भाडकथांच्या स्वरूपाचे नसून पूर्णपणें विश्वसनीय असे ऐतिहासिक सत्यकथनाचे स्वरूपाचे आहेत असें पूर्णपणें शाबीत होत आहे. आतां मल्हार रामरावचिठणीसकृत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीचे कांहीं महत्त्वाचे उतारे आम्ही खालीं देतो. शिवाजी महाराजांचें सप्तप्रकरणात्मक चरित्र इ. स. १८११ सालांत मल्हार रामराव चिठणीस यांनीं रचिलें. पुरातन अस्सल

कागदपत्रांची सर बखरीस येणार नाही या विधानांत जरी कांहीं ग्राह्यां असेल तशापि आमच्या समजुती प्रमाणे बखरींची किंमत ऐतिहासिक सत्य कथनाच्या दृष्टीनें अगदीं अल्प आहे अशांतला भाग नाही. स्वराज्यस्थापना व स्वराज्य प्रसार करण्यांत शिवाजी महाराजांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचें यथायोग्य दिग्दर्शन सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत केलें गेलें आहे अशी मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनग्रंथातून या मुद्यासंबंधी जो पुरावा आम्हास आढळला आहे त्या वरून पूर्ण खात्री झाली आहे. प्रस्तुत ज्या मुद्याची चर्चा आम्ही करित आहो त्या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील व शिवदिग्विजयांतील कांहीं उतारे या ठिकाणीं देणें अपरिहार्य झालें आहे. त्यास आमचा नाइलाज आहे.

शिव छत्रपती महाराजाचे सप्तप्रकरणात्मक चरित्र

पान १

मल्हार रामराव चिटणीस यांस शाहू नृपति यांनीं (१७३४) आशा केली ऐसीजे, तुम्ही पुरातन सेवक लेखनाधिकारी, याजकरितां पूर्वीपासून महाराजांचे कुळाचे ठायीं परम प्रतापी पूर्वज होत आले, त्यांनीं पराक्रम केले, सार्वभौम राज्यें केलीं, तदनंतर कालें करून मल्लेखराजे होऊन संपूर्ण पृथ्वीतील धर्मच्छेद केला, श्री देव ब्राह्मण तीर्थें व क्षेत्रें गायी व प्रजा यास पीडा नानाप्रकारें करून बहुत केली असतां पुन्हा श्री शिवछत्रपति अवतार होऊन धर्म स्थापना केली व राज्य आक्रमण केलें, त्याजपासून आजपर्यंत राज्योपभोग वंशपरंपराग. दक्षिणचे ठायीं कसे केले, पराक्रम काय केले, हें चरित्र पूर्वील दाखले वगैरे लिहून ठेविलें असतां सकल विद्या व गुण संपन्नता व शौर्य औदार्य आभीर्य दयानीति हें सहज उत्पन्न होत असावें. ” म्हणून आशा झाली.

पान ७

दक्षिणेंतील धर्म उच्छेद झाला. ब्राह्मणास पीडा बहुत; गोवध अपरिमित; देवस्थानें क्षेत्रें यज्ञयागादि यांचा उच्छेद झाला. दिल्लीपती यांनीं हिंदुराजाचे तहामुळें, बहुत धर्मोच्छेद केला नाही, परंतु सहा अबनानीं फार अमर्यादा केली, तें ईश्वरास न साहे.

पान २९-३०

त्या समर्थी महाराजांनीं विचार केला जे, आपण वहीलांनीं मेळविलेले

खाऊन राहाणें योग्य नाही. आपण हिंदु सर्व दक्षण देश म्लेछांनीं प्रासिला देव ब्राह्मण गायींस क्षेत्रांस पीडा केली. धर्म बुडविला. हा रक्षणार्थ प्राण ही वेंचून धर्म रक्षू व आपलें पराक्रमानें नवीन दौलत संपादूं तें अन्न भक्षू ”

पान ३३

मावळें सारीं सोडाविलीं. जवळ जवळ पुंड देशमुख पाळेगार होते ते ममतेत घेऊन आपले केले. राज्य साधून म्लेछांचें पारिपत्य करून माहाराष्ट्र धर्म रक्षणें तेव्हां ज्यास जसे आपल होतील तसे करावें. बिपरीत दिसल्यास पारिपत्य करावें.

पान ३६

राजे (शाहाजी) यांनीं शिवाजी राजे यांस पत्र लिहिलें; “तुमचे वर्तणुकीने आह्मांवर इतराजी झाली या करितां हें नीट नव्हे. या उपरि पादशहास जाऊन भेटावें, आणि त्याचे आज्ञेप्रमाणें किल्ले कोट मुलुख सोडून द्यावा ” असें बहुत प्रकारें लिहिलें. ते समयीं माहाराजांनीं विचार केला जे, वडील देवा-प्रमाणें. त्यांची आज्ञा ती शिरसावंद्य; परंतु सर्व धर्म बुडाला, सर्व म्लेछ-मय झालें, यांचा उच्छेद करून धर्म रक्षणयास जीवादारभ्य श्रम करावा हें आम्हांस करणें, तेव्हां वडिलीं लिहिलें तसें कसें चालावें ? हें मनांत आणि त्याहून हें श्रेयस्कर हा मार्ग अवलंबिला. आज्ञाकरितां वडिलां-वर पातशाहाची गैरमर्जी, यास्तव वडिलांस श्रम वाटत असतील त्याचा विचार कसा करावा ? शिवाजी महाराजांची स्त्रि सईबाई इनें माहाराजास या बाबतीत खालील सल्ला दिला (पान ३७) राज्य साधावें, देव ब्राह्मणाची स्थापना करावी, धर्म रक्षावा ही इच्छा धरली हें योग्य. देवावर भार घालून चालावें. यश देणार तो समर्थ आहे.

पान ४२

पूर्वीं धर्माची ग्लानी झाली. देवब्राह्मण गायींस पीडा झाली असतां पूर्व युगांतरी देवानं मनुष्यवेशें अवतार धरून महानऋषि हे भूदेव होऊन धर्म स्थापना करावी, तसेंच कलयुगाचे ठायीं धर्म उच्छेद झाला असतां ईश्वरी अंशरूप राजे हाऊन कर्म ज्ञान उपासना कांडत्रयात्मक वेदमार्ग दाहा हजार वर्षे पर्यंत स्थापावा असें विष्णुपुराणाचे ठायीं आहे, त्या अन्वये म्लेछमय पृथ्वी झाली धर्म उच्छेद झाला, गायी

ब्राह्मणांस पीडाही झाली, या करितां शिवाजी राजे हे पूर्वी श्रीचें वरदानें निर्माण झाले. त्यास बुद्धि म्लेंछांचा उच्छेद करावा आणि धर्म स्थापवा ही झाली. त्या आधारेच त्यांस साह्यभूत ऋषि अवतार सत्पुरुष, पूर्वं कालाचे ठायींप्रमाणें, बहुत निर्माण झाले. कलयुगाचे ठायीं मुख्य धर्म उपासना नामस्मरण कीर्तन हे सुलभ उपाय यांची स्थापनाही ते स्थापिते झाले. ”

यापुढें बखरीमध्ये चिंचवडचे मोरया देव, रंगनाथ स्वामी निगडीकर, विठ्ठलराव, रंगनाथ स्वामीचें बंधु, जोश वामन शिगाटाचें, निंबाजी बावा दहिठणकर, बोधलबोआ, जयराम स्वामी, केशवस्वामी भागानगरकर, परमानंदबोआ पोलादपूरकर, ज्यंबक नारायणाश्रम बोआ, मोनी बोआ पाटगांवकर, अचलपुरी गोसावी, तुकाराम बोआ, समर्थ रामदास स्वामी इत्यादिकांचीं नांवें किर्तन भाक्ति उपासना स्थापन करणारांपैकीं प्रमुख झणून बखरकारानें नमूद केली आहेत.

पान ५३

स्वामीनीं आज्ञा केली. त्या अन्वये परमार्थ व प्रपंच राज्य प्रजापालन धर्मस्थापना करिते झाले. आणि म्लेंछ याचा पराभव करून गोब्राह्मणास पीडा होत होती ती दूर करून धर्म स्थापिला, आणि राज्य संपादिलें. तें राज्य धर्माप्रमाणें चालविण्यासारखी मनुष्यें योजून त्यांजवर आपण पाहात; आणि कांहीं परत्र साधन करावें याकरितां साधूंचा सहवास वरचेवर जाणें येणें तेही करीत.

पान ७४

नतर माहाराजांनीं विचार केला जे, आपण किंछे कोट प्रांत घेतला, फौज व पागा आपल्याजवळ झाली, जागा जागांचे माणूस उत्तम तितके आपण जमा केले, ह्मणी लोक जाग जागांचे नामी ठेविले, तसेंच सर कारकून ही मोठे शाहाणे कर्ते मेळविले, आपण धर्मस्थापनेची इच्छा धरिली, हिंदु धर्म स्थापना हेच मानस होते, तसेंच देवीनें कृपा करून आजपर्यंत आपणाकरवीं घडविलें पुढें ही शेवटास देवच नेणार, म्हणून आक्रम केला, राज साधिलें, याचा पाया रीत घालून धर्म करून प्रजा पालन करणें हें सिद्धिस न्यावें, म्हणून चित्तास आणून ‘ पूर्वी जे जे राजे धर्म करून वृद्धिस पावले ते कोणते रीतीनें

बालले, शास्त्राचे ठायीं पुराणांतरीं महान राजे आचरण करीत आले त्या अन्वये आपण ही करावे असें केलें.

पान १५८

ते समयीं बालाजी आवजी चिटणीस याणीं उठोन वनता कला ज, सर्व जे जे मनोरथ स्वामीनीं केले ते दुर्घट असत ही घडले त्यांतच काय अशक्य आहे ? चार वेद साहा शास्त्रे असें ज्यांचें अध्ययन असें श्री कार्शीत मुख्य भटांचे घर आहे. त्यांतील धर्म प्रवृत्ति ग्रंथ त्यांज पासून उत्पन्न होतात, तेच धुरीण पंडित गागाभट्ट आनायासें पैठण येथे माहाराजांची कीर्ती श्रवण करून आले आहेत. त्यांस व पैठणचे पंडितास आणून त्यांचे विचारे सिद्धता करावी.

पान १६७

याप्रकारे माहाराजांनीं राज्याभिषेक समारंभ व तरतूद अत्यद्भुत केली. धर्मस्थापना करून, राज्य करण्याचे धर्म, यवनाक्रांत पृथ्वी होऊन लोपले होते ते पुन्हा जिर्णोद्धार करून स्थापिले. शिसोद्यां कुळांत उत्पन्न होऊन कुळभूषण कुळधर्म स्थापना केली. तसेंच जमाखर्ची लिहिणें झडती हिशेब लिहिण्यास यवनी नांवें मोडून गजशाळा, अश्वशाळा, भंडारगृह, वरुनागार, पाकशाळा ऐसीं नामें ठेवून लिहिणें करावें तसें केलें. अष्टप्रधानांचे व्यापार पूर्वीची शास्त्रपद्धती काढून चाली पाहून केले.

मुख्य प्रधान, सेनापति, अमात्य, सचिव, मंत्री, सुमंत, पंडितराव याणीं धर्माधिकार, सर्व पंडित जन यांचे व विद्वान् ब्राह्मण यांचे सन्मान करावे, व धर्माधर्मविविक्षा यज्ञ करणें व शांतिक, पौष्टिक, नित्य, नैमित्तिक काळाचे कार्ळी सुचवून करवावें. दंड कोणास कसा करावा हा धर्म पाहाणें प्रायश्चित्तचे निर्णय व त्यांची पत्रें होतील, त्यांजवरी समंत असे चिन्ह करावें चिटणीस फडणीस

शिव दिग्विजय

पान १८९

माहाराजांनीं वस्त्रे अलंकार आणवेन ते स्त्रियेस दिल्ले, पालखी घेऊन माधारी पाठविली. सुभेदारांस आशा केली कीं, तिजला भ्रतार करून देणें, आणि तिचा निर्वाह चालविणें बोभाटा येऊं न देणें. या उपरी अशी करणी

कोणही केल्यास, कार्यास येणार नाही. असा संबंध करावा, धर्माचा लोप व्हावा, तेव्हा जनास शिक्षा कशी लागेल ? आपले धर्मांनी संपूर्ण ज्ञातीने वर्तावे ” अशी निविष्ट ताकीद होतांच सर्वांस दहशत पडली.

पान २०१

या देहामुळे वडिलांच्या शरीरास यातना अनेक प्रकारच्या जात्या. पुत्रधर्मास विरुद्ध आले, त्या अर्थी हे शस्त्र घेऊन शिरच्छेद करावा; ह्मणजे कृतकृत्य परिपूर्ण जालें. असें भाषण ऐकून परम सद्गदित होऊन, नेत्रीं विमलांबुधारा येऊन शिवाजी माहाराजास पोटाशीं धरून, अभिषेकिलें आणि माहाराजांची स्तुति करिते जाले. जशीं भगीरथें पूर्वी साहास करून, भागीरथी आणि किंवा परशुरामानें पृथ्वी निक्षेत्री केली तैसेच बारे, तूंही धर्मस्थापनार्थ उदित होऊन वर्णाश्रम धर्मे प्रजेस वर्तवूं लागलास. हें ऐकून पाहून बहुत संतोषी जालों, केवळ शिवच वर्शी साक्षात अवतार घेऊन दुष्टांचा नाश करून धर्म वृद्धिगत चालविला ह्मणोन आमचे वडिलांस श्री आदिमाया जगदबेनी वर दिल्या तो तूं प्रत्ययास येऊन प्रजा संरक्षण करिता जालास.

पान १८२

हल्लीं कलियुग धर्म. धर्मप्रवृत्तीचा लोप होऊन, तेव्हां प्रथम विचारें शत्रु उच्छेद करणें. त्या प्रसंगांत हत ह्मणजे नष्ट झाला तरी वृक युद्ध किंवा त्या चित्ताचें युद्ध महाराष्ट्र धर्मी युक्त योजना केळी.

२१४

बायकोचे हातून हे काम करवीन, त्याप्रमाणें तीही सरकार काम नेकीनें बजावून राहिली, तरी माहाराष्ट्र धर्म तुमचा नाही तर ठीक नाही ' ते समयी उत्तर केलें कीं, “ स्त्रिशीं युद्ध निंद्य ” त्याचें उत्तर बापलेक युद्ध वध आहे. त्यापेक्षां स्त्रि शस्त्र विरहित न मारावी. शस्त्र धारण केलें असतां निंद्य नाही. ”

पान २१२

दौलताबादची पादशाहात अवरंगजेबानी मोडली. ऐशियास तेथील वजौरी मनबदारी वडिलार्जित आमची. त्या जागेचे मालक आझी असोन, दिल्लीपती संबंध काय आहे ? सेवक जन दुसरे देशांतरास गेले. मालक गेल्यामुळे दिल्लीपतीशी विभांडून घेण्याचें नाही. उन्मत्त धण्यास देशधडी लाविलें. सर्वस्व घेतलें. जन अन्नान्न करावयास लाविलें. स्वामित्व करण्याचे धर्म, अधि-

कारी, इनामदार जमीदार, रयत जेथें असेल तेथून त्यास आणोन, ज्याची वृत्ति जी असेल ती त्यांजला सोंपून आपण स्वामित्व ठेवून वर्तवावें. तें कांहींच न करितां मदांध बुध्यां सर्वांचा उपमर्द केला. त्याचें शासन इश्वर करील. तरी मालकाचा सूड मी घेईन. असें माहाराज बोलून, दिल्लीपतीशीं स्पर्धा करावी, असें सर्वांचे ठरल्यावरून इत्यादि.

पुढील एका प्रकरणांत महारामराव कुत राजनीतींल कांहीं महत्वाचे उतारे आम्ही दिले आहेत त्या उतान्याचे योगानें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील वर दिलेल्या उतान्यावर चांगला प्रकाश पडणार आहे. प्रस्तुत प्रकरणांतील विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें वरील उतान्यांतील चर्च्याविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें महत्वाचा भाग मुद्दाम जाड टाईपांत दर्शविण्यांत आला आहे.

वर दिलेले उतारे हे बहुमोल असून त्यावरून धर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति याचा खुलासा उत्तम प्रकारें होत आहे. आतां शेवटीं वर नमूद केलेल्या तिसऱ्या सदरांत पडणारा आणिक एक पुरावा नमूद करून स्वराज्य स्थापना करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या ध्येयानें प्रवृत्त झाले होते. व त्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयीची चर्चा पुरी करूं. या पुढें आम्ही जो पुरावा देणार आहोंत तो पुरावा म्हणजे नुकतेच प्रसिद्ध झालेले फारशी भाषेंतील शिवाजी महाराजांनीं मिर्झा राजा जयासिंग यांस लिहिलेले पत्र हा होय (इतिहास मंजरी पान १४९). मिर्झा राजा जयासिंग यांस शिवाजी महाराजांनीं हें पत्र खरोखरच लिहिलें होतें कीं काय याबद्दलचा कांहीं खात्रीलायक पुरावा पुढे आलेला नाही अशा प्रकारचा पुरावा पुढें आला असतां तर या पत्राचें महत्त्व श्रेष्ठ दर्जाचें ठरलें असतें परंतु अशा प्रकारचे पुराव्याच्या अभावी खुद्द शिवाजी महाराजांनींच हे पत्र जयासिंगास लिहिलें असें म्हणतां येणार नाही असे स्थितींत पुराव्याचे दृष्टीने या पत्राची किंमत किती करावयाची हा प्रश्न आहे. हें पत्र खुद्द शिवाजी महाराजांचें नसून कोणी तरी शिवाजी महाराजांचे म्हणून बनावट लिहिलेले असलें किंवा काव्यसृष्टींत भराऱ्या घेणाऱ्या एकाद्या कवीचे डोक्यांतून तें निर्माण झालें असलें तरी त्याची किंमत कांहीं कमी आहे असें समजणें बरोबर होणार नाही. ज्या काळांत हें पत्र लिहिलें गेलें त्या काळी शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते या विषयीच्या पत्र लिहिणारांच्या समजुती उत्तम प्रकारे या पत्रांत प्रतिबिंबित झाल्या आहेत. या दृष्टीनें विचार केला असतां हें पत्र शिवाजी

महाराजांचे असले काय किंवा त्यांचे नांवचें म्हणून दुसरे कोणी बनविले असले काय ? त्याची किंमत कमी प्रतीची आहे असें झणतां येणार नाही. सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयांचें दिलेले उतारे लक्षांत घेतले असता ह्या पत्रांतील विचार शिवाजीमहाराजांच्या विचारांशी तंतोतंत जुळतात. असें स्पष्ट दिसून येत आहे. अशा स्थितीत पुराव्याच्या दृष्टीनें हें पत्र निवळ त्याज्य नसून काहीं किमतीचे आहे ही गोष्ट निर्विवाद आहे. या पत्राचे बाबतीत एवढी प्रस्तावना करून हें पत्र आझी वाचकास सादर करितों.

“ हे राजाधिराज जयसिंहा ! तुझ्यामुळे रजपुतांची मान वर राहिली आहे. बाबरवंशाची राज्यलक्ष्मी तुझ्यामुळे प्रबल झाली आहे. जगज्जनक परमेश्वरानें तुला धर्म व न्याय याचा मार्ग दाखवावा. मी असे ऐकिले आहे कीं, तूं मजवर हल्ला करून दक्षिणप्रांत जिंकण्यासाठीं येत आहेस. हिंदूंच्या हृदयाच्या रक्ताने जगात तूं ताम्रमुखी मोगलांना यश मिळवून देण्याची इच्छा करीत आहेस, पण तुला हे समजले नाही कीं, या कृत्याने तुझ्या तोडास काळोखी फासली असून देश व धर्म यावर आपत्ति ओढवली आहे. जर तूं आपल्याच बळावर दक्षिण दिग्विजय करण्यासाठीं येत असशील तर मी माझे शीर तुझ्या रस्त्यावर बिछान्यासारखें खाली घालण्यास तयार आहे. व मी मोठे सैन्य घेऊन सर्व देश जिंकण्यास तुला मदत करीन. पण सज्जनांना धोका देणाऱ्या औरंगजेबाच्या थापेस भुलून तूं त्यांच्याकडून आला आहेस. आतां तुझ्याशीं कोणता डाव खेळावा हे मला समजत नाही. तुझ्याशीं मिळून जावें तर त्यात मर्दपणा नाही; कारण पुरुषानें समयाची सेवा करूं नये. बरें, तरवार घेऊन लढण्यास यावें तर दोन्ही बाजूनें हिंदूंचाच नाश होणार. मोठ्या दुःखाची गोष्ट आहे कीं मुसलमानांचें रक्त पिण्याखेरीज इतर कोणत्याहि कामानिमित्त माझी तरवार म्यानांतून बाहेर आली नाही. जर या लढाईसाठीं तुर्क आला असता तर आम्हा शूर पुरुषांना घरबसल्या शिकार साधली असती. अफजलखां व शाइस्तेखां यांच्या हातून काम निभेना म्हणून तुला मजवर स्वारी करण्यासाठीं पाठविलें आहे; कारण स्वतः औरंगजेब आमचा हल्ला सहन करूं शकणार नाही. त्याची अशी इच्छा आहे कीं जगांत हिंदूंच्या सैन्यांत बलशाली असा कोणी राहूं नये; सिंहांनीं अपसांत लढून घायाळ व्हावें. आम्हां लोकांशीं मिळून हिंदूंना धुळीस मिळवावें अशी

जगांत हिंदूंच्या सैन्यांत बलशाली असा कोणी राहूं नये; सिंहांनीं अपसांत लढून घायाळ व्हावें. आम्हां लोकांशीं मिळून हिंदूंना धुळीस मिळवावें अशी तुम्ही इच्छा नसावी. जर तुम्हा तरवारीत पाणी असेल व घोड्यांत दम असेल तर हिंदुधर्माच्या शत्रूवर हल्ला करून इस्लामाची पाळेमुळे खणून काढ. मोठे श्रम करून एखादी सुंदर स्त्री हस्तगत करावी आणि ती शत्रूच्या स्वाधीन करावी अशांतला क्षुद्रपणाचा प्रकार तूं करी आहेस. औरंगजेबानें आपल्या भावाचें व बापाचें रक्त सांडण्यास कमी केलें नाहीं. तेव्हां तुला जर परमेश्वरानें बुद्धि दिली आहे व पुरुषत्वाची चाड असेल तर तूं आपल्या जन्मभूमीच्या संतापानें आपली तरवार तापीव व अत्याचाराने दुःखित झालेल्यांच्या आसवांचें तिला पाणी दे. ही वेळ हिंदूंनी आपसांत लढण्याची नव्हे. कारण त्यांच्यावर मोठा कठीण प्रसंग ओढवला आहे. आमची पोरंबाळें देश, धन व देवालयें यांच्यावर आपत्ति कोसळली असून असाच प्रकार चालू राहिल्यास आमचें कोणतेंच चिन्ह पृथ्वीवर शिल्लक राहणार नाहीं. एक मुठभर मुसलमानांनीं या देशावर प्रभुत्व गाजवावें ही मोठी आश्चर्याची गोष्ट आहे. हें प्रभुत्व त्यांच्या पुरुषार्थाचे मुळ नव्हे. कारण आमचे पाय आमच्यांत अडकवून आमची तरवार आमच्यांत डोक्यांत तो घालीत आहे. आम्ही लोकांनीं यावेळीं हिंदु हिंदुस्तान व हिंदुधर्म यांच्या संरक्षणासाठीं फार प्रयत्न केला पाहिजे. आपल्या देशासाठी खूप हातपाय हालवावें अशी आमची इच्छा आहे. तरवार गाजवून तुर्कांचा जबाब तुर्कांतच द्यावा. जर तूं मेवाडच्या राजसिंहाशीं एकी करशील व कपट सोडशील तर मोठें काम होईल अशी आशा आहे. चोहोंकडून हल्ला करून या सापाचें डोके दगडांनीं ठेचून टाका, म्हणजे दक्षिण प्रांताकडे तो आपले जाळें पसरणार नाहीं. तेवढ्यांत मी भाला चालविणाऱ्या वीरांना घेऊन (विजापूर व गोवळकोंडा येथील) दोन्ही बादशहांना काढून लावतो; आणि दक्षिण देशांत या टोकापासून त्या टोकापर्यंत इस्लामाचे नांव किंवा खूप राहू देत नाहीं. यानंतर कार्यदक्ष शूर स्वारांच्या लाटांनीं गजबजलेली सैन्यनदी दक्षिण देशातील पहाडांतून मैदानांत आणून तुमच्या सेवेस हजर होईन व तुम्हास हिशेब मागेन. चार ही बाजूंनीं घनघोर युद्ध उठवून आम्ही आपलें सैन्य दिल्लीत पोचवूं. आम्ही शुद्ध रक्ताची नदी वाहवून पितृतर्पण करूं. परमेश्वरी साहाय्यानें आम्ही त्यांना खाली पाडू. हें काम फार कठीण

शिवाजी महाराजांचे अवतार समाप्तीपासून मराठी साम्राज्य लयास जाई पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप:—

आतां पावेतो शिवकालीन महाराष्ट्र समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दलची चर्चा केली. यापुढे शिवाजी महाराजांचे पश्चात् महाराष्ट्र समाजाचे जे राजकारणी पुढारी होऊन गेले त्यांचे मराठ्यांच्या राज्याचा विस्तार करण्यांत कोणत्या प्रकारचें ध्येय होते हें निश्चित करण्याकरितां कोणत्या स्वरूपाचा पुरावा आपणास उपलब्ध झाला आहे व त्यावरून कोणत्या बाबी निष्पन्न होतात इत्यादि विषयांची चर्चा करण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् त्यांचे ज्येष्ठ पुत्र संभाजी महाराज हे मराठी राज्याचे गादीवर आधिष्ठित झाले. व्यसनाच्या तावडींत संभाजी राजे हे पूर्णपणें सांपडले असल्या कारणानें त्यांची छोटीशी कारकीर्द शोकपर्यावासी झाली. संभाजी राजे हे जरी व्यसनाधीन होते तथापि धर्म रक्षणार्थ स्वराज्य स्थापना करण्यात आली आहे ही जाणीव त्यांचे कारकीर्दीत पूर्णपणें अस्तित्वांत होती. संभाजी महाराजांचे कारकीर्दीतील एका बाटलेच्या ब्राह्मणांस प्रायश्चित्त देऊन शुद्ध करून घेतल्या बद्दलचें एक आज्ञापत्र म. इ. सा. खंड ८ मध्ये प्रसिद्ध झालें आहे. (लेखांक ४०). ह्या पत्रांतील खालील उल्लेखावरून वर्णाश्रम धर्मव्यवस्थेचें परिपालन संभाजी महाराजांचें कारकीर्दीत केलें जात असे असें दिसून येत आहे:—

“राजश्री छत्रपति स्वामीपासी रायगडास येऊन एक वर्ष गंगाधर रंगनाथ “दरबारी आपणास प्रायश्चित्त द्या ह्मणऊन सर कारकून व न्यायाधीश व उपाध्ये व दानाध्यक्ष व भले भले व ब्राह्मण व समस्त आपले ज्ञातीस शरण येऊन प्रायश्चित्त मागत होता. या उपरी समस्त राजकार्य धुरंधर वर्णाश्रम धर्म प्रतिपालक छंदोगामात्य स्वामी यास सर्व वर्तमान विदित झालें. त्या नंतर त्याहि ब्राह्मणाचे कष्ट व अनुताप बहुत देखोनी राजश्री छत्रपति स्वामीस त्याचा वृत्तांत विदित केला. छत्रपति कृपाळू होऊन प्रायश्चित्त द्यावयासी आज्ञा दिल्ली. या उपरी आम्ही राजश्री छंदोगामात्य यांचे सभेसी समस्त विद्वद्बैदिक ब्राह्मणांचे संमतीनें मिताक्षरादि निबंध पाहून प्रायश्चित्त निर्वाह करोन गंगाधर रंगनाथ यास प्रायश्चित्त संकल्प सांगोन श्री यात्रेस पाठविला.”

वरील उतान्यावरून वर्णाश्रम धर्म व्यवस्थेनुरूप घर्टन करण्याची

भावना संभाजी रोज यांचे ठायीं जागृत असल्याचें दिसून येतें. संभाजी महाराजांचे हातीं राज्यसूत्रें येतांच शिवाजी महाराजांचे तालमीत तयार झालेल्या प्रमुख मुत्सद्यां पैकीं कांहीं संभाजी महाराजांचे क्रोधाग्नीस बळी पडले. शिल्लक राहिलेल्या मुत्सद्यांवर विश्वास नसल्या कारणानें राज्याचीं सर्व सूत्रें कळ्यासारख्या सामान्य प्रतीच्या माणसाचे हातीं गेलीं. अश्या स्थितीत बर दिलेल्या उतान्याखेरीज संभाजी महाराजांचे ठायीं कांहीं उच्च प्रकाराचें ध्येय वसत असावें असें मानण्यास थोडा बहुत हि पुरावा उपलब्ध होऊ नये यांत आश्चर्य नाही. अवतरंगजेबासारखा प्रबळ शत्रु प्रत्यक्ष घरांत शिरला असतां शिवाजी महाराजांसारखा धर्म संस्थापनेच्या उच्च ध्येयानें प्रेरित झालेला असा महाराष्ट्रीय समाजाचा पुढारी त्या काळीं अस्तित्वांत असता तर महाराष्ट्राच्या त्या काळच्या इतिहासास एक अद्भुत व अपूर्व असा रंग चढला असता. परंतु ईश्वरी सूत्र कांहीं निराळेंच असल्यानें महाराष्ट्राच्या इतिहासास तशा प्रकारचा रंग चढण्याचा योग आला नाही. अखेर संभाजी महाराजांची कारकीर्द कोणत्याहि अपूर्व गोष्टीनें न गाजतां त्यांच्या क्रूरपणानें केल्या गेलेल्या वधाचे योगानें शेवटास आली.^१ संभाजी महाराज हातीं येतांच सर्व दक्षिण हिंदुस्तान काबीज झालें असा औरंगजेबाचा समज होऊन त्यास अत्यंत समाधान वाटलें. त्या वेळच्या औरंगजेबच्या मनःस्थितीचें संभाजी महाराजांच्या चरित्रकारानें काढलेलें हुबेहुब चित्र फार महत्वाचें असून त्या वरून पुढील पंचवीस वर्षांत मराठ्यांनीं औरंगजेबा बरोबर चालविलेल्या गनीमी काव्याच्या युद्धाच्या बुद्धाशीं मराठ्यांचें कोणतें ध्येय होतें या बाबीवर उत्तम प्रकारचा प्रकाश पडणार आहे. यास्तव बखरकारांनीं काढलेलें शब्दचित्र असेंच्या तसेंच आम्ही खालीं देतोः—

“ दरोबस्त दक्षण साध्य होऊन फते जाली. ते चिन्हांत येऊन बक्षीला फौज कळमी किती आहे विचारिले. या उपरी एक वर्ण करावा; हिंदु ठेवूंच नये, म्हणून ओले अन्न विकारें ऐसा हुकूम केला. तेव्हां सर्व वजीर याणी व सरदार याणीं विचार केला जे “ पादशाहा या उपरी निरंकुश जाले (म्हणून) हे बुद्धि जाली. पुढें परिणाम ठीक नाही जाणून आसतखान वजीर वगैरे उमराव यास विचार पडला. फौज कळमी विचारली. तेव्हां मसलत राहिली नाही, हें जाणून लोक दूर, बडतर्फ करावे म्हणतील व ओले अन्न विकणे याणी हिंदु कसें ऐकतील. परबरादिगार

याणीं जात निर्माण केली ती मोडती हे घडत नाही. हे दोन्ही बुद्धि पादश-
हास चांगल्या जाळ्या नाहीत विनाशकाल जवळच दिसतो. ”

वर दिलेल्या उताऱ्यावरून औरंगजेबाच्या महाराष्ट्रातील संचाराचें मुख्य धोरण हिंदु धर्माचा उच्छेद करणें हें होतें हें उघड दिसून येत आहे. राजाराम महाराजांच्या आधिपत्यत्वाखालीं मराठ्यांनीं सतत पंचवीस वर्षे जें गमीमी काव्याचें निकराचें युद्ध औरंगजेबाबरोबर चालविलें होतें तें स्वधर्म रक्षणार्थ चालविलें होतें असें वरील गोष्टी वरून सिद्ध होत आहे. औरंगजेबाच्या वर वर्णन केलेल्या ध्येयाचे योगानें महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांत अत्यंत तीव्र अशा प्रकारचा क्षोभ अवरंगजेबा विषयी उत्पन्न झाला व त्या क्रोधरूपी अग्नींत त्यास अखेर बळी पडावें लागलें. महाराष्ट्रीय जनतेत व त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत राजारामा-विषयी अत्यंत आदर व प्रेम वसत असे. धर्मस्थापना हें जें शिवाजी महा-राजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय ठरलें गेलें होतें त्या ध्येयाच्या रक्षणाची जबाबदारी शिवाजी महाराजापेक्षां राजाराम महाराजावर औरंगजेबास दक्षिणेचे स्वारीत प्राप्त झालेल्या यशाचें योगानें अधिक पडली होती. या जबाबदारीची जाणीव राजाराम महाराजांस पूर्णपणें होती असें आम्ही यापुढें जें थोडेंबहुत विवेचन करणार आहोंत त्यावरून वाचकांचे निदर्शनास येईल. राजाराम महा-राजा विषयी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेचें जें मत असल्याचें दिसून येतें त्या वरून हि त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याचा निर्णय करणें कठीण नाही. शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी महाराष्ट्र देशांत रामराज्य अक्षतीर्ण होणार अशी सर्वसाधारण भावना महाराष्ट्रीय जनतेत समर्थ रामदास-स्वामींनीं निर्माण करून ठेविली होती. त्याचप्रमाणें शिवाजी महाराजांचा प्रतिस्पर्धी व हिंदुधर्माचा द्वेषा औरंगजेब हा रावणाचा अवतार आहे अशी त्या काळच्या महाराष्ट्र जनतेची समजूत होती. जेथे यांचे शकावलींत (पान १७६) —

हनुमंत अंगद रघुनाथाला ।

जेथे बांदल शिवाजीला ॥

अशा प्रकारचा उल्लेख त्या काळच्या एका पोवाड्यांत केला असल्याचें नमूद आहे. महाराष्ट्रीय जनतेच्या त्या काळच्या मनोरचनेचा हा उत्कृष्ट पुरावा आहे. राजाराम महाराज हे दाशरथी रामाचे अवतार आहेत अशा प्रकारचा उल्लेख त्यांच्या बखरेकारानें लिहिलेल्या चरित्रांत आहे. हा उल्लेख बखरेकाराची

नुसर्ती कल्पना नसून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेचा मूर्तिमंत समज होता असें म. इ० साधनें खं. १५ ले. ४१ वरून सिद्ध होत आहे. या लेखांतील खालील उल्लेख महत्त्वाचा आहे:—

“स्वामीं अवतारी त्या अवतारे बिभीषणाची स्थापना जाहाली तो चिरंजीव जाला तोच हा अवतार दुष्टाचा संहार धर्माची स्थापना होत आहे.”

हा उल्लेख मोरो रायाजी पारपत्यगार या नांवाच्या राजाराम महाराजांच्या अधिकाऱ्याने त्यास लिहिलेल्या एका पत्रांत केलेला आहे. एका वतनाचे व्यवहाराचे बाबतींत लिहिलेल्या पत्रांत राजारामाचे अधिकाऱ्याने वरील उल्लेख केला आहे ही बाब लक्षांत घेतां राजाराम महाराज हे दाशरथी रामाचे अवतार होते अशी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची खरोखरची भावना होती हे सिद्ध होत आहे.

बखरींतील दुसरे एक दोन उतारे या मुद्याविषयीं आम्ही खालीं देत आहोंत त्यावरून हि राजाराम महाराजांचे बाबतींत आम्हीं केलेलें विधान खरें असल्याचें दिसून येणार आहे. कृष्णाजी अनंत सभासद यांच्या शिव-छत्रपतींचे चरित्राचे २६ व्या पानावर औरंगजेबा विषयीं खालील उल्लेख आहे.

“स्वारी म्हणजे कलीयुगींचा रावण जैसी रावणाच्या संपत्तीची गणना न करवे तैसा बरोबरी खजिना वे मोहीन हत्ती, उंटें, खेंचरें, गाडियावर भरून नक्त व सोने रूपे मोहोरा होन रुपये असें बत्तीस कोटी द्रव्य घेऊन दिल्लीहून निघाला.”

वरील वर्णन करणारा कृष्णाजी अनंत सभासद हा शिवाजी महाराजांचे हाताखालील नौकर होता ही बाब लक्षांत घेतली असतां औरंगजेब व त्याच्या पदरीं असलेल्या मुसलमान सरदाराविषयींची महाराष्ट्रीय जनतेचे ठायीं असलेली भावना जी वरील वर्णनांत त्यानें व्यक्त केली आहे ती बरोबर असली पाहिजे हें उघड आहे.

वरील उताऱ्या प्रमाणेंच राजाराम महाराजांच्या चरित्रांतील पान ४२ वरील खालील उतारा लक्षांत घेण्यासारखा असून त्यावरून मराठी सैन्यांतील लोकांची औरंगजेबाचे सैन्याबरोबर लढण्यांत कोणत्या प्रकारची मनोभाषना होती हे सिद्ध होत आहे:—

“पादशहाची फौज प्रांतांत फिरत असतां खातरेत न आणतां, रामसैन्या प्रभाणें महाराजांचे लोकांही काम करीत असावे.”

राजाराम महाराज हे दाशरथी रामाचे अवतार अशा होत प्रकारची त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची सत्य भावना असल्यामुळे दाशरथी रामा-प्रमाणेच राजाराम महाराजांचे ध्येय असावयाचे असा अर्थातच महाराष्ट्रीय जनतेचा समज असला पाहिजे हे उघड आहे. दाशरथी रामाची धर्मात अनुसरून राज्य करणारा अशी सर्वत्र ख्याति होती. या ख्यातीस अनुलब्धून राजारामाविषयीच्या तत्कालीन भावनेचा वर नमूद केलेल्या पत्रांत मोरो रायाजीने उल्लेख केला आहे. वरील पुराव्या शिवाय राजाराम महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करण्यास दुसरा कांहीं बळकट पुरावा उपलब्ध झाला आहे की काय याचा आतां आपण शोध घेऊं. राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतील दोन मुद्रा प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने फार महत्वाच्या अशा उपलब्ध झाल्या आहेत. या दोन मुद्रा म्हटल्या म्हणजे एक राजाराम छत्रपति यांची व दुसरी त्यांचे कारकीर्दीत पंडितराव हे प्रधानपद धारण करणारे श्रीकराचार्य पंडित यांची या होत. या दोन्ही मुद्रा खालील प्रमाणे आहेत:—

“श्री धर्मप्रद्योतिता शेषवर्णा दाशरथेरिव
राजारामस्य मुद्रेयं विश्ववन्द्या विराजते.”

“लक्ष्मीकांतपदांभोजभजनाप्रसमुन्नतेः
धर्मसंवर्धिनी मुद्रा श्रीकरस्य विराजते.”

या दोन्ही मुद्रांचा अर्थ खालील लिहील्या प्रमाणे आहे—

“धर्माला प्रकाशित करणारे आहेत सर्व वर्ण जिच्यांतील अशा रामा सारख्या राजारामाची विश्ववन्दनीय मुद्रा शोभते.”

“लक्ष्मीपतीच्या चरणकमल सेवनाने ज्याचा उत्कर्ष झाला आहे अशा श्रीकराची धर्मवृद्धी करणारी मुद्रा विराजत आहे.”

राजाराम महाराजांचे काळी महाराष्ट्रांतील लोकांचे धर्मावर औरंगजेब-रूपी रावणाचे जे संकट आले होते व त्या संकटाचे योगाने जी परिस्थिति निर्माण झाली होती त्या दृष्टीने वरील मुद्रांच्या अर्थाचा जरा बारकाईने विचार करणे जरूर आहे. शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधानसंस्था निर्माण केली त्या संस्थेपैकी पंडितराव या संज्ञेने दर्शविले जाणारे एक प्रधानपद होते. पंडितराव प्रधानाने करावयाच्या कामाचे दिग्दर्शन खालील लिहील्याप्रमाणे तत्कालिन कागद पत्रांत करण्यांत आले आहे:—

“पंडितराव याणी सर्व धर्माधिकार धर्म अधर्म पाहून विविक्षा करावी. सिध्तेचे सत्कार करावे. आचार व्यवहार प्रायश्चित्त पत्रे होतील त्यावर संमत

चिन्ह करावें. दाण, प्रसंगी शांती अनुष्ठान तत्काळ करावें.” या प्रमाणें पंडितराव प्रधानां करावयाच्या कामाचें स्वरूप वरील लेखांत दर्शविण्यांत आलें आहे. बर वर्णन केल्या प्रमाणें ज्या प्रधानाच्या कामाचें स्वरूप आहे त्या प्रधानाच्या मुद्रेंत “ धर्मसंवर्धन करणारी मुद्रा ” हा शब्दप्रयोग कोणत्या विशिष्ट हेतूनें केला गेला असला पाहिजे या मुद्याची चर्चा राजाराम महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीनें करणें अत्यंत महत्वाचे आहे. शके ११०० चे सुमारास महाराजवर मुसलमानांनीं आपली राजकीय सत्ता स्थापित केल्या पासून तो शिवाजी महाराज अवतीर्ण होईतों पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजांत धर्माचा (भृतीस्मृतिप्रणीत, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म इत्यादींचा) मुसलमानांचे संसर्गानें अत्यंत न्हास होऊन वर्णाश्रम धर्मव्यवस्था जवळजवळ नष्ट झाल्यासारखी झाली होती. या संकटांतून महाराष्ट्रीय समाजास वाचविण्याकरितां झणजेच महाराष्ट्रीय समाजांत धर्माची स्थापना करण्या करितां शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना केली असें आझी या पूर्वी केलेल्या विवेचनावरून सिद्ध केलें आहे. शिवाजी महाराजांचे स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यासमवेत भृतिस्मृतिप्रणीत आचार व्यवहार प्रायश्चित्तादि लोप पावलेल्या धर्माचे पुनरुज्जिवन करण्याचें कार्यहि चालू करण्यात होतें. या बाबीस अनुलब्धूनच समर्थानीं शिवाजी महाराजांविषयीं

‘या भूमंडळाचे ठायीं धर्मरक्षी ऐसा नाहीं । महाराष्ट्रधर्म राहिला कांहीं तुझाकरितां’॥ असे उद्गार काढले आहेत. शिवाजी महाराजांनीं ज्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयाकरितां स्वराज्यस्थापना केली त्या धर्म स्थापनेस उपकारक अशी नूतन स्थापित केलेल्या राज्य यंत्रांत कांहीं तरी कायमची योजना करण्याची आवश्यकता त्यास भासली असावी हें उघड आहे. शिवाजी महाराजांनीं स्थापित केलेल्या अष्ट-प्रधान संस्थांपैकीं पंडितराव हें प्रधानपद बर दर्शविलेल्या हेतूचे सिद्धीस्तव त्यांनीं निर्माण केलें होतें हें त्या प्रधानाकडे सोपविण्यांत आलेल्या कार्याचें स्वरूपावरून सिद्ध होत आहे.

शिवाजी महाराजांचें वेळीं पंडितराव प्रधानपद रघुनानाथ पंडित यांचे कडे सोपविण्यांत आलें होतें. रघुनाथ पंडितांची मुद्रा अद्याप पावेतों उपलब्ध झालेली नाहीं असे स्थितती त्यांचे मुद्रेचे अभावी या बाबी संबंधीं कोणत्याहि प्रकारचे अनुमान काढतां येणें शक्य नाहीं. परंतु श्रीकरांच्या वरील मुद्रेंत धर्म

संवर्धनी हे शब्द त्या प्रधानपदाच्या कार्याचें स्वरूप व्यक्त करण्याकरितां मुद्दाम् योजलेले आहे हें वरील विवेचनावरून उघड होत आहे. या मुद्दे संबंधी आतांपावेतो केलेल्या विवेचनावरून धर्मस्थापना हें जें शिवाजी महाराजांचे ध्येय होतें तेंच ध्येय राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतहि कायस असल्याचें वरील मुद्देतील शब्द योजनेवरून स्पष्ट होत आहे. आतां राजाराम महाराजांचे मुद्देतील मजकुराचे विवेचनाकडे वळूं.

राजाराम महाराज हा दाक्षरथी रामचंद्राचा अवतार आहे अशी लक्षां काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची भावना होती असें या पूर्वी नमूद केलेल्या पुसव्या वरून आम्ही सिद्ध केलेंच आहे. प्रस्तुत मुद्देतहि “ रामा दक्षरथी राजारामाची ” या शब्द योजनेवरून ही हि भावना स्पष्टपणें दिसून येत आहे. राजारामाची दाक्षरथी रामाशी जी तुलना या मुद्देत केली आहे तिचें महत्त्व या ठिकाणीं दर्शविणें जरूर आहे. श्रुतिस्मृति धर्मास अनुसरून राज्य करणारा असें दाक्षरथी रामाचें वर्णन रामायणांत केलें आहे. या बाबीस अनुसरून राजारामाचें व दाक्षरथी रामाचें साम्य दर्शविलें आहे. दाक्षरथी रामाचे काळ प्रमाणें राजारामाचे काळीं हि ब्राह्मण, क्षत्रीय वैश्य व शूद्र इत्यादि निरनिसल्य वर्णांचे लोक श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून वागत असत असा जो अभिप्राय वरील मुद्देत व्यक्त केला आहे त्या वरून राजाराम महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट होत आहे. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून आचरण करणारा ब्राह्मण, क्षत्रीय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांचा लोकसमाज आपल्या राजवटींत अस्तित्वांत असल्याबद्दलची एकप्रकारची राजाराम महाराजांनीं आपली प्रौढी मिरविल्याचें या मुद्देतील मजकुरावरून दिसतें. या मुद्देवरून धर्मस्थापनेचें जें जें कार्य शिवाजी महाराजांनीं आरंभिलें होतें तें राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीत बरेंच पूर्णतेस गेलें असलें पाहिजे असें दिसतें. अशा प्रकारची प्रगति धर्मस्थापनेच्या कार्यांत राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीत झाली नसती तर वरील मुद्देत ज्या प्रकारची भावना व्यक्त केली गेली आहे अशा प्रकारची भावना व्यक्त केलेली आढळण्यांत आली नसती. असो. एथपावेतो केलेल्या चर्चेवरून राजाराम महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट झालें आहे.

राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतील महाराष्ट्रीय समाजाचे दुसरे नामांकित राजकारणी पुढारी हाटले म्हणजे रामचंद्र निळकंठ अमात्य, धनाजी जाधव, संताजी घोरपडे इत्यादि होत. रामचंद्र पंडित अमात्य यांच्या राजनिर्णोतील

चर्चाविषयक मुद्यासंबंधाचा उतारा पूर्वी दिला आहे त्या वरून रामचंद्र निळ-
कंठ यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें हे स्पष्ट झालें आहे.
धनाजी जाधवराव व सताजी घोरपडे यांच्या ताब्यांतोल औरंगजेबाच्या सैन्या-
शी लढणाऱ्या मराठी सेनेचे वर्णन राजाराम महाराजांच्या बखरीत बखरका-
रांनीं खाली लिहिल्या प्रमाणें केलें आहे:—

“ सारांश राजारामाची फौज रामसैन्या प्रमाणें अकस्मात भलतेकडून
पांच दहाशें, दोनशें असे गळ्यांनीं शिरून शत्रूस दुभंग करावे, हाणावे,
मारावे, पळून जावे. सारांश महाराजांचे लोकांनीं प्राण तिळप्राय करून
महाराजांचें राज्य व्हावें हें सर्वांचे मनोरथ, तेव्हां हिंदुशाती प्राणाची गरज न
धरतां राज्याविषयीं झटावें. ”

या प्रमाणें मराठी सैन्यांतील सामान्य शिपायांची मनोभावना ज्या काळीं
असल्याचें बखरकारांनीं वर्णन केलें आहे, त्या काळीं रामासारख्या राजारामाच्या
आधिपत्यत्वा खालीं मोंगला बरोबर सतत पंचवीस वर्षे जिवावर उदार होऊन
लढणारे धनाजी जाधव व संताजी घोरपडे यांचे सारखे सेनापति कोणत्या
ध्येयानें उद्युक्त होऊन मोंगलांशीं झगडत होते याची कल्पना करणें फारसें कठीण
नाहीं. आतां दुसऱ्या एका गौण मुद्याचा उल्लेख करून ही चर्चा पुगे करूं —

राजाराम महाराजांनीं अनेक सत्पात्र ब्राह्मणांस व देवस्थानास जमिनी
इनाम व अन्नहार दिल्याचें बखरकाराने वर्णन केलें आहे. त्या काळच्या
उपलब्ध झालेल्या अनेक कागदपत्रांवरून बखरकारांनीं केलेल्या वर्णनांत
यत्किंचित हि अतिशयोक्ति नसून तें वर्णन वस्तुस्थितीस धरून असल्याचें
दिसून येत आहे. औरंगजेब सारख्या प्रबळ शत्रूबरोबर महाराष्ट्राचे राजे
व पुढारी या नात्यानें राजाराम महाराजांनीं जो पंचवीस वर्षे सतत झगडा
चालविला होता तो धर्मस्थापनेच्या ध्येयानें उद्युक्त होऊन चालविला होता
असें बरील प्रकारच्या देणग्यावरून हि सिद्ध होत आहे. आतां पावेतो राजाराम
महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयीं जे विवेचन आम्ही केलें तें पूर्णपणें
बरोबर आहे असें त्या काळच्या खालीं नमूद केलेल्या असल पत्रावरून
सिद्ध होत असल्या कारणानें ते पत्र आम्हीं खालीं दिलें आहे (ऐतिहासिक
टिपणें भा० १ पारसनिस यांनीं प्रसिद्ध केलेलीं पान ३९).

रा. शक १७ प्रजापति संवत्सर चैत्र बहुन्नवमी राजाराम छत्रपति यांचे
नामोजी बिन रताजी माने यास अभय पत्र:—

“ तुम्ही पूर्वी तांबाकडे होतेत. येसियास स्वामींचे राज्य म्हणजे देवता भूमि, या राज्यास तांबाचा उपद्रव न व्हावा महाराष्ट्र धर्म रहावा, राज्याची अभिवृद्धि व्हावी, या उद्देशे स्वामींच्या पायांपाशी एकनिष्ठता धरून कर्नाटकांत चंदीचे मुक्कामी स्वामीपासी आले ती. येऊन विनंति केली की, आपणास देशांत सरदेशमुखीचे वतन करून दिले पाहिजे. ताः:-

कसवे म्हसवड येथील बारा वाडिया

× × × × येसियास तुम्ही स्वामी सेवेवर येक चित्ते वर्तत अहां तुम्हावरी स्वामी कृपाळू होऊन नूतन सरदेशमुखीचे वतन सदरहू बारा महालाचे करून दिले असे इत्यादि. ”

राजाराम महाराजांचा अवतार शके १६२१ सालांत समाप्त झाल्यानंतर त्यांचे पश्चात रामचंद्र निळकंठ, धनाजी जाधवराव, संताजी घोरपडे, परशुराम व्यंबक, शंकराजी नारायण, परसेजी भोसले, खंडेराव दाभाडे, सिदोजी निंबाळकर, अटोळे, पांडरे इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी व रणधुरंधर पुढाऱ्यांनी अधिक जोमाने व वीरश्रीने स्वराज्य व स्वधर्म रक्षणार्थ झगडा सुरू ठेविला. अखेर औरंगजेब पूर्ण हताश होऊन मराठ्यांनी स्थापन केलेले स्वराज्य नष्ट करण्याची त्याची आकांक्षा पार लयास गेली व शके १६२८ साली निराश स्थितीत त्याने आपली इहलोकीची यात्रा पुरी केली. औरंगजेबाचे मरणानंतर शके १६२९ सालांत महंमद बहादुर शहाजादा दिल्लीस जात असता त्याने नर्मदा तीर्थी शाहूराजे यांची सुटका केली. त्यानंतर शाहू महाराज दक्षिणेत आले व अनेक खटाटोपी व राजकारणे होऊन अखेर मराठ्यांच्या गादीवर त्यांची स्थापना झाली. आतां शाहू महाराज व त्यांच्या कारकीर्दीत झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर राजकारणी पुढाऱ्यांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होते याची चर्चा करण्याकडे आपण वळू:-

शाहू महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होते या विषयीच्या पुराव्याची चर्चा करण्यापूर्वी शाहू महाराजा विषयी बखरकारांचे उल्लेख कोणत्या स्वरूपाचे आहेत त्याचे प्रथम दिग्दर्शन करू:-

“ महाराजांनी देवब्राह्मणांचे ठायी बहुत निष्ठा ठेवून महापुरुषांची स्थाने होती त्यांचे उत्साह, महोच्छाव चालावे, अतिथी विन्मुख जाऊ नये ऐसे करून गावजमिनी हांते ते व नवीन देऊन चालावे ऐसे केले. पूर्वी श्रावण मासाचा धर्म थोरले महाराज यांणी धान्य व नक्त पंडित वैदिक व दूरदेशांचे

ब्राह्मण यास चालविले होते त्या प्रमाणे चालावे म्हणून सेनापति दाभाडे यांचे ताळुक्यांत नेमणूक दोन तीन लक्ष पर्यंत जावे अशी आज्ञा करून त्याणी श्रावण मासी येतील ब्राह्मण त्याजपासून कोटीलिंगे करून रहावे नंतर समाप्तीस यथायोग्य पाहून संभावना दक्षणा दहा, वीस, पन्नास, शंभर, दोनशे या प्रमाणे देत जावे, ऐधे करविले.....गोरगरीब अथवा दादफिर्याद आहे म्हणून उभे राहिले असतां स्वारीत पालखी उभी करून अगर मजलसत ऐकून घेऊन समक्ष आज्ञा सांगावयाची असेल ती लागलीच सांगावी. न्याय प्रकरणाकडे सांगावयाचे असेल ते त्याकडे सांगून पुन्हां ऐकून घ्यावे.....मोंगलाई झाली त्यांत मुख्य खराब जाहला त्यास कौल इस्तावे तगाई देऊन लावणी अबादानो करविली यामुळे पृथ्वीत पर्जन्यवृष्टी यथाकाळीं होऊं लागली व पृथ्वीस पीक बहुत व्हावें फळें, पुष्पे वृद्धि होऊं लागली. मनुष्य मात्र सर्व सुखी. आपापले व्यापारास सर्वास बरकत यावी सर्वांनीं सुखी रहावे असें जाहले. ”

वर दर्शविल्याप्रमाणे शाहू छत्रपती यांचे कारकीर्दीचे सुरवातीस त्यांचे वागण्याचें धोरण कोणत्या प्रकारचें होतें याचें वर्णन बखरकारांनीं केळें आहे. शाहू छत्रपति गादीवर बसल्यापासून मराठी राज्याचा विस्तार दिवसेंदिवस सारखा वृद्धिगत होऊं लागला. हें पाहून कोल्हापूरकर संभाजीराजे यांचे मनांत वैशम्य उत्पन्न झालें. राज्यांत निम्मा भाग मिळावा अशी त्यास आकांक्षा उत्पन्न झाली व ती सिद्धीस नेण्याकरितां त्यांनी निजामास सामील झालेले जाधवराव सेनापति यास आपले बाजूस सामील करून घेऊन निजामाची मदत मिळविण्याची खटपट सुरू केली. संभाजी राजे यांनीं सुरू केलेल्या या राजकारणासंबंधाचे शाहू छत्रपतींचे विचार अत्यंत महत्वाचे असून त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करण्यास अत्यंत उपयोगी असे आहेत. बखरकारांनीं शाहू छत्रपतींचे विचार खाली दर्शविल्याप्रमाणे वर्णिले आहेत:—

“ संभाजीराजे विपरीत बुद्धि करून हें राज्य देवाब्राह्मणांचे यांत श्री संपन्न श्री भवानीची कृपा यवन लोकांचा नाश करून राज्य वाडिलांनीं स्थापिले व आम्ही ही तसेंच करितों त्यांत आपण यवनांचे आश्रयास जाऊन राज्यास अपाय करूं इच्छितो हें शेवटास कसें जाईल हा विचार करीत नाहींत. त्या पक्षी आपणास ही मसलत करणें प्राप्त झाली. म्हणोन वर्तमान समजल्यावरून विचार करून सर्व प्रधान व फौज यांस तयारी करून येण्या-विपरीत, पुत्रे पाठवून तयारी करविली. ”

याच प्रसंगास अनुलक्षून संभाजीराजे यास शाहू छत्रपतींनी खालील निरोप पाठविल्याचें बखरीत वर्णन केलें आहे.

“ या उपरी तरी यवनांचा आश्रय करावा हे विहित नव्हे येसे मनांत आणोन हरप्रकारे निघावे तुम्हास दौलत पाहिजे ती आम्ही नवीन सिद्ध करून देजं अगर त्यांत खर्चास नेमणूक मागावी. राज्याचा वाटा म्हणणें हे पुराणांतरी ही जाहलें नाहीं. हे बुद्धि धरूं नये सेनापति सेवक लोक असोने लढाई करून हरामखोरी करून महाराष्ट्राज्य व धर्म सोडून यवनास शरण गेले ते ही मोठे कुळीचे रामदेवराव जाधव यांचा वंश. परंतु त्यांनीं धर्म सोडिला त्यांची अनुकूलता करून सेवक लोकास व यवनास शरण जाणे वाईट. ”

संभाजीराजे यास पाठविलेल्या वरील निरोपावरून शाहू छत्रपतींचें ध्येय कोणत्या प्रकारचे हांत हे उघड होत आहे. आतां शाहू छत्रपतींच्या ध्येयाचे स्वरूपासबंधी बखरकारांनीं केलेलें वर्णन अगदीं यथायोग्य असल्याचे त्या काळच्या ज्या अस्सल कागदपत्रांतली उल्लेखावरून पूर्णपणें सिद्ध हांत आहे अशा स्वरूपाचें काही उल्लेख आम्ही खाली देतो.

म. ई. सा. खं. ६

पा १० श्रावण शुभा ३ शके १६१४

संभाजी राजे याचे शाहू छत्रपती यांस पत्र

“ दिलेंद्राचा पुत्र अलिगोहर यागी होवून आषाढ वद्य द्वादशीस आपणासमीप आला + + + + + या उपरी ये विसीं जशी आज्ञा तशी वर्तणूक करण्यांत येईल, म्हणोन विसारें लिहीलें, तें कळलें. ऐशास, दिणेंद्रास अनुमोद होऊन दक्षिणेंस येऊन फार अनर्थादाचरण केलें. त्यास काळे करून शिक्षा करणे हे इश्वरासच अगत्य; तदनुसारच होण्याचे पर्याय अलिगोहर याचे येण्यांत दिवून आले. याचे येण स्वामीच्या महदानंदास कारण जालें. याउपरी अलिगोहरयास, भिष्म पराभवार्थ शखडोच्या ठाई आदर त्या प्रमाणें त्यास हितावड, परंतु सर्व प्रकारें स्वामीच्या धर्म राज्याची अभिवृद्धि होय, अशी युक्ती योजोन रामचंद्र पंडित अमात्य या समागमें विस्तारें सांगोन रवाना केले. ”

संभाजी राजे यांनीं वरील पत्रांत शाहू छत्रपति यांचे राज्यास धर्मराज्य अशी संज्ञा दिलेली आहे. श्रुतिस्मृतिप्रणित धर्मास अनुसरून ज्या राज्याचा

कारभार चालविण्यांत येतो ते धर्म राज्य अशा या संज्ञेचा उघड अर्थ आहे. बखरकारानें शाहू छत्रपतीच्या ध्येयाबद्दलचें केलेलें वर्णन वस्तुस्थितीस अनुसरून असल्याचें वरील संज्ञेवरून सिद्ध होत आहे. आतां यापुढें आक्षी दुसरे दोन उतारे देत आहोंत त्या पैकीं एका उतान्यांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख आलेला आहे. तो हि शाहूमहाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीनें लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

वाड यांची रोजनिशी

भाग १ पान १०४

शके १६५६-५७

फाड सांवत यास पत्र

“ तुझाकडील रायाजी साटक याणे गावावगी स्वारी करून त्रिवक्क भास्कर हुजूर राहातो म्हणून त्याची भावजय अटकावून ठेविली आहे म्हणून विदित झाले. तरी प्रतिनिधी कडिल कारकून, त्याही मध्ये नव दश वर्षांची ब्राह्मणाची मूल एकटिच अटकेंत ठेवावी, हा कोण विचार आहे. यवनादिकही असे कर्म करणार नाहींत या उपर साटकास हरवजेनें नसीयत करून ब्राह्मणाची मूली सोडून देवणे. ”

वाड यांची रोजनिशी

भाग १ पान २१७

रा. फोंड सांवत सरदेसाई प्रांत कुडाळ यास पत्र

शक १६५७-५८

“ राजश्री गोपाल शामराव याचा कबिला तुझी अटकावून ठेविला आहे. त्यासी निरोप देऊन पाठविणे म्हणून तुझास पूर्वी लिहिलें होतें. परंतु ते गोष्ट न केली. ब्राह्मणाचा कबिला अटकेंत ठेवावा हा महाराष्ट्र धर्म नव्हे. प्रस्तुत ते स्वामी सन्निध आहेत. तरी त्याचा कबीला मुक्त करून पाठऊन देणे. ”

वरील उतान्या पैकीं दुसऱ्या उतान्यांत “ ब्राह्मणाचा कबिला अटकेंत ठेवणे हा महाराष्ट्र धर्म नव्हे ” असें शाहू महाराजांनी फोंड सावंत यांस लिहिलें आहे.

मन्वादि स्मृतींत ब्राह्मणांची जी महति वर्णन केली आहे व स्त्री जाती-विषयी जो आदर व्यक्त केला आहे त्या दृष्टीनें फोंड सावंत यांचें हें कृत्य धर्म वचना विरुद्ध व अत्यंत निंद्य असें होतें. यास्तव शाहू महाराजांनी फोंड सावंत यांच्या या कृत्या संबंधी निषेध करण्या करितां वरील वाक्य योजिलें आहे हें उघड आहे. आतां या पुढें आक्षी जे दोन उतारे देणार आहोंत

त्या संबंधी दोन प्रास्ताविक शब्द लिहिणें जरूर आहे. शाहू महाराज गादीवर अधिष्ठित झाल्यानंतर कोंकण प्रांताकडे त्यांना लक्ष देणें भाग पडलें. कोंकणांत त्या काळीं दोन सत्ताधारी व्यक्ती होत्या. एक अंग्रे व दुसरे जंजिऱ्याचे हबशी या होत. या उभयतांवर शाहू महाराजांनीं ज्या स्वाऱ्या करण्यांत त्याची साद्यंत हकीगत इतिहास ग्रंथांत आली आहे. परंतु या स्वाऱ्या कोंकण प्रांतावर करणें शाहू महाराजास कोणत्या कारणामुळे प्राप्त झालें याचा खुलासा इतिहासग्रंथांतून करण्यांत आलेला नाही. स्वराज्य विस्तार करणें हें सर्व साधारण कारण कोंकण प्रांतावर करण्यांत आलेल्या स्वाऱ्यांस पुरेसें होतें. परंतु या हि पलिकडे या स्वाऱ्या कोणत्या हेतूस्तव करण्यांत आल्या याचा खुलासा खालील उतान्यावरून होणार असून त्यावरून शाहू महाराजांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें हि दिसून येणार आहे. या दृष्टीनें हे उतारे अत्यंत महत्वाचे आहेत. ब्राह्मणप्रजेचें रक्षण, शांतता व सुराज्य या बाबींचा अंग्रे व हबशी यांच्या सत्तेखालील प्रदेशांत पूर्ण अभाव होता. धर्म-राज्याचे संस्थापक या नात्यानें ज्या ज्या प्रदेशांत वरील बाबींचा अभाव होता त्या त्या प्रदेशांत या बाबी अस्तित्वांत आणण हें शाहू महाराजांचें ध्येय होतें. व याच दृष्टीनें अंग्रे व हबशी यांचेवर स्वाऱ्या करण्यांत आल्या होत्या असें खालील उतान्यावरून उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे.

वाड यांची रोजनिशी

भाग १ पान २१

शके १६५५-५६

उमाबाई व दमाजी गायकवाड यास पत्रें (शाहू महाराज यांची)

राजपुरीकर हबशी अमर्यादेनें वर्तो लागला कोंकण प्रांते उत्पात आरभिला. त्यास शासन केल्याविना देव ब्राम्हण स्वस्थळीं राहत नाहीं ऐसे जाणोन स्वामीनीं चिरजीव राजश्री फत्तेसिंग भोसले व राजश्री श्रीनिवास पंडित व वाजराव पंडित प्रधान यास आज्ञा करून हबशा-वरी मोहिम करविली. रायगड आदिकरून कोंकणांतील गड कोंठ हबशीया खाले होते ते हस्तगत केले.....तरी हबशी दुष्ट त्याचें निर्मूल करावें हें स्वामीस परम आवश्यक.

वाड यांची रोजनिशी

भाग १ पान १११

शके १६७४-७५

राजश्री जगजीवन पंडीत यास पत्र

कोंकणांत ब्राह्मण रयतेस उपद्रव होत आहे वतनदार परागांदा.

झाले आहेत. त्या गोष्टी तहात आणून यथास्थित नांदणूक होऊन कोकण सुख पावेतो अर्थ करणे.

वाढ यांची रोजनिशी

भाग १ पान ११६

शक १६७४।१६७५

“ राजश्री तुळाजी आंग्रे सरखेल यासी आज्ञा जे, राजापुर सुभ्याचा अंमल राजश्रीपंत प्रतिनिधि याजकडे आहे त्यास तुम्ही प्रांत मजकुराचा नाना प्रकारचे कजिये अमलाशी खलेल होते. ब्राम्हण प्रजेस नाना प्रकारें उपसर्ग लागोन ब्राम्हण स्थळें सोडून देशावरी गेले म्हणोन हुजूर विदीत झाले. मशारानिल्लेच्या अमलास अतःपर तिळतुल्या कजिया न करणे.”

शाहू महाराजांचे ध्येयाचे स्वरूपा संबंधीं वर दिलेल्या पुराव्या पेशां अधिक बळकट अश्या पुराव्याची कांहीं जरूरी आहे असें दिसत नाहीं. त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपासंबंधीं बखरकारांनीं केलेलें वर्णन पूर्णपणें बरोबर असून वस्तुस्थितीस अनुसरून आहे असें वरील उताऱ्यावरून सिद्ध होत आहे. मराठी राज्याचे सर्वाधिकारी असे जे छत्रपति शाहू महाराज त्यांच्या राज्य विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयींचें विवेचन एथें पुरें करून त्यांच्या कारकीर्दीत जे दुसरे महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी झाले त्यांच्या राज्य विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींच्या चर्चेकडे वळूं.

शाहू महाराजांचे हयातीत ज्यांच्या पराक्रमानें मराठी राज्याचा विस्तार थेट उत्तरेकडील मोंगलांची राजधानी जे दिल्ली शहर व त्याचे पलिकडे हि अटके पावेतो झाला, असे तीन पेशवे होऊन गेले. ते पेशवे म्हणजे बाळाजी विश्वनाथ; बाजिराव बह्माल; बाळाजी बाजिराव उर्फ नानासाहेब हे होत. या तिन्ही पेशव्यांचे कारकीर्दीत मराठी राज्यसत्तेच्या विस्तारची कमान सारखी वाढत चालली होती, व या कमानीचा कळस नानासाहेब पेशवे यांचे कारकीर्दीत पूर्णपणें झाला. या तिन्ही पेशव्यांचे कारकीर्दीत छत्रपति शाहू महाराज यांचे आधिपत्यखाखालीं मराठ्यांच्या राज्यसत्तेच्या विस्ताराचें धोरण ठरले जात असे, ही बाब लक्षांत घेतली असतां मराठ्यांच्या राज्यसत्तेचा विस्तार करण्यांत या तिन्ही पेशव्यांचे ध्येय शाहू महाराजांचे ध्येयाहून कांहीं निराळ्या प्रकारचें असणें शक्य नाहीं. मुसलमानी राज्यसत्तेचें ध्येय सुरवातीपासून श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा उच्छेद व मुसलमानी धर्माचा प्रसार हे होते. पहिल्या तिन्ही पेशव्यांचे काळांत मुसलमानी धर्माचें केंद्र दिल्ली एथील मोगल राजघराणें हें होतें. या घराण्यांतील

राजसत्तेचा विध्वंस ज्या प्रमाणांत करण्यांत येईल त्या प्रमा-
 सत्तेचा व तिच्या अंतर्भूत असलेल्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयाचा प्रसार मरत
 खंडांत व्हावयाचा होता. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचे पहिले पेशवे बाळाजी विश्वनाथ
 हे कट्टे अभिमानी होते असें अलिकडे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यावरून
 सिद्ध होत आहे. माहुली संगमी कोटी होम करून मोठा दानधर्म बाळाजी
 विश्वनाथ यानें केल्याचा उल्लेख तत्कालीन कागदपत्रांत सांपडतो (पेशवे दस्त-
 रांतील सनदा पत्रांतील माहिती पान १५१). पुरातन काळीं जे जे वेळीं
 परकीय सत्तेचे सनातन धर्मावर आलेलें संकट नाहींसें करण्यांत येऊन
 धर्मस्थापना करण्यांत येत असे, ते ते वेळीं विजयी झालेल्या धर्मसंस्थापक
 राजांनीं यज्ञ केल्याचें दाखले पुरातन इतिहासांत आढळून येतात. ह्या
 प्रघातास अनुसरून वरील कोटी होम व दान धर्म बाळाजी विश्वनाथ यांनीं
 केला असावा असा तर्क आहे. दिल्लीचे बादशहाकडून चौथार्ह आणि सरदेश-
 मुखीच्या सनदा शाहु महाराजांचे नांवाच्या मिळविण्याचें जें राजकारण पहिले
 पेशवे बाळाजी विश्वनाथ यांनीं केलें त्या राजकारणाचें ध्येय मराठी राजसत्तेचा
 विस्तार करून तद्वारा धर्माचा प्रसार करणें हें असलें पाहिजे हें वरील
 पुराव्या वरून उघड होत आहे. बाळाजी विश्वनाथांचे पश्चात
 त्यांचा मुलगा बाजिराव यास पेशवेपद प्राप्त झालें. या सुमारास दिल्ली
 एथील मोगल घराण्याची राजसत्ता बरिच कमकुवत झाली होती. तेव्हां शाहु
 महाराजांचे दरबारांत मराठ्यांच्या राज्यसत्तेच्या विस्ताराचे बाबतींत कोणतें
 धोरण स्वीकारण्यांत यावें याबद्दलचा प्रश्न उपास्थित झाला. या बाबतींत दोन
 निरनिराळ्या प्रकारच्या धोरणांचा पुरस्कार करणारे राजकारणी पुढारी शाहु-
 महाराजांचे दरबारांत त्या काळीं होते. एक श्रीपतराव प्रतिनिधी व दुसरे
 बाजिराव पेशवे हे होत. कर्नाटक प्रांतांत मराठ्यांची सत्ता प्रथम कायम करून
 नंतर उत्तरेकडे मराठी राज्यसत्तेचा विस्तार करावा या मताचा श्रीपतराव प्रति-
 निधी यानें पुरस्कार केला. उत्तरेकडील मोगली राज्यसत्ता डबघाईस आली
 आहे या संधीचा फायदा घेऊन तिचा प्रथम विध्वंस करावा व मराठी-
 राज्यसत्तेचा विस्तार त्या प्रांतांत करावा या मताचा बाजिराव पेशवे यांनीं
 पुरस्कार केला. बाजिराव पेशवे यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाचे दृष्टीनें या प्रसंगाचें
 वर्णन शाहुमहाराजांचे चरित्रांत बखरकारांनीं केलेले फार महत्वाचे असल्या
 कारणानें ते आम्ही एथें देतो.

“ या वरी ते समयीं बाजिराव यांनीं उत्तर केलें कीं, प्रतिनिधी अशी

मसलत काय देतात ? पादशाही कमजोर जाहली आहे, कांहीं जीव राहिला नाही, बखेडे बहुत जाले आहेत. पादशहा आमचे कुमकेने पादशाही रक्षावी असें इच्छून आहेत. त्यांतच त्यांचेहि बखेडे माडावे. आपला स्वराज्य अंमल पूर्वी बसला नाही तो बसवावा. किलीजखान नजिक, त्याचा तह बिघडून खटला करतील त्याचा हिसाब काय घरावा ? (असें म्हटलें तर) राज्य कसे करावें ? आणि थोरले महाराज यांनीं जातीनें औरंगजेब शह जादेपणांत येऊन दौलताबादची पादशाही घेऊन औरंगाबाद बसवून सुभा करून राहिले, त्याचा हिसाब न धरितां विजापूर, भागानगर, पादशाहींतील अंमल बसविला. व त्यांचे सुभ्यांतील अंमल घेतला. या नंतर हि संभाजी महाराज यांणी सर्व दौलत, फौज बुडविली, महाराज वारले, ऐस प्रसर्गी औरंगजेब जतीनें येऊन दोन्ही पातशाही घेऊन संभाजी महाराजास धरून विज्वर प्रसंग केला. महाराज त्यांचे नजरबंदीत गेले. राज्य व स्थळें सर्व घेतली. दोन लक्ष फौजेनिशी बंदोबस्तास आपण हिंदुस्तान दिल्लीचें राज्य सोडून या प्रांती राहिलें. त्याचा हिसाब न धरतां राजाराम साहेब चदीस जाऊन चार सुभे पंचवीस पंचवीस हजारांचे करून तेथून रात्रंदिवस मसलत करून लढ या मारून अंमल उठवून नेला. पुढें पादशाहानी चदीस अडचण केली तेव्हां पादशहा या प्रांती असतां देशी येऊन हिसाब न धरितां औरंगाबाद मंगिलो, अंमल बसविले, राज्य, किल्ले व स्थळे साध्य केलीं. हे राज्य गेले ते श्री ग्रुपेने पुन्हां साध्य जालें. स्वामी पादशाहींतून आनायासे करून राज्यावा येऊन दैववान मोठी माणसे पदरी होऊन पादशहाची कुमक करावा, पादशहा स्थापावें ऐसें होऊ लागलें. पूर्वी मोठी मोठी कार्ये वडिली केली तरी न कर्गवी तरी मोठीं पदे कशास करावी. आह्मास सनदा मात्र द्याव्या. फौज खजिना सर्व स्वामींचे चरणाचे प्रतापें करून सिद्ध करितो. राज्य साध्य करितां किलीज-खान याचा हि शह राखून हिंदुस्थानची मसलत करितो. दोन्ही आम्ही आटोपतो. कर्नाटकची मसलत करणें त्यास पादशाही बुडविला आहे. पूर्वीचीं राज्यें विजापूर, भागानगर, याजखालील मुखूख साध्य जालेच आहेत. हे घरांतील मसलत आहे. हुजुरात व मोठे सरदार यातील कोणी तरी वाना होऊन मसलत जाली म्हणजे सहज साध्य होईल. हे प्रतिनिधीनी मसलत साभाळावी थोरले महाराजाचा संकल्प हिंदुस्तान काबीज करावे ऐसा राहिला. त्या साठीच स्वामींचा अवतार उदय जाला आहे. पुण्यप्रताप हि तसाच आहे यास्तव आधी हें साध्य करावें आणि संकल्प शेवटास न्यावा. पादशाहानीं आपण होऊन

बळावून नेऊन तह करावा ऐसे दिवस श्रीने प्राप्त केले. त्यांत बाळाजीपंत नाना जाऊन सर्व राजकारणे हिंदुस्तानचे राजेरजवाडे यांची करून सिद्धता जाली आहे. महाराजांचा प्रताप. जें कार्य मनीं धरलें तें घडोन यावें ऐसा आहे. यास्तव या समर्थी हा उद्योग करावा. हें उत्तम आहे. ”

थोरले बाजिराव पेशवे यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें बखर-कारानें दिलेल्या त्यांच्या वरील उद्गारावरून स्पष्ट होत आहे. छत्रपति शिवाजी महाराजांचें अपूर्ण राहिलेले ध्येय पूर्णत्वास नेण्याची प्राप्त झालेली सुसंधि फुकट न दवडतां तें ध्येय सिद्धीस नेणें अत्यंत जरूरीचें आहे असा पक्ष बाजिरावानें शाहूमहाराजांपुढें मांडिला, व त्यास शाहूमहाराजांनीं आपली अनुमति दिली. वर दिलेल्या थोरल्या बाजिरावांचे भाषणावरून शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय तेंच त्यांचें ध्येय असल्याचें दिसून येत आहे. थोरले बाजिरावांचे कारकीर्दीत जीं अनेक राजकारणे झालीं त्या पैकीं वसईचें राजकारण हें एक महत्त्वाचें होतें. हें राजकारण हातीं घेण्यास बाजिराव पेशवे व त्यांचे बंधु चिमाजी आप्पा हे कोणत्या कारणानें उद्युक्त झाले या बदलचा जो ऐतिहासिक पुरावा उपलब्ध झाला आहे त्या पुराव्यावरून हि मराठ्यांच्या सत्तेचा विस्तार करण्यांत त्यांचा कोणत्या प्रकारचा हेतु होता हें उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे. हिंदुस्तानच्या पश्चिम किनाऱ्यावर पाश्चात्य लोकांपैकीं ज्यांनीं प्रथम पाय ठेविला ते लोक म्हटले म्हणजे पोर्तुगीज हे होत. मुंबई, साष्टी, वसई वगैरे मुख्य पोर्तुगीज लोकांनीं काबीज करून तेथें आपली सत्ता स्थापित केली. हे लोक मुसलमान लोकांपेक्षांहि अधिक धर्मवेडे होते. पश्चिम हिंदुस्तानच्या किनाऱ्यावर यांनीं आपली सत्ता स्थापित केल्यावर त्यांच्या ताब्यांतिल महाराष्ट्रीय लोकांवर धार्मिक बाबतीत त्यांनीं अनन्वित जुलूम करण्यास सुरवात केली. या जुलमास हिंदु लोक अगदीं कंटाळले होते, व पोर्तुगीज लोकांचे जाचांतून आपली सोडवणूक कशा रीतीनें होईल याची वाट ते चातकांप्रमाणें पहात होते. पहिले बाजिरावाचे कारकीर्दीत वसई साष्टी वगैरे प्रांतांतील महाराष्ट्रीय लोकांनीं त्यांचेकडे पोर्तुगीज लोकांविरुद्ध तक्रारी करण्यास सुरवात केली व या तक्रारींचें पर्यवसान अखेर वसईच्या मोहिमेंत झालें. ह्या बाबीं संबंधाचा खालील लेख फार महत्त्वाचा आहे.

शक १६६३ मार्गशिर्ष वा। १०

वाड भाग ३ पा ५

(५) वेशमी गंगाजी नाईक व बुबाजी नाईक व जनार्दन नाईक बिन मुरारजी नाईक व शिवाजी नाईक व नारायणजी नाईक बिन निंबाजी

नाईक महिमानराव कुळी साळोंखी जात पाठारे पुरातन वास्तव्य कसबे वानरे तर्फ मराळे परगणे साष्टि वतनदार मोकादम मौजे अणजूर तर्फ अटगाव परगणे सायवान प्रांत वसई हे, प्रांत मजकुरीहून तीर्थरूप रा. बाजीराव व तीर्थरूप रा. चिमणाजीपंत आपा यांचे दर्शनास सातारीयाचे मुक्कामी सन सलास अशरीन मया व अलफामध्ये येऊन आपली हकीकत विदित केली कीं आपण प्रांत मजकुरचे पुरातन वतनदार आहों. त्यास वसई प्रांत फिरंगी याकडे आहे. त्याणें देवस्थानें व तीर्थे यांचा व महाराष्ट्र धर्म याचा लोप केला. हिंदु लोक भ्रष्टऊन क्षार केले. आपण पुरातन वतनदार देश-नाड गौड पणाचें वतन होतें त्यास फिरंगी याकडे प्रांत जाहलियापासून वतन चालो देत नाही. त्याजमुळें आपण कुटुंब सह वर्तमान या प्रांतांतून येऊन कल्याण प्रांतीं प्रस्तुत राहिलों. वसई प्रांतीची हकीकत व आपलें वृत्त निवेदन करून प्रांत मजकूर सर करून देव स्थापना करून स्वधर्म स्थापना होय ते गोष्ट करावी व आपलें वतन आपणास करून घ्यावें + + + + + ती. कैलासवासी रा. आपा खासा फौजे सुद्धां पाठीवर जाऊन प्रांत मजकुरचे गड कोट, किल्ले हस्तगत करून प्रांत मजकूर सोडवून स्वराज्य केलें; त्याजमुळें धर्मस्थापना होऊन देव धर्मादिक चालते जाले. + + + + +

वरील पत्रावरून वसईची मोहीम सुरू करण्यांत बाजीराव व चिमणाजी आप्पा यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट होत आहे. वसईवर स्वारी करण्यापूर्वी कांहीं वर्षे अगोदरच वसईच्या मोहिमेचें राजकारण शिजत होतें असे थोरले बाजीराव यांचे शिंदे भंडारी यास लिहिलेल्या खालील पत्रावरून दिसून येत आहे. या पत्रांत हि वसईची मोहीम कोणत्या कारणास्तव सुरू करण्यांत आली याचा उलगडा होत आहे.

म० इ० सा० खंड ६ ले० १०१ शके १६५६ फाल्गुन वा॥ १४

० श्री ॐ

राजा शाहू नरपती

हर्ष निधान बाजीराव

बल्लाळ मुख्य प्रधान

मा॥ तुंगचोरधा पाा खोचीवडे व पापडी शिंदे भंडारी यांस:—

बाजीराव बल्लाळ प्रधान सु॥ खमस सलासीन मया अलफ तुमचें वर्तमान

रा. अंताजी रघुनाथ सरदेसाई यांणी कुलवृत्त विदित केलें त्यावरून कळलें. ऐशास तुमची बोली मशारनिलेशी जाली. धर्म रक्षणास तुम्ही सिद्ध आहां. तदनुरूप इश्वर मनोभिष्ट सिद्धीस पावील. चिंता न करणें. तुमचे उर्जित मशारनिले सांगतील त्या प्री केले जाईल छ २१ सवाल. लेखन सीमा.

याच मजकुराचे धागराऊत गणराऊत शिंदे भंडारी पाा का बाहादरपूर यांस लिहिलेले हें १२० चें पत्र आहे.

सिंदे भंडारी धर्म रक्षणास सिद्ध होऊन बाजिरावांचे कडे पोर्तुगीज लोकांचे जाचांतून आपली सोडवणूक करून घ्यावी अशी आकांक्षा बाळगून आले होते व बाजिरावांनीं त्याची मनोभावना सिद्धीस जाईल असे आश्वासन त्यास दिले असें वरील पत्रावरून दिसून येत आहे. वसई व त्याच्या आसपासचा प्रात पोर्तुगीज लोकांचे ताब्यांतून घेऊन त्या प्रांतावर मराठ्यांनीं आपली सत्ता स्थापित केल्यानंतर त्या प्रांतांत राहणाऱ्या महाराष्ट्रीय लोकांत धर्मदृष्ट्या निषिद्ध असे आचार अस्तित्वांत असल्याचे निदर्शनास येऊ लागले. अशा प्रकारचे रिवाज बंद करण्याची जबाबदारी मराठी राज्यसत्ता चालविणाऱ्या अधिकाऱ्याकडे स्वाभाविक रितीने आली. या संबंधाचा एक तत्कालिन लेख उपलब्ध झाला आहे तो आम्हीं एथे नमूद करितों.

शक १६६६-१६६७

वाड भाग २ पान १९८

शंकराजी केशव नामजाद यास:- पूर्वी फिरंगाण प्रांती युजुर्वेदी ब्राह्मण होते. त्यांत कित्येकांनी संमत देऊन, मामाची कन्या भाच्यास द्यावी ऐसे करून एका दोघाशी शरीर संबंध केले. त्यास आतां धर्मराज्य झाले, या कारितां जो ऐसे कर्म करिल त्याजपासून दंड रुपये ५० घेऊन याती वेगळा करावा म्हणून विनंती केली.

वरील लेखांत मामाच्या मुलीचें लग्न भाच्याबरोबर लावण्याचा प्रघात त्या काळीं वसईकडील शुद्ध युजुर्वेदी ब्राह्मणांत अस्तित्वांत होता. पोर्तुगीज लोकांची सत्ता या प्रांतावर अस्तित्वांत असतां वरील श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माविरुद्ध असलेला आचार राजसत्ताधारी अशा विधर्मी पोर्तुगीज लोकांच्या हातून बंद होणें शक्य नव्हतें हें उघड आहे. परंतु पोर्तुगीज लोकांपासून तो प्रांत काबीज करून तेथें मराठ्यांनीं आपली सत्ता स्थापित केल्यानंतर तो सर्व प्रदेश व त्यांतील लोक धर्मराज्याचे सत्तेखालीं आले व त्यामुळें धर्मास अनुसरून वर्तन करणें त्यास प्राप्त झालें. मराठ्यांच्या धर्मराज्यांतील प्रत्येक व्यक्ति-स्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वर्तन करीत आहे कीं नाहीं हें पाहण्याची जबाब

दारी सरकारी अधिकाऱ्यावर असे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या निधीनिषेधरूपी आशांचे विरुद्ध एकादी व्यक्ति वर्तन करित आहे असे आढळल्यास धर्मशास्त्रांत सांगितलेला दंड त्या व्यक्तीस करण्याची अगर त्या व्यक्तीस प्रायश्चित्त घेण्यास भाग पाडण्याची सत्ता सरकारी अधिकाऱ्याचे हातीं होती याशक्क्य स्मृतीवरील विज्ञानेश्वराने केलेल्या मिताक्षरा टिकेंत मामाची कन्या भाऱ्यास देणें निषिद्ध असल्याचें स्पष्टपणें नमूद केलें आहे. मिताक्षरा टीकेंतील विवाह प्रकरणाच्या ५३ व्या श्लोकावरील संस्कृत टीकेचा मराठी सारांश आम्ही खालीं देतो.

“मातेच्या गोत्रांतील कन्येशीं हि विवाह करूं नये असें कित्येक झणतात. “पिता व माता यांची असपिंड कन्या” असें मनुस्मृतींत म्हटलें आहे. त्या बरून आते, मामा, मावशी यांच्या कन्येशीं विवाह करितां येत नाहीं. पण देशस्थ ब्राह्मण आपल्या भाचीशीं व मामा, मावशी इत्यादिकांच्या कन्येशीं विवाह करितात. पराशर माधवग्रंथांत माधवाचार्यांनीं श्रुति प्रमाण देऊन मातुल कन्येशीं विवाह करण्यास श्रुति प्रमाण आहे असें हि म्हटलें आहे. पण आपराकादि इतर शास्त्रकार त्याचा निषेध करित असल्यामुळे माधवाचार्यांचें झणणें सर्व विद्वानांस मान्य होईल च असें वाटत नाहीं. भाचीशीं वगैरे विवाह करण्यास तर प्रमाण कोठेंच मिळत नाहीं.”

(याशक्क्य स्मृति बापटकृत मराठी भाषांतर पान १३, १४)

या प्रमाणें मितक्षरा ग्रंथांत विवेचन केलेलें आहे. याशक्क्य स्मृतीवर विज्ञानेश्वरानीं केलेली मिताक्षरा टीका हा ग्रंथ धर्माचे बाबतींत फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रांत प्रमाणभूत समजला जात असे. ही गोष्ट लक्षांत घेतली असता वसई साष्टी वगैरे प्रांतांत मराठ्यांचें थर्मराज्य स्थापित झाल्यावर वरील प्रघाताचे बाबतींत वरिष्ठ अधिकाऱ्यापावेतो तक्रार जाऊन वरील हुकूम सोडण्यांत आला हें योग्यच झालें असें म्हटलें पाहिजे. मराठी राजसत्तेचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयी मराठी राज्यांतील सामान्य अधिकाऱ्यांची देखील काय कल्पना होती हें वरील उद्गारावरून चांगलें सिद्ध होत आहे. थोरले बाजिरावांचे कारकीर्दींत मराठी राजसत्तेचा उत्तर हिंदुस्तानांत कोणत्या हेतूनें प्रसार करण्यांत आला या संबंधाच्या त्या काळच्या एका पत्रांतील उतारा आम्ही खालीं देतो. जयपूर एथें लक्ष्मण संभाजी या नांवाचे पेशव्यांचे वकील होते. जयपूरचे महाराजास मराठ्यांचे विरुद्ध

सामिल करून घेण्याचा त्या काळीं मोंगलाचा प्रयत्न चालला होता. या बाबतीत लक्ष्मण संभाजी व जयपूरचे महाराज यांचेमध्ये झालेल्या संभाषणाचा सारांश पत्रद्वारे लक्ष्मण संभाजी यांनी गोपाळराव नाना यांस कळविला. थोरले बाजीराव पेशवे यांचा उत्तर हिंदुस्तानांत मराठ्यांचे सत्तेचा प्रसार करण्यांत कोणता हेतु होता हे या संभाषणावरून दिसून येत असल्याकारणाने हे पत्र फार महत्वाचे आहे. या पत्रांतील प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने लागू असलेला उत्तरा आम्ही खाली दिला आहे:—

ऐतिहासिक टिपणें भाग ३ पान ४३

जयपुराकडील राजकारणें

लेखांक २

* शक १७०९/१० श्रावण शु॥ १३

(पारसनिस)

गोपाळराव नाना यास लक्ष्मण संभाजी (जैपुर येथील मराठ्यांचा वकील) यांचें पत्र “तुमचे आज्ञे महाराज जैसिंगजी यांनीं भगिरथ प्रयत्न करून, श्रीमंत कैलासवासी बाजीराव साहेब यांसी आणोन, म्लेंछांचें स्थापन केलें, आणि हिंदुस्थान पुन्हा स्थापून देवयात्रा इत्यादिक यथास्थित घडू लागल्या. हिंदु मात्रास सौख्य होऊन आपआपले स्थळीं स्वस्थ कालक्षेप करीत असतां, प्रस्तुत क्षुल्लक आग्रहास प्रवर्तोन अविवेक विचारितां, हे एकरूप कल्याणकारी नाहीं. इहलोकीं परलोकीं ह्या गोष्टी निंदक आहेत. येणें प्रकारें बहुतापरी समजावितां, सर्व गोष्टी ध्यानास आल्या. म्लेंछाविशीं तो त्रासच घेऊन वकिलास सामदानी उत्तर देऊन दुसऱ्या सोबत्यांस सांगितलें कीं “ म्लेंछास तो साफ आणावयाचा नाहीं. त्यांनीं आग्रह विशेष केला, परंतु येथून निखालस त्याजविसीं जबाब्य होत गेले कीं, ज्या गोष्टी वडीलांनीं बहुत विचारून केल्या आहेत, त्या आम्ही मोडून नव्या कराव्या हे उत्तम नाहीं. यास्तव म्लेंछाविरहित आपण आपली शाबुती बांधून आपआपले स्थळीं स्वस्थ असावें. दक्षणी चालून आल्यास पाहून घेऊं. जमिंदार आहों. कांहीं चिंता नाहीं ” वगैरे उत्तर दिलें.

* पहिल्या लेखांकाचे साल इ. स. १७८७/८८ असें रा. पारसनिस यांनीं दिलें आहे. पहिल्या लेखांकांत फक्त महिना व मिती दिली आहे. दुसऱ्या लेखांकाचा महिना व मिती तीच आहे.

बरील उताऱ्यावरून थोरले बाजिराव पेशव्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयी शंका घेण्याचें कोणत्याहि प्रकारचें कारण रहात नाहीं. आतां थोरले बाजिरावांचे चिरंजीव नानासाहेब पेशवे यांचें मराठ्यांच्या राजसत्तेचा प्रसार करण्यांत कोणतें ध्येय होतें या प्रश्नाच्या चर्चेकडे वळूं. मराठी राज्याचा विस्तार करण्यांत नानासाहेब पेशव्यांचें ध्येय शाहू महाराजांच्या ध्येयाहून कांहीं निराळ्या प्रकारचें होतें असें मानणें शक्य नाहीं. शाहू महाराजांनीं मरते समयीं सर्व प्रधानांस बोलावून “ राज्यास धनी पुत्र करून सर्वांनीं आशेंत चालून राज्य देवाब्राह्मणांचें हें एक विचारें रक्षावें अशी आज्ञा केली. ” (थोरले शाहू महाराजांचें चरित्र पान ९७) व नानासाहेब पेशवे यांचे मस्तकीं हात ठेविऊ व त्यास तुम्ही माझे पश्चात् स्वधर्मन्यायें समुद्रवल्यांकित पृथ्वि आक्रमून प्रतापें राज्य चालवावें असें नानासाहेबास सांगितलें (पानिपतची बखर पान १.). या उद्गारावरून नानासाहेब पेशव्याकडे मराठी राज्याचा पुढाकार शाहू महाराजांनीं सोंपविला तो यांनीं स्वधर्मन्यायें करून राज्य चालविण्याच्या ध्येयाच्या सिद्धीस्तव सोंपविला हें उघड आहे. महाराष्ट्र धर्म स्थापनेच्या दृष्टीनें मराठी राज्याच्या धोरणाच्या व राजव्यवस्थेच्या कित्येक बाबींचें दिग्दर्शन आम्ही या पुढें जे करणार आहोंत त्या मध्ये नानासाहेब पेशवे यांनीं महाराष्ट्र धर्म रक्षणार्थ केलेल्या कांहीं बाबींचा उल्लेख येणार आहे. त्या वरून नानासाहेब पेशवे यांचें ध्येय मराठ्यांच्या राजसत्तेचा विस्तार करण्यांत महाराष्ट्र धर्मस्थापना हेंच असल्याचें दिसून येणार आहे. नानासाहेब पेशव्यांच्या ध्येयाची कल्पना करण्यास दुसरें एक साधन आहे त्याचा या ठिकाणीं उल्लेख करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांचा स्वराज्यस्थापनेचा इतिहास त्या काळच्या महाराष्ट्रांतील राजकारणी पुढाऱ्यास पूर्णपणें अवगत होता ही गोष्ट माधवराव अनंत वेदांती यांनीं सवाई माधवराव पेशवे यास लिहिलेलें जें पत्र मागें आम्हीं दिलें आहे त्या वरून दिसून येणार आहे. ही बाब ध्यानांत घेऊन मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधनें खंड ६ पान ३५६ वर नानासाहेब पेशवे यांच्या पत्रांतील खालील उद्गारांचा विचार केला असतां त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दल कल्पना करणें कठीण नाहीं. या पत्रांत नानासाहेब पेशवे यांचे “ आम्ही गनीम लोक शिवाजी महाराजांचे शिष्य आहों ” असे उद्गार आहेत. या उद्गारावरून नानासाहेब पेशवे यांना शिवाजी महाराजांच्या चरित्राची व ध्येयाची पूर्ण माहिती होती व शिवाजी महाराजांचे शिष्य म्हणवून घेण्यांत

त्यांना भूषण व अभिमान वाटत होता हे सिद्ध होत आहे. शिष्य आपल्या गुरूच्या चरित्राचें व ध्येयाचें नेहेमी अनुकरण करीत असतो हे लक्षांत घेतलें असतां शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय तेंच ध्येय मराठी राज्याच्या विस्तार करण्यांत नानासाहेब पेशवे यांनीं आपले पुढें ठेविलें होतें असे अनुमान वरील उद्गारावरून काढणें गैरवाजवी होणार नाहीं. पहिल्या तिन्ही पेशव्यांचा व कायगांवटोक्याच्या दिक्षित घराण्यांतील पुरुषांचा फार घराबा असे. कायगांवटोकेकर दिक्षित घराण्यांतील पुरुष मोठे क्षोणिष्ठ व निःस्त्रिम स्वधर्माचरणी होते. पेशवे घराण्यांतील पुरुष त्यांना गुरुस्थानीं मानीत असत व त्यांच्या उपदेशाची आणि आशिर्वादाची नेहेमी अपेक्षा बाळगीत होते. थोरले बाजिराव पेशवे निजधामास गेल्या-नंतर थोडेच दिवसांचे आंत चिमणाजी बळाळ व बाळाजी बाजिराव यांनीं दिक्षितास लिहिलेल्या पत्रांतील कांहीं मजकूर खालीं दिला आहे त्या वरून स्वधर्मास अनुसरून वागण्याचें ध्येय बाळाजी बाजिराव उर्फ नाना साहेब पेशवे यास मान्य असल्याचें दिसून येतें. “ कोणी मंत्र शास्त्री भेटतील आणि कांहीं अनुष्ठान करा म्हणतील तर ते गोष्ट न करणें, कोणाचा मंत्र न घेणें, शिवपूजन व विष्णुपूजन व गायत्र्याचा जप व वेदोक्त अनुष्ठानें करीत जावे, म्हणून लिहिलें; तर अज्ञे प्रमाणेंच करीत जाऊं. स्वधर्में करून आचरण करणें कोणी दुराचरणी अस-तील त्यास शासन करावें म्हणून लिहिलें; त्यास अवश्यमेव लिहिल्याप्रमाणें वर्तणूक करूं ” अशा प्रकारचें उद्गार नानासाहेब पेशवे यांचे आहेत.

नानासाहेब पेशवे यांचे कारकीर्दींत भगवंतराव यादव मुनशी या नांवाच्या कवीनें पेशव्यांचें स्तुतीपर काव्य रचून तें त्यांस अर्पण केलें आहे. त्या काव्यांतील खालील श्लोकावरून पेशव्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयीची कल्पना होणार आहे. कवि ह्मणतो:—

(इतिहासमंजरी पान २२१)

पाहा आहमज देवदुर्ग दुसरे विख्यात जे दक्षणीं
येथें शीघ्र शिवध्वजा उभविल्या घेवोनी एके क्षणीं
होते दुष्ट उःप्लवासि करिते ते सर्व निर्दालिले

विष्णूनें अवतार हा धरुनिया धर्मासि संस्थापिले ॥ १० ॥

वरील श्लोकांत श्रीविष्णूप्रमाणें पेशव्यांनीं धर्मसंस्थापना केल्याचा

उल्लेख करण्यांत आला आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील पेशव्यांच्या काळच्या सामान्य जनतेची पेशव्यांच्या ध्येयाविषयीची कल्पना बरील वर्णनांत व्यक्त झालेली आहे. पेशवे घराण्यांतील पुरुषाचे ध्येय त्यांच्या लहान वयापासून कोणत्या विशिष्ट स्वरूपाचें बनविण्याची खबरदारी घेण्यांत येत असे या संबंधी एक महत्वाचा लेख उपलब्ध झाला आहे त्याचें दिग्दर्शन या ठिकाणीं करणें जरूर आहे. अगदीं अल्पवयापासून पेशवे घराण्यांतील पुरुषास कोणत्या प्रकारचें शिक्षण दिलें जात असे या विषयीची नक्की कल्पना या लेखावरून होत असल्या कारणानें त्याचें आधारे पेशवेपदावर अधिष्ठित होणाऱ्या पुरुषांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें बनविण्याची अपेक्षा करण्यांत येत असे याविषयीं अनुमान करणें कठीण नाहीं. या दृष्टीनें या लेखाचें महत्त्व फार मोठें आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या चौथ्या खंडांत नारायण-व्यवहार शिक्षा या नांवाचा एक छोटासा प्रबंध छापण्यांत आला आहे. नारायणराव पेशव्यांच्या बालवयांत त्यांना धर्माचें शिक्षण देण्याचे उद्देशानें हा * प्रबंध तयार करण्यांत आला. चर्चा विषयक मुद्यासंबंधीं या लेखांतील महत्वाचे भाग आम्ही खालीं देत आहों.

श्रीगणेशायनमः । श्रीगोपालकृष्णायनमः । श्रीगुरुभ्योनमः ।

वर्णाश्रम धर्माच्या आश्रयानें आपापले व्यवहार करावे. राज्याधिकारी व राजकारणी आश्रित आहेत. त्यांनीं आधिकार संबंधें धर्माची स्थापना करावी. त्याचे गुण. आज्ञा श्री गोपाळकृष्ण कुलकृत शके १७११ सौम्य नाम संवत्सरे, माघ शुद्ध पंचमी.

(१) स्वधर्माच्या ठायीं विश्वास ठेवावा.

१ खरें बोलावें, २ नेमानें चालावें, ३ लोक वाईट म्हणतील तें टाकावें, ४ वडिलांचे आज्ञेत रहावे.

(२) वृद्धपरंपरेची मर्यादा रक्षावी.

१ कुलाचार पहावा. २ देशाचार पहावा. ३ श्लाघ्य संबंध करावा. ४ स्त्रीच्या बुद्धी कडून अमर्यादा न घडे ते करावें.

१ न्यायासंबंधीं निष्ठुरता असावी.

(३) ज्ञान असावें.

१ पुढें दोष न येई असा पंचामर्ते निश्चय करावा.

* ह्या प्रकरणांत एकदर ३५ बाबी नमूद केल्या असून त्यांचें स्पष्टीकरण केलेलें आहे. त्यां पैकीं प्रस्तुत विषया संबंधीं लागू बाबी तेवढ्या दिल्या आहेत.

१ जाहात्या पात्रास व वचनास दोष आला तरी त्यास शिक्षे निमित्त प्रायश्चित्त घ्यावें व द्यावें. पुत्रांस व परकीयांस समान मोजावें.

(४) धनीपणाचे गुण.

कुलीनाचें महत्त्व रक्षावें, २ समयोचित नेमलें द्रव्य सेवकांस द्यावें. ३ मंत्री, उपदेशी विश्वास ठेवावा. ४ शत्रू जिंकोन खजिना बाळगावा. ५ प्रजा पुत्रवत् पाळावी. ६ सेना क्षीण करूं नये. ७ पुत्रापासून व शिष्यापासून पराजय इच्छावा. ८ ब्राह्मण भोजनादि अन्नशांती होत असावी. ९ भूतमात्राचे ठायीं दया असावी. १० पापक्षयार्थ श्रौत, स्मार्त, कर्म आचरावी. ११ हृदयीं सच्चिदानंद नामस्मरण करून आनंदित असावें.

(५) सत्पुरुषाचा सन्मान करावा.

१ जो कांहीं परमार्थ आचरला, हा सत्पुरुष, २ जो प्रपंच सात्विक बुद्धीनें करितो हा हि सत्पुरुष, ३ एकनिष्ठ सेवक हा हि सत्पुरुष जाणावा, ४ परोपकारी हा हि सत्पुरुष. (तळीं बांधावीं, अन्नसत्रें घालावीं इत्यादि.)

(६) शिक्षा प्रतिबंध सोसलेला असावा.

१ वडिलाचे शिक्षेचा प्रतिबंध, २ गुरुशिक्षेचा प्रतिबंध, ३ धन्याचे शिक्षेचा प्रतिबंध, ४ ईश्वर प्राप्तीनिमित्त सत्कर्माचा प्रतिबंधच आहे. इतकी आंच मनास लागली पाहिजे.

(७) सारासार विचार स्वहितास अनुकूल पडे ऐसा. त्यांत धर्म सांभाळावा, त्यांत आचरण इतकें केलें पाहिजे.

१ आपण सर्व कामांत शहाणा आहे तर दुसऱ्याचें शहाणपण समजतें. हें ज्याचें त्यानें समजावें. २ आपण मूर्ख आहे तरी दुसऱ्याचें शहाणपण मातीत जातें, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ३ गरज नसतां वस्तुमात्राची किंमत हलकी पडते हें ज्याचें त्यानें समजावें. ४ गरजवंताची अकल जाते, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ५ आतुरास स्वहित अनहित समजत नाही, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ६ लोभानें बुद्धि शाश्वत रहात नाही, लोभ सर्व गुणांचा नाश करितो हें ज्याचें त्यानें समजावें. ७ मित्र कोण, शत्रु कोण, याचा परिणाम कसा तो पूर्वीं समजावा, आर्थाचि इरेस पडूं नये. ८ संपादिली कीर्ति संरक्षण करावी. ९ आमात्य पदवी रक्षावी. १० व्यायाम घेत असावा. हसणे- (घोड्यावर बसणें), तालीमखाना, इत्यादि. ११ दुर्व्यसनाचे अभ्यासाचें आर्जन करील तो शत्रु समजावा. १२ बंधुवर्ग आशें ठेवावें. योग्यता पाहून कामास ठेवावें. १३ प्रतिज्ञा सत्य

करावी. १४ औदार्य व श्रुत्व असावे. १५ दुष्टांचे पारिपत्य करून शिष्टांचे पालन करावे. १६ सेवकजनांचे सुबुद्धपुत्र पाहून अश्वशिक्षे प्रमाणे लहानपणापासून ज्यास ज्या व्यवहाराचे कारण आहे त्या व्यवहारी एक शिक्षेने तयार करावे. १७ काम सांगोन कसोटी पहावी. १८ इमानशाबुती कशी आहे ती दृष्टीत ठेवावी. १९ इमानी मनुष्य कृतकर्मा दिसेल त्यास वाढवीत जाणे. २० सर्व कारखाने चालवावयाची माणसे असतात व स्वराज्यातील परराज्यातील उपयोगी वगैरे त्यांचे माहितगारीचा शिलशिला जागा परंपरेने अनुभवयुक्त चालवावा. शिलशिला उडू देऊ नये. २१ धन्यापासून अमर्यादा व दंड व अधर्म घडल्यास तो धनी प्रजेस मान्य होत नाही. हे समजोन एक मर्यादा हीच खरी संपदा अशा निश्चयाने धर्म सोडू नये.

(८) समाधान वृत्ति असावी.

१ लाभ होईल तो ईश्वरास निवेदन करावा. अभिमान करू नये. २ अभिमानी पांडवांचा वनवास स्मरावा. तेथे हि धर्म सोडिला नाही हे समजावे. गमाविल्या शोक करू नये. करावयाचे ते आधी बोद्धू नये. स्नान संध्या षट्कर्माचे ठायी लक्ष असावे, होईल ते जपोन नेमाने करावे.

१ आराध्य देवतेचे पूजन करावे, २ स्नानसंध्या इत्यादि कर्म आन्धिक आश्रयाने करावे, ३ यथासामर्थ्य सत्पात्री दान करावे, ४ प्रतिगृहीत निर्लेप असावे, ५ विद्येची वृद्धि सदरहु गुण लाभाचे लिहिले आहेत. त्यांत मुख्यत्व जो ज्याचा रोजगार असेल त्यांत त्याने आपसा स्वधर्म सांभाळोन रोजगार करावा. अधर्माचे व्यवहारी बहुत लाभ होत असला तरी तो व्यवहार टाकून स्पर्श न करावा. इतके धैर्य करील तोच श्रेष्ठ, तोच पुण्यवान्, तोच सर्वांचा गुरु होय. असा जो व्यवहार करील त्यास स्वधर्म कोणता व परधर्म कोणता तो हि समजू लागेल, मार्गास हि लागेल, यश हि निश्चय करून त्यास आहे.

सर्व कर्मास शास्त्रे आहेत परंतु शास्त्रमते एक आणि दुसरे प्रकारची वद्विवाट पडते त्यास प्रत्यवाय पडतो. तो दृष्टीत येत नाही. यास्तव पस्तीस गुणांचे कामास अधिकारी पस्तीस भिन्न भिन्न धर्म जाणते बुद्धिमान योजून ठेविले पाहिजेत. त्यांनी आपापल्या गुणा प्रमाणे आचरण करून खावंदास अधिक उणे समजावून शिक्षा चालवावी. म्हणजे सर्वास मार्ग लागतील.

(९) पालनाचे गुण.

१ आपला वर्णाश्रमधर्म असेल तोच आचरावा २ उदरपूर्ती निमित्त कांहीं एक रोजगार करावा. ३ सारे मलाच पाहिजे, मीच करीन अशी दुराशा वाढवू नये. ४ दिवसास असे कर्म आचारावे कीं, रात्रीस सुखरूपनिद्रा यावी. ५ रात्री कर्म असे आचारावे कीं, दिवसास पुण्यशीलामध्ये जाऊन बसावे. ६ जें कर्म करणें तें योग्यायोग्य पाहून विवेक करून गुरुशिखे प्रमाणें करीत जावे. दृष्टीनें, अवलोकनें करून, अथवा श्रवणे करून, अथवा मननें करून सद्गुणाचा संग्रह करीत जावा. ८ विद्या शिकोन आचरण नाही तर तो व्यर्थ. मुखवालोकेन करूं नये. ९ रोजगारासाठी महाराची हांडी उतरावी आपली चढवावी असें म्हणोन ज्या समयी ज्यास जशी बुद्धि होईल तशी मनस्वी वर्तणूक करितात हेच नाशाचें कारण. हा लोभ विवेक चित्ताचे ठायीं करून अधर्म सोडावा, तो आपण दुसऱ्यास समजवावा. ११ हानि, मृत्यु, यश कर्मा-नुसार ईश्वर जन्मास घालून भोगवितो. ईश्वरास निवेदन केले पाहिजे. भोग सरतो त्यास दुसरा उपाय नाही. हळहळ करूं नये. १२ यतो धर्म मृतो जयः या वचनावर विश्वास ठेवावा. शास्त्राची आज्ञा स्वार्थकासाठी आहे. मान्य करावी. हें सार्थक आहे. धर्माची दुसरी परिक्षा पाहूं नये.

(१०) नाश संरक्षणाचे गुण.

नाश संरक्षणाचे गुण एकंदर १३ तेरा नमूद केले आहेत. त्यां पैकीं लक्षांत ठेवण्या सारखे खाली नमूद करितों.

मन वश करावें, धर्माकडे योजावें.

शेवटील श्लोकः—

शिक्षा त्रय मिदं जानञ् लभ पालन नाशनं ॥

शासनं वर्तनं येन कुरुते स जगद्वशी ॥

वरील लेखाचा मथळा अत्यंत महत्वाचा आहे. मराठी राज्यांतील सर्व अधिकारी व राजकारणी आश्रित यांनी धर्म स्थापनेच्या दृष्टीने वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून कोणते नियम पाळावयाचे याचें स्थूल दिग्दर्शन वरील लेखांत केले आहे व तें फार मार्मिक आहे. या लेखांतील उपदेश ज्या बालपेशव्याचे मनावर ठसविला जात असे त्यांचे हातीं अधिकार सत्रें आल्यावर त्याचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे बनले पाहिजे हे सागावयस पाहिजे

असें नाही. या लेखासंबंधी जितकी चर्चा करावी तितकी थोडीच होणार आहे.

आतां वरील लेखाखेरीज त्या काळच्या दुसऱ्या कांहीं लेखांचें या ठिकाणी दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. नारायणराव पेशव्यांचा वध झाल्यानंतर सातारकर छत्रपति यांनी राघोबादादा यांस पेशवाई पदावरून दूर वरण्याचे बाबतीत अडतीस गृहस्थांच्या सहाची एक यादी तयार केली होती. मराठी राज्यसत्तेचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें समजण्यास या यादीत एक महत्वाची बाब नमूद केली गेली असल्यामुळे ती यादी आम्ही एथें देतो.

का० प० या० पा ४४३

शक १६९५ फाल्गुन वा २

सातारकर छत्रपती यांनी लिहिलेली यादी

+ + + + +

एकूण अडतीस असामी यांस आज्ञा केली कीं, राजश्री रघुनाथ बाजीराव यांणीं पुण्यांत नारायणराव पंडित प्रधान याजवर कसाला केला तो तुम्ही पाहिलाच आहे. हें धर्मराज्य (त्यांत) अयोग्य गोष्ट जहाली.

पुढे मशारनिलनी पेशवाईची वस्त्रे मागितलीं. संकट जाणोन पाटविलीं परंतु पेशवाईची जी मर्यादा ती अगदीच राहिली नाही. शिक्षा मनस्वी केला. यास्तव याजकडील पेशवाई दूर केली असे. तरी तुम्ही राज्यांतील चहूं पिढ्यांचे सेवक, राज्यास अपाय होऊ लागल्यास कल्याणदायक तें करावें, हेच सेवकपणाची रीत.

वरील यादीत “ हें धर्मराज्य यांत अयोग्य गोष्ट जाली ” असें नमूद केलें आहे. या वाक्यावरून त्या काळी मराठी राज्य आणि धर्मराज्य या दोन संज्ञा समान राजकीय परिस्थितीच्या द्योतक समजल्या जात असत हें उघड होत आहे. अर्थातच त्या काळी मराठी राज्य सत्तेचें धर्म हेंच ध्येय आहे अशी सर्वत्रांची भावना होती असें वरील यादीवरून दिसून येत आहे. वरील लेखाच्या नंतरचा एक महत्वाचा लेख मराठी साम्राज्याच्या अस्तास प्रारंभ होण्याच्या पूर्वीच्या काळचा व मराठी राज्यसत्तेचे ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें या बाबीचा उत्तम प्रकारचा उलगडा करणारा उपलब्ध झाला आहे. हा लेख पेशवाईच्या उत्तरार्धात राजकारण पटु म्हणून प्रसिद्धीस आलेले हैदराबादच्या निजामच्या दरबारांतील मराठ्यांचे वकील गोविंदराव काळे याचा आहे. चर्चा विषयक

मुद्याच्या दृष्टीने हा लेख फार मार्मिक व महत्वाचा आहे. मराठी राज्याची स्थापना करणारे छत्रपति शिवाजी महाराज यांचे काळापासून तो शके १७१४ पर्यंत म्हणजे ज्या शकांत हे पत्र लिहिले गेले तो पर्यंत मराठी सत्तेची स्थापना व विस्तार करण्यांत मराठ्यांचे ध्येय कोणत्या प्रकारचे होते याचे उत्तम प्रकारचे दिग्दर्शन या लेखांत गोविंदराव काळे यांनी केले आहे. दिल्लीच्या बादशाही दरबारांत आग्रस्थान प्राप्त करून घेऊन माहादजी शिंदे त्यांच्या आयुष्याच्या शेवटच्या वर्षात दक्षिणेत आले. दक्षिणेत आल्या नंतर त्यांनी दौलतगव शिंदे यांचा लग्नसमारंभ जामगांवी मोठ्या थाटाने केला. लग्न समारंभास नाना फडणीस गेले होते. तेव्हां उभयतांच्या भेटी झाल्या व निखालसपणे स्नेह भावाची बोलणी झाली. हे वर्तमान नानांनी आपले प्रिय मित्र गोविंदराव काळे यांस पत्रद्वारे कळविले. त्यांना हे आनंदवृत्त समजोन फार समाधान झाले व त्यांनी मराठ्यांच्या राजवैभवाचे गुणानुवादपर पत्र नाना फडणीस यास लिहिले. त्या पत्राचा महत्वाचा भाग खालील प्रमाणे आहे.

(ऐतिहासिक टिपणे भाग १ पान १७)

“ ऐशियास पत्र (नानांचे पत्र महादजीचे भेटीबद्दल) पाहतांच रोमांच उभे राहून अति संतोष जाला त्या वरून ग्रंथांचे ग्रंथ मनात आले ते लिहिल्याने दृष्टीप्रचारांत बोचकपणा बहुचकपणा दिसतो दिसो. परंतु जे मनांत आले त्यांतून किंचित् अमर्याद करून लिहितो. एक एक रक्कम मनांत आणून दीर्घ दृष्टीने तोलून पाहिल्यास खरे आहे असेच निघेल ते काय ! तपशील-अटक नदीचे अलीकडे दक्षिण समुद्र पावेतो हिंदूचे स्थान-मुसलमानांचा देश-तुरक-स्थान नव्हे !-हे आपली हद्द पांढवापासोन विक्रमाजित पावेतो त्यांनी राखून उपभोग केला त्यामागे राजकर्ते नादान निघाले. यवनांचे प्राबल्य जाले चकत्यांनी हस्तनापूरचे पद घेतले. शेवटीं अलमगिराचे कारकीर्दीत यज्ञोपवितास साडेतीन रुपये जेजया बसून, ओले अन्न विकाने, सर्वांनी ध्यावे हे नौबत गुजरली. त्या दिवसांत कैलासवासी शिवाजी महाराज शककर्ते व धर्मराखते निघाले. त्यांनी किंचित् कोन्यांत धर्मसंरक्षण केले. पुढे कैलासवासी नानासाहेब, भाऊसाहेब प्रचंड प्रताप सूर्य असे झाले की, असे कधी जाले नाहीत. अमुक ब्राह्मणांनी राज्य केले असे शास्त्री पुराणी वर्णन नाही. परशुराम अवतारी काय असेल ते

असो. त्या गोष्टी यास शिंदे होळकर दोन बाजू होऊन प्राप्त आल्या. हल्लीं भीमंताचे पुण्य प्रतापें करून व राजश्री पाटील बोबांच बुद्धि व तरवारेच्या पराक्रमें करून सर्व घरास आले. परंतु जालें कसें ? प्राप्त झालें तेणें करून सुलभता वाटली. अगर मुसलमान कोणी असे तरी मोठे मोठे तवारिख नामें जाले असते. यवनाच्या जातींत तिळा इतकी चांगली गोष्ट झाल्यास गगना बराबर करून शोभवावी. आमचे हिंदूंत गगना इतकी जाल्यास उच्चार न करावा हे चाल आहे.....न लाभल्या त्या गोष्टी लाभल्या. त्यांचा बंदोबस्त शककर्त्याप्रमाणें होऊन उपभोग ध्यावें हें पुढेंच आहे..... जाल्या गोष्टी यांत केवळ मुख्य, राज्यप्राप्त, इतकेंच नाही तरी वेद-शास्त्र रक्षण, धर्मसंस्थापन, गोब्राह्मणप्रतिपालक सार्वभौमत्व, हातीं लागणें, कीर्ति, यश यांचे नगारे वाजणें इतक्या गोष्टी आहेत. '

वरील पत्रांत अथपासून इतिपर्यंत मराठ्यांच्या राज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें हें स्पष्टपणें पेशवाईतलil एका नामांकित राजकारणी पुढाऱ्यानें दर्शविलें आहे. मराठ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दलचा अधिक बळकट असा पुरावा तो काय पाहिजे ? वरील पत्रांतील शेवटचें वाक्य फार महत्वाचें आहे. वेदशास्त्र संरक्षण, धर्मसंस्थापन, व गोब्राह्मण प्रतिपाल इत्यादि बाबी मुख्य व राज्य प्राप्ति होऊन ही सिद्ध झाल्या नसत्या तर मुख्य व राज्य संपादनाची गोविंदराव काळे यास विशेष प्रकारची महती वाटत नव्हती असा गोविंदराव काळे यांनीं आपला अभि-प्राय स्पष्टपणें दर्शविला आहे. मुख्यहव्यासानें ज्याप्रमाणें पुरातन व आधुनिक काळची कित्येक राष्ट्रे स्वसत्तेचा विस्तार करण्यास प्रवृत्त होतात तशा प्रकारची मनोवृत्ति मराठ्यांनीं स्वराज्याचा विस्तार करण्यांत कधीं हि बाळगली नव्हती; ही बाब गोविंदराव काळे यांनीं वरील पत्रांत स्पष्टपणें नमूद केली आहे. मराठ्यांच्या दृष्टीनें राज्यप्राप्ति हें त्यांचें ध्येय नसून स्वधर्म स्थापनेच्या त्यांच्या ध्येयाचें तें एक साधन होतें. स्वधर्मस्थापने करितां स्वराज्याचा विस्तार अशी मराठ्यांची समष्टीदृष्ट्या राजकीय मनोरचना होती. वरील पत्र ज्या थोर मुत्तदी पुरुषास गोविंदराव काळे यांनीं लिहिलें आहे त्यांच्या ध्याचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या प्रश्नाचा हि प्रस्तुत स्थळीं विचार करणें अवश्य आहे. नारायणराव पेशवे यांचा खून झाल्यानंतर मराठी साम्राज्याच्या रक्षणाची जबाबदारी ज्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांवर पडली त्या पुरुषां

पैकी नाना फडणिस हे प्रमुख होते. त्या काळच्या पोवाड्यांतील “ स्वर्ण शर्तःने राज्य राखिले फडणीस नाना ” ही उक्ति सर्वश्रुत आहे, तरी अशा प्रकारच्या थोर मुत्सद्याच्या ध्येयाचे स्वरूपाबद्दलचा पुरावा मिळाल्यास तो अत्यंत महत्वाचा समजला पाहिजे. असल्या प्रकारचा उपलब्ध झालेला पुरावा आम्ही खाली नमूद करितों. जोधपूर दरबारी असलेले पेशव्यांचे वकील कृष्णाजी जगन्नाथ यांचेकडेस नाना फडणीस यांनी जोधपूरच्या राज्यास पाठविलेल्या एका पत्राची हिंदवी नकळ उपलब्ध झाली आहे. ऐतिहासिक टिपणें भाग ६ पान २५ वर हें पत्र छापलें आहे त्यांतील महत्वाचा मजकूर आम्ही येथें देतो.

“ आपण दाना व दूर अंदेश. ही गोष्ट आपणास जाहीर असले कीं, हिंदुस्थानांतील तमाम हिंदु सरदार चित्तापासून श्रीमंतांचा दाब इच्छितात. त्याजकडोन जो कोणी इकडील बंदोबस्तास येतो, सर्व प्रकारें सर्वकाल त्याचे रजामंदीत सादर राहतात. कारण कीं श्रीमंतांचा दाब या प्रांती असल्यानें हिंदु धर्माचा चिराग रोषण राहिल..... श्रीमंतांसी व आह्मांसी दोस्ती कदीमपामून. श्रीमंत व आपण हिंदु धर्माचे संरक्षक..... बाद, अखबारे वरून दर्याप्त जालें कीं, अजमेरच्या रुखे आपणाकडोनच जादती व पेशकदमी जाली. याजवरून बहुत अपूर्व वाटलें. पुरातन स्नेहाचे व हमम शरबी भाव दाखवून फिसाद दूर करण्याविशीं इकडे लिहावें, आणि आपणच फिसाद उभा करावा यांत काय सलाह पाहिली असेल तें न कळे. ज्या आजिमुबान पर्वतावर अफजाल इलाहीच्या मेघाची वृष्टि सर्व काळ सदोदीत अशी कीं, ज्या उदकापासून कित्येक दर्या होऊन आलमांत मुहीत जाले, त्या उमद्या पर्वतास फितने अंगेजीच्या चिनगारीयानें काय व्हावयाचें आहे हें आपणांस हि समजत आहे. व हमेशा दक्षणेकडोन प्रताप समुद्राचे लोट व तरंगच चहुंकडे, अकसर हिंदुस्थानांत असे पोहचत गेले कीं शायद फितन व फिसादाची आग कोठे राहिली नाहीं. ”

वरील उद्गारावरून मराठी राज्याचा प्रसार म्हणजे हिंदु धर्माचा दीप सतत जळत राहणें अशी नाना फडणीस यांची भावना असल्याचें स्पष्ट दिसून येत आहे. वरील पत्रांत त्या काळचे हिंदुस्थानांतील सर्व राजे रजवाडे पेशव्यांच्या दोस्तीची अपेक्षा बाळगीत असत असा उल्लेख आला आहे. त्या वरून मराठी राजसत्तेची इभ्रत किती श्रेष्ठ दर्जाची होती हें दिसून येत आहे. हिंदु धर्माचें रक्षण करण्याचें ज्या राजसत्तेचें ध्येय व ज्या राजसत्तेची

इभ्रत श्रेष्ठ प्रकारची त्या राजसत्तेची दोस्ती संपादन करण्याची हाव हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांनी त्या काळी बाळगावी हें अगदी स्वाभाविक होतें. गोविंदराव काळ्यांच्या वरील पत्रानंतर थोडक्याच वर्षांत त्यांच्या स्वप्रांतांहि झाला नसेल अशा रितीने मराठी साम्राज्याचा न्हास होण्यास प्रारंभ झाला. या न्हासाचे काळांत महाराष्ट्रीय समाजांतील राजकारणी पुढाऱ्यास मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाविषयी पूर्ण विसर पडला होता किंवा काय हा एक महत्वाचा प्रश्न आहे. त्याचप्रमाणें मराठी राज्याच्या न्हासाच्या काळांत मराठ्यांच्या ध्येयाविषयी महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकांची काय कल्पना होती ह्या प्रश्नाचीहि चर्चा करणें जरूर आहे. मराठी साम्राज्याच्या पडत्या काळात इंग्रजांशी टक्कर देण्यांत ज्या यशवंतराव होळकरासारख्या योद्ध्याचा अंत झाला त्याची कांहीं पत्रें अलिकडे प्रसिद्ध झाली आहेत. सन १२१५ मोहरम ल १० चें पत्र राजश्री व्यंकोजी भोसले सेना धुरंधर यांस यशवंतराव होळकर यांनी लिहिलें अलिकडे उपलब्ध झालें आहे (मराठे शाही बुडाल्याची मीमांसा पान ५). या पत्रांतील पुढील मजकूर फार महत्वाचा आहे. स्वराज्यांत जलचरांचा प्रसार विशेष झाला तो होऊं नये म्हणून खटपट करण्यांत क्रोडो रुपये खर्च केले हें नमूद करून यशवंतराव होळकर म्हणतात:—

“ हल्लींच्या आपसांतील बदचाली पाहून सर्वास आपापलें घर संरक्षण करून जमीदारीनीं असावें हेंच प्राप्त झालें..... हिंदु धर्मास मुख्य आपले इरादे नमूद असावे ते कांहीं एक दिसण्यांत येईना. स्वधर्मच एक आमुचा नफा वरकडास नुकसानी असाही अर्थ नाहीं. ”

वरील पत्रापेक्षांहि अधिक स्पष्ट व खुलासेवार उद्गार यशवंतराव होळकर यांनी पंत प्रतिनिधी यास पाठविलेल्या पत्रात काढले आहेत ते या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे.

मराठे व इंग्रज पान ९

“ आजपर्यंत हिंदू राज्य सर्वांनीं एकदिल राहून चालविले. अलिकडे ज्याचे त्याचे दौलतीत गृहकलह होऊन राज्यास विपर्यास पडून हिंदुधर्म नाहींसा होण्यास मूळ झालें त्याचें छेदन करण्यास सर्वत्र एकादेल झालें पाहिजे तरच मुलाचें छेदन होऊन स्वधर्माचार पूर्वत

प्रमाणे चालून हिंदूंची कायमी राहील. इकडील क्रम आरंभिला आहे हाच यावतदेह चालवावा असें मनांत आहे. परमेश्वर अनुकूल होऊन जें घडवील तें खरें. परंतु एकानेच असा प्रकार करून सर्वत्रांनीं तमाशे पाहून आपआपली दौलत संभाळून असावे यांतील परिणाम कसा हे मनीं विचारून ज्यांत हिंदू धर्माची कायमी व परिणाम नीट तें करावे. याचा विचार तुमच्या सारख्यांनीं न केला तर दुसरे कोण करील ? ”

वरील उद्गारावरून यशवंतराव होळकर यांनीं इंग्रजाबरोबर जो सतत झगडा चालविला होता तो चालविण्यांत त्यांचें ध्येय स्वधर्माचाराचें रक्षण व हिंदूधर्माची कायमी संपादन करणें हें असल्याचें सिद्ध होत आहे. यशवंतराव होळकराचे समकालीन शिंदे घराण्याचे पुढारी दौलतराव शिंदे यांचें ध्येय हि वरील स्वरूपाचेच होतें असें नागपूरकर भोसले यांचे हस्तक आत्माराम शिवराम व बाळाजी यशवंत यांस दौलतराव शिंदे यांनीं लिहिलेल्या पत्रावरून दिसून येतें.

(मराठेशाही बुडाल्याची मीमांसा पान ९)

“ राजश्री सेनासाहेबसुभा यांचें लक्ष स्वधर्मसंरक्षणाविषयीं पूर्ण आहे. प्रसंग पाहून जलचराशीं तूर्त समेट घातला परंतु त्याजवर कायम नाहीत. प्रस्तुत कटकबंगाला इकडे दोन्हीकडील फौजा जाऊन जलचराशीं शह बसवावया भावी फौजेची तयारी हजेरीचे निमित्ते होत आहे. आपल्याकडून सुभा या प्रांतीं रवाना व्हावा ह्मणजे त्यांची फौज जाऊन त्यास सामील होईल वगैरे लिहिलें तें विदित जाहले. अशास स्वधर्मावर खंबीर होऊन उद्योग होत असावा हें त्यास विदित होय. तदनुसार त्यांनीं विचारणा केली हें युक्तच होय. ”

या प्रमाणे दौलतराव शिंदे यांचे उद्गार आहेत व त्या वरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींची कल्पना करिता येते. आतां मराठी साम्राज्याच्या पडत्या काळांत भरतखंडांच्या इतर प्रांतांतील लोकांची पेशव्यांच्या ध्येया-विषयींची कल्पना काय होती हें रामेश्वरचा राजा मुत्तुरामलिंग यानें दुसऱ्या बाजिरावास पाठविलेल्या खालील पत्रावरून दिसून येणार आहे. इंग्रजांनीं मुत्तुरामलिंग यास कैद करून त्यास त्रिचनापल्लीचे किल्यांत ठेविले व त्याचा सर्व मुलख जप्त केला त्या प्रसंगीं हें पत्र मुत्तुरामलिंग यानें दुसरे बाजिराव पेशवे यास लिहिलें आहे.

शक १७२१ चैत्र वा ६

का. प. या. पान ४६१

बाजिराव पंडित प्रधान यास पत्र मुनुरामलिंग विजय सेतुपति (श्री रामेश्वर क्षेत्राचे राजे).

“ तरी धर्म संस्थान देव ब्राह्मण भूयिष्ठ आहे. उत्तरेस काशी दक्षिणेस रामेश्वर, हे दोन्ही पुण्य क्षेत्रे नीचांनीं अक्रमिलीं आहेत. आपण धर्मस्थापना करणार देव ब्राह्मण प्रतिपालक दुष्ट निग्रह शिष्टप्रतिपालक हिमःसेतुपर्यंत आपला पराक्रम चालतोपूर्व-वत् प्रकारें मुख्य सुद्धा आमची स्थापना करून राज्य आमचे स्वाधीन करून इत्यादि. ”

मराठी साम्राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होई पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाचे जे राजकारणी पुढागे होऊन गेले त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें हें आतां पावेतो नमूद केलेल्या पुराव्यावरून व त्या पुराव्या विषयी केलेल्या चर्चेवरून उघड झालें आहे. गोब्राह्मण प्रतिपाल, वेदविद्यारक्षण, श्रुतिस्मृतिप्रणितधर्माचेप्रतिपालन, न्यायनीतिनुसारप्रजारक्षण हें ध्येय शिवाजी महाराजापासून तों थेट दौलतराव शिंदे व यशवंतराव होळकर यांच्या काळापावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे मराठी राज्याची स्थापना व विस्तार करण्यांत होतें हें निःसंशयपणें सिद्ध झालें आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक अथवा हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणतें होतें व त्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयाच्या चर्चेकडे वळूं.

शिवपूर्वकालिन् महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक अथवा हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप:—

देवगिरीच्या यादव घराण्याची राजसत्ता महाराष्ट्रांत नष्ट होऊन त्या ठिकाणीं मुसलमानांची सत्ता स्थापित झाल्यापासून तों शिवाजी महाराजांचा उदय होईपर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाचे जे हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें या बाबीची चर्चा करण्याकडे आतां आम्ही वळतो. महाराष्ट्रांतील हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचें ध्येय निश्चित करण्यास उपयुक्त अशीं जीं साधनें आपणास उपलब्ध झालीं आहेत त्यांचें प्रथम थोडक्यांत दिग्दर्शन करणें जरूर आहे.

महाराष्ट्रांत जितके हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांनीं निर्माण केलेलें विस्तृत पद्यरूपी वाङ्मय उपलब्ध झालें असून त्यापैकी बरेंच

छापून प्रसिद्ध झालें आहे. हें सर्व वाङ्मय भक्तिप्राधान्य असून अनुषंगिक रितीनें दुसऱ्या काहीं विषयांची चर्चा या वाङ्मयांत आढळण्यांत येते. हें वाङ्मय कोणत्या हेतूनें निर्माण केलें गेलें या विषयींच्या चर्चेचीं तूर्त आपणांस काहीं कर्तव्य नाही. प्रस्तुत या वाङ्मयाचें ज्या दृष्टीनें आपणांस निरीक्षण करावयाचें आहे त्या दृष्टीनें या वाङ्मयांतील कोणत्या भागाचे निरीक्षण करणें आपणांस जरूर आहे त्याचें आम्ही दिग्दर्शन करितों. कलियुगमहिमा, जनास उपदेश, नामस्मरणमहिमा या तीन मथळ्याखाली येणाऱ्या पद्यरूपी वाङ्मयाचा वरील काळांतील महाराष्ट्रीय हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें—स्वरूप निश्चित करण्याकडे आपणांस उपयोग होणार आहे. वरील मथळ्याखाली येणाऱ्या पद्यांत संतकवींनीं त्यांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे वर्णन केलें असून, हें वर्णन करित असतां महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांची अवनति कोणत्या बाबतींत झाली आहे व कोणत्या उपायानें त्यांची उन्नति होईल असे विषयीं त्यांनी आपले अभिप्राय व्यक्त केले आहेत. वरील प्रकारच्या पद्यावरून पद्यरचणाऱ्या विविक्षित संत कवींचें ध्येय व त्याचें स्वरूप सहज दिसून येते. ही बाब लक्षात घेतली असतां या विषयाची चर्चा मुख्यत्व करून वर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय संतकवींच्या पद्यवाङ्मयापकीं वरील स्वरूपाच्या उल्लेखाचें आधारे आहो करणार आहोत हे उघड आहे. वरील काळांत महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथानिरूपणी पुढारी अनेक होऊन गेले. या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे दोन वर्ग दिसतात. एक प्रवृत्तीचा उपदेश करणारा व दुसरा निवृत्तीचा उपदेश करणारा वर्ग. या दोन्ही वर्गांपैकी ज्या काहीं ठळक व्यक्तींच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयीची चर्चा करण्याचें आहोी ठरविलें आहे त्याची नांवे येणे प्रमाणे:—ज्ञानेश्वर, नामदेव, एकनाथ, सरस्वतीगंगाधर, ज्यबकस्वामी, आणि रामीरामदास उर्फ श्रेष्ठ. या ठळक व्यक्तीं खेरीज त्या काळां होऊन गेलेल्या ब्राह्मणेतर संत कवींच्या ध्येयाविषयीं हि आहोी थोडीबहुत चर्चा करण्याचें ठरविलें आहे. वरील पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करावयाचें असल्या कारणानें त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचेहि दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. ज्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकरूपणी पुढाऱ्यांचीं नांवे आतांच दर्शविण्यांत आली आहेत त्यां पैकीं ज्ञानेश्वरांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचें थोडेबहुत दिग्दर्शन करूं. ज्ञानेश्वराचा जन्म शके ११९७ मध्ये होऊन शके १२१८ सालांत त्यांनीं

समाधी घेतली. त्यांच्या एकंदर २१ वर्षांच्या हयाती पैकीं १९ वर्षे पावेतो महाराष्ट्रास मुसलमानी सत्तेचा स्पर्श झालेला नव्हता. ज्ञानेश्वरांनी ज्ञानेश्वरी ग्रंथ समाप्त केला ते वेळी देवगिरीच्या जाधव घराण्याची राजसत्ता महाराष्ट्रांत नांदत होती. ज्ञानेश्वरीच्या समाप्तीचेउद्धार ज्ञानेश्वरकलीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची कल्पना करण्यास अत्यंत उपयुक्त आहेत. ज्ञानेश्वर म्हणतात:—

ऐसें युगींपरी कळीं आणि महाराष्ट्रीयमंडळीं ।

श्रीगोदावरीच्या कुलीं । दक्षिण लिंगीं ॥

त्रिभुवनैकपवित्र अनादि पंचक्रोशक्षेत्र । जेथे जगाचें जीवनसूत्र ।

श्रीमहालया असे । तेथे यदुवंशविलासु ।

जो सकलकलानिवासु । न्यायाते पोषीक्षितीषु । श्री रामचंद्र ॥

सकळ कथांचा आश्रयदाता श्रीरामचंद्र न्यायानें व नीतीने महाराष्ट्रीय समाजाचें रक्षण करीत होता असे ज्ञानेश्वरांनी ज्या अर्थी वरील ओव्यांत वर्णन केलें आहे त्या अर्थी मुसलमानी राजसत्तेच्या दुःपरिणामाचे वारे हि त्या काळपर्यंत महाराष्ट्रीय समाजास लागले नव्हते हे उघड आहे. ही बाब लक्षांत घेतां मुसलमानी सत्तेच्या कचाटीत सापडलेल्या श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचे पालन करण्याचा प्रश्न ज्ञानेश्वर ज्या काळी महाराष्ट्रात होऊन गेले त्या काळी महाराष्ट्रीय समाजापुढें अगर त्या समाजाच्या पुढ्याच्यापुढे आलेला नव्हता हें उघड आहे. असे स्थितीत ज्ञानेश्वरांच्या कामगिरीची महती काय कारणास्तव समजली जाते व कोणत्या परिस्थितीच्या योगाने ज्ञानेश्वरांनी केलेल्या कार्याची महति प्रस्थापित झाली याचा शोध घेणे जरूर आहे. महाराष्ट्रात ज्ञानेश्वरांची महति मुख्यत्वे करून त्यांची रचलेल्या दोन ग्रंथामुळे प्रस्थापित झाली आहे. हे दोन ग्रंथ म्हटले म्हणजे ज्ञानेश्वरी व अमृतानुभव हे होत. मराठी वाङ्मयांत ज्ञानेश्वरी इतका पुरातन व उत्कृष्ट असा ग्रंथ झालेला नाही. आज भितीसहि ज्ञानेश्वरीनिरूपण श्रवणार्थ महाराष्ट्रीय जनांच्या झुडीच्या झुंडी जितक्या लोटतात तितक्या दुसऱ्या कोणत्याहि ग्रंथाच्या श्रवणार्थ लोटत असल्याचें क्वचितच आढळतें. ही बाब लक्षांत घेतां ज्ञानेश्वरांनी ज्ञानेश्वरी ग्रंथ ज्या काळी रचला त्या काळची महाराष्ट्रीय समाजाची परिस्थिती कोणत्या प्रकारची होती याचें परीक्षण करणें जरूर आहे. अशा प्रकारचें परीक्षण केल्याने ज्ञानेश्वरी ग्रंथ रचण्याचा ज्ञानेश्वरांचा हेतु व त्या बरोबरच त्यांचें ध्येय

कोणत्या स्वरूपाचें होतें या बाबींचा उलगडा होणार आहे. शक ७०० अगर ८०० चे सुमारास श्रीमत् आद्यशंकराचार्यांनी घडवून आणिलेल्या धर्मस्थापनेच्या योगानें महाराष्ट्रांत श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माची स्थापना होऊन वेद, उपनिषदे इत्यादि ग्रंथांच्या पठणाची व वर्णाश्रम धर्मास अनुसरून आचारपरिपालन करण्याची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेंत सुरू झाली. या धर्मस्थापनेच्या योगानें महाराष्ट्रीय जनतेंत कालांतरानें अस्सल कर्मठ व आकुंचित वृत्तीचे वेद-शास्त्रविद्यापारंगत असे अनेक ब्राह्मण निर्माण झाले. या प्रमाणें वैदिक धर्माची घडी पूर्ववत वसून समाजांत सर्वत्र स्थीरस्थावर झाल्यानंतर महाराष्ट्रीय समाजांत जैन, लिंगायत, मानभाव, इत्यादि वैदिक धर्मावर हल्ले चढविणारे नूतनपंथ अस्तित्वांत आले. वरील तीन पंथांपैका जैनपंथ हा शंकराचार्यांच्या पूर्वाचाच होता. शंकराचार्यांच्या धर्मस्थापनेच्या योगानें या पंथास आलेलें माद्य कांहीं काळानें नष्ट होऊन वैदिक धर्माशी या पंथानें स्पर्धा करण्यास फिरून सुरुवात केली. याच सुमारास वर दर्शविलेल्या पंथांपैकी लिंगायत व मानभाव या दोन पंथांची दोन ब्राह्मणांनी प्राणप्रतिष्ठा करून त्या पंथांच्या तत्वाचा उपदेश व प्रसार महाराष्ट्रीय जनतेंत करण्यास सुरुवात केली. अशा प्रकारच्या परिस्थितींत ज्ञानेश्वरांनी ज्ञानेश्वरीची रचना केली. महाराष्ट्रधर्म व वारकरी सांप्रदाय एकत्र कां भिन्न या प्रश्नाची चर्चा पुढील एका प्रकरणांत आह्मी करण्याचें योजिलें असून त्या चर्चेत ज्ञानेश्वर च्या ध्येयाच्या स्वरूपाचें साम्र व खुलासेवार स्पष्टीकरण आह्मी करण्याचें ठरविल्या कारणानें तूर्त आह्मी या ठिकाणी इतकेंच नमूद करून ठेवितों की, मुसलमानी धर्मापासून महाराष्ट्रधर्माचें रक्षण करणें हा ज्ञानेश्वरांपुढें केव्हांहि प्रश्न नव्हता व हें त्यांचें ध्येयहि नव्हते. महाराष्ट्र धर्माच्या अनेक बाबींपैकी मोक्षधर्म या एका बाबीच्या सिद्धीस अशक्य असे जें ज्ञान त्या ज्ञानाची महती वर्णन करून त्याचा प्रसार व परिचय महाराष्ट्रीय समाजांतील सर्व जातींच्या आवाल वृद्धास करून देऊन त्यांचा उद्धार करावयाचा हें ज्ञानेश्वरांचें ध्येय होतें. ज्ञानेश्वरांचें हें ध्येय कोणत्या कारणास्तव त्यांना आपल्यापुढें ठेवावे लागलें व त्या साठी त्यांनी कोणता मार्ग स्वीकारला या विषयीची विस्तृत चर्चा वर दर्शविल्या प्रमाणें आह्मी पुढें करण्याचें अभिवचन देऊन ज्ञानेश्वरांचे समकालीन असे जे दुसरे नामांकित महाराष्ट्रीय संत नामदेव त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याचें दिग्दर्शन करण्याकडे आतां आम्ही वळतो.

नामदेव हे शार्ताचे शिंपी होते हैं सर्वत्रास विदितच आहे. हे ज्ञानदेवांचे समकालीन होते व त्यांनी आणि ज्ञानदेवांनी शके १२१३ चे सुमारास समवेत तीर्थ यात्रा केल्याचें वर्णन त्या काळच्या म्हणून समजल्या जाणाऱ्या अभंगांतून आलें आहे. ज्ञानेश्वरांचे पश्चात बरेंच उतार वय होई तों पर्यंत नामदेव हयात होते असे त्यांच्या चरित्रावरून दिसून येतें. ज्ञानेश्वरांचे पश्चात नामदेवांच्या हयातींत मुसलमानांच्या दोन स्वाऱ्या महाराष्ट्रावर झाल्या. एक स्वारी शके १२२८ मधील व दुसरी आणि शेवटची शके १२३४ मधील. शके १२२८ चे स्वारीत रामदेवराव जाधव यांचा पराभव होऊन त्यास मलिककाफूरने कैद करून दिल्लीस नेलें. तेथें सहा महिने अटकेंत राहिल्यानंतर दिल्लीच्या बादशहानें त्यांची सुटका करून दक्षिणेंत रामदेवरावाची परत खानगी केली. त्या नंतर शके १२३१ सालांत रामदेवराव वारला व त्याचा मुलगा शंकरदेव गादीवर बसला. शंकरदेवाचे कारकीर्दीत शके १२३४ मध्ये मलिककाफूरने देवगिरीवर फिरून स्वारी करून शंकरदेव यास साफ बुडविलें. यानंतर शके १२४० पावेतो रामदेवरावाचा जावई हरपाळदेव यानें कांहीं सैन्य जमवून मुसलमानी सत्तेशी झगडण्याचा प्रयत्न केला. परंतु त्यांत त्यास कांहीं यश न येतां तो मुसलमानांचें हातीं सांपडून त्याचे अत्यंत हाल होवून तो ठार मारला गेला. मलिककाफूरच्या शके १२२८ सालांतील महाराष्ट्रावरील दुसऱ्या स्वारीपासून महाराष्ट्रास मुसलमानी राजकीय वर्चस्वाचा निकट संबध घडावयास लागला. शके १२४० सालांत मुसलमानी सत्तेचा प्रतिकार करण्याची महाराष्ट्राची शक्ति नष्ट झाली. नामदेवांची हयात लक्षांत घेतली असतां मुसलमानी राजकीय वर्चस्वाचें दुष्परिणाम महाराष्ट्रिय समाजावर कोणत्या प्रकारचे झाले याचें ज्ञान होण्यास जितका अवसर मिळावयास पाहिजे होता तितका त्यास मिळाला होता असें दिसतें. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचें द्योतक असे नामदेवांचे कांहीं उद्गार आम्ही खाली दिले आहेत त्यावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची यथायोग्य कल्पना झाल्यावाचून रहाणार नाही. :—

राजेभ्रष्ट यवन झाले । ठायीं ठायीं दोष घडले ।

मग यीहीं अवतार घेतले । कलिदोष हरावया ॥

नामा म्हणे पुढे हे जन । यवनसंसर्गे कठीण ।

होतां गाती हरीचे गुण । ते उद्धरती सर्वथा ।

पाखांडे बहुत कलीमाजि । वर्णाश्रम सकळीं बुडविले तरी ।
 पापाचिया राशी जळता नामा । निश्चय हरिनामी नामा म्हणे ।
 कलीचोये अंती होणार कलंकी । मारिल म्लेंछ कीं घोड्यावरी ।
 फिरून धर्माची उभारिल गुडी । कृतयुग प्रौढी करी तोर्चा ॥
 तोवरी साधन हरिनाम कांति । सताची संगती नामा म्हणे ॥
 ऐका कलियुगीचा आचार । अधर्मपर झाले नर ।
 ये कली माझारी । पुत्रपित्याचे वैरी.....
 आणि एक वर्तेल अपवित्र । ब्राह्मण सांडतील वेद मंत्र ।
 आचार सांडोनी होती शुद्र । ऐमे अपवित्र कलियुगी ॥
 थोर वर्तमान पडेल काळू । चहूवर्णाचा होईल एकाचि मेळू ।
 कोणी कोणांचा न धरील विटाळू ।.....
 देवा पापछळें कापते मेदिनी । पट्कर्मे ब्राह्मणें सांडियली ।
 दैत्यांच्या भारे दाटली अवनी ।.....
 पाखांडे वेदातें न मानिती बळी । अधर्म प्रवर्तला मही तळी ।
 ऐसी पापें कली थोर झाली ।.....
 म्हणोनया जिवें त्रासू घेतला । सत्य लोपले धर्म बुडाला ।
 अजून काय पहातोस उगला । धावे विठ्ठला म्हणे नामा ॥

१ शिवाजी महाराज व त्यांचे पश्चात् धनाजी जाधव, संताजी घोरपडे, थोरले बाजीराव, राघोबा भरारी यांनीं मुघलमानी सैन्याचा पराभव मराठी तट्टावर एका दिवसांत पन्नास शंभर मैलांची दौड मारणाऱ्या मराठा घोडेस्वारांच्या जोरावर केला ही बाब सुप्रसिद्ध आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या वरील राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय श्रुती-स्मृत्युक्त धर्माची अथवा महाराष्ट्र धर्माची स्थापना करणें हें असल्याचें मार्गे नमूद केलेल्या पुराव्यावरून सिद्ध झालें आहे. ह्या बाबींचा विचार केला असतां नामदेवाची ही उक्ति शिवाजी महाराज व इतर महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं महागाष्ट्रधर्मस्थापनेच्या ध्येयास्तव केलेल्या स्वराज्य स्थापनेस पूर्णपणें लागू पडते. नामदेवांचे पश्चात् तीनशें वर्षांनीं जी बाब सिद्ध जाहली तिची स्थूळ कल्पना त्यांनीं आपल्या हयातींत वरील प्रमाणें नमूद करून ठेऊन एक प्रकारचें भविष्य कथन केलें आहे. ईश्वरी साक्षात्कार झालेल्या सत्पुरुषास त्रिकाल ज्ञान प्राप्त होते असा समज आपल्यांत प्रचलित आहे. या समाजास अनुरूप ईश्वरी साक्षात्कार झालेल्या नामदेवा सारख्या भगवद्भक्तास तीनशें वर्षांनंतर अस्तित्वांत येणाऱ्या बाबींचें ज्ञान अगाऊ प्राप्त झालें असण्याचा संभव आहे.

वेदावेगळे कर्मकरी । मनीं पाखंड धरी तो पचिजे अघोरी ।

चिरकाळवरी ।... ..

सांडोनि ब्राह्मणपण । शूद्ररीति आचरण ।

तो दृष्टी पडिलिया जाण । महादोष घडेल ॥

वर नामदेवांचे जे उद्गार दिले आहेत त्यावरून मुसलमानांच्या सत्तेचे व संसर्गाचे योगाने महाराष्ट्रीय समाजांत कोणत्या प्रकारचे भयंकर स्थित्यंतर घडून आले होते हे उघड दिसत आहे. वेदाबद्दल उत्पन्न झालेला अनादर, वर्णाश्रम धर्माची अनास्था व त्यामुळे उत्पन्न झालेली आचारभ्रष्टता, याबद्दल नामदेव यद्यपि ज्ञातीचे शिंपि होते तथापि त्यांनी अत्यंत तिटकारा व्यक्त केला आहे व ही स्थिति नाहीशी करून ती सुधारण्याकरितां श्रीविठ्ठलाची करुणा भाकून त्यास धाव घेण्याबद्दल त्यांनी अळविले आहे. वर्णाश्रमधर्माविरुद्ध आचार करणारे लोक महाराष्ट्रीय समाजांत फार निर्माण झाल्याबद्दल व विशेषे करून ब्राह्मणांनी आपला आचार सोडल्याबद्दल नामदेवांची मोठी तक्रार आहे. ही स्थिति नाहीशी होऊन महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भुत होणाऱ्या सर्व ज्ञातीच्या लोकांनी श्रुतिस्मृत्युक्त वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून आचरण करावे अशी नामदेवांची जबरदस्त इच्छा होती असे त्यांच्या वरील उद्गारावरून दिसून येत आहे. वरील उताऱ्यांतील दुसरी एक महत्त्वाची बाब लक्षांत घेण्यासारखी आहे तिचा अर्थ उल्लेख करणे जरूर आहे. वर्णाश्रमधर्माची पुढी उभारली जाइतोपर्यंत हरिनामस्मरण आणि संताचा सहवास यांचा जोद्धारार्थ सर्व लोकांनी आश्रय करावा असा नामदेवांनी उपदेश केला आहे. वर्णाश्रम धर्मास अनुसरून आचरण करण्याची ऐपत कोणांत असली तरी हि त्यानें भगवन्नमस्मरण करावे असें नामदेवांचे म्हणणे नाही. युगपरत्वे उत्पन्न झालेल्या परिस्थितीमुळे भगवन्नामस्मरण हा नामदेवांनी आपद्धर्म म्हणून सांगितला आहे हे वरील उताऱ्यावरून सिद्ध होत आहे.

आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांपैकीं जे तिसरे साधुपुरुष एकनाथ त्यांच्या ध्येयाबद्दलचा आपण शोध घेऊं. एकनाथ शके १४७० सालांत जन्मास येऊन शके १५३१ मध्ये समाधिस्त झाले. म्हणजे महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता ज्या काळीं शिखरास पोहोचली होती त्या काळीं ते हयात होते हे उघड आहे. नाथांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीबद्दल त्यांचे कोणत्या स्वरूपाचे उद्गार आढळतात ते आपण पाहूं:—

कली वाढलासे अधम । ब्राम्हण सांडती आपलें कर्म ।
 शुद्धजाती असोनिचित्त । सदा नीचाश्रय करिती ॥
 देवपूजा नेणें कर्म । न घडे स्नान संध्या धर्म ॥
 ऐसा कलीचा महिमा । कोणी न करी कर्मा कर्मा ॥
 एका जनार्दनी शरण । घडो संतसेवा जाण ॥
 कलियुगी अज्ञान । अभाविक पै होती ।
 नकळे श्रुति वेदशास्त्र । पुराण न कळे पवित्र
 ज्ञान ध्यान गाढी मंत्र । जप तप राहिले ।
 यज्ञयागादि गान । कोणा न कळे महिमान ।
 अवघे झाले अज्ञान । न कळे कांहीं ॥

एकनाथांचे काळीं वेदशास्त्राविषयीं ब्राह्मणांचें ठिकाणीं पूर्ण अज्ञान उत्पन्न झालें होतें. त्याच प्रमाणे जपतपादि व यज्ञयागादि कर्मांचें महत्त्व कोणास हि कळेनासें झाले होते असे वरील उद्गारावरून दिसून येत आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या गुरुस्थानीं असणाऱ्या ब्राह्मणांची दशा एकनाथांचे काळी कशा प्रकारची झाली होती हें वरील उद्गारावरून सिद्ध होत आहे. मुसलमानी सत्तेचा महाराष्ट्रांत शिरकाव झाल्यापासून पंढरपूरच्या विठ्ठलाच्या भक्तिमार्गाचा प्रसार महाराष्ट्रांत सर्वत्र होऊन तो एक निराळा सांप्रदाय बनला होता. एकनाथ हि याच सांप्रदाया पैकीं च होते. या सांप्रदायांतील लोकांची स्थिती हि मोठी स्पृहणीय अशी नव्हती. आळशी पोटभरु व सोंगाडे वारकरी या सांप्रदायांत बरेच निर्माण झाले होते. एकनाथ हाणतातः—

कलियुगामाजि थोर झालें पापांड । पोटासाठीं संत झाले उदंड ॥ नाहीं विश्वास संत-दया मानसी । बोलतीवांयाविण सौरस अवघाउपहासी ।
 वेदपठणशास्त्रसंभाषणेंपुराणमत । अवघे बोधानि ठेविती बोलती वाचाळमत्त ।
 देवभजनसंतपूजन तीर्थमहिमा न कळे मूढा । ऐसे कलियुगी जाले जाणत जाणत दगडा ।
 एकाजनार्दनी कायावाचा रामजपा । सोपे हें साधन तेणें नोहे पुण्यपापा ।

एकनाथांच्या काळीं महाराष्ट्र समाजांत अज्ञानी ब्राह्मणा प्रमाणें पोट भरु टाळकुटे संत हि बरेच निर्माण झाले होते असें वरील अमंगावरून सिद्ध होत आहे. अशा प्रकारची महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति झाली असतां एकनाथांनीं आपले पुढें कोणते ध्येय ठेविलें होते हें आपण पाहिलें पाहिजे.

श्रीमत् भागवताचे दशमस्कंधावर एकनाथांनीं केलेली टीका नाथभागवत या नांवानें प्रसिद्ध आहे.

स्वे स्वेऽधिकारे या निष्ठा सगुणाः परिकीर्त्तितः

इत्यादि श्लोकावर टीका करताना एकनाथांनीं काढलेले खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत.

न प्रेरितां शास्त्रे श्रुति । विषयीं स्वाभाविक प्रवृत्ती ।

तिची कराया निवृत्ती । माझी वेदोक्ती प्रवर्तली ।

एकाएकीं विषयत्यजन । करावया अशक्त जाण ।

त्यासीं वेद दावीं दोषगुण । त्यागावया जाण विषयासी ।

हे माता हे सहोदर । येथ करू नये अभिचार ।

हे वेद न बोलतां अधिकार । तैं यथेष्टाचार विषयांचा ॥

जेथवरी स्त्रीपुरुष व्यक्ती । तेथवरी कामसक्ती ।

मी नेमितो ना वेदोक्ती । तैं व्यभिचार प्राप्ती अनिवार ।

सकळ स्त्रिया सांडवून । त्यजूनिया इतर वर्ण ।

सवर्ण स्त्री वरावी आपण ।

अष्टवर्षा जाण नेमस्त । तिन्हे वेदोक्तयाभिग्रहण ।

तेथसाक्षी अग्नि आणि ब्राह्मण । इतरा स्त्रियांची वाहुनी आण ।

स्वदारागमन देख केलें । एकमुखीं वेदोक्ते ।

याचि परि म्यां अन्नसंपर्क । वेदवादे नेमिले लोक ।

येरवी संकर देख होता अवश्यक वेदेवीण ।

तो चुकावया वर्णसंकर । वर्णाश्रमांचा प्रकार ।

वेद बोलिला साचार । विषय संचार त्यागावया ।

विषयांची जे प्रवृत्ती । तेचि अविद्याबाधा निश्चिती ।

जे विषयांची अति निवृत्ति । ती नाव मुक्ति उद्धवा ।

करावया विषय निवृत्ति । वेदें द्योतिली कर्म प्रवृत्ति ।

वर्णाश्रमाचार स्थिति । विषयासाक्ते छेदकू ।

या जागी ज्यासी जो अधिकार । तेणे तो नुलंघावा अणुमात्र ।

हा वेदें केला निर्धार । स्वकर्मैं नर तरावया ।

तरी म्हणशी कर्मची पावन । हे ही सर्वथा नष्टडे जाण ।

स्वाधीकारें वीण कर्माचरण । ते अतिदारुण बाधक ॥

श्रुतिस्मृत्युक्त वर्णाश्रम धर्म व्यवस्थेचें रहस्य एकनाथांना किती पूर्ण पटलें होते याची कल्पना वरील उद्गारावरून सहज होण्यासारखी आहे. तथापि महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति ज्या प्रकारची झाल्याचें नाथांनीं वर वर्णन केलें

आहे ती परिस्थिति लक्षांत घेऊन जनांत लोकोद्धाराचा दुसरा कांहीं तरणोपाय न दिसल्यामुळे निदान भगवन्नामस्मरण महाराष्ट्रीय जनतेकडून घडलें तरी त्यांचा उद्धार होईल असा एकनाथांचा समज होता व त्या समजास अनुसरून त्यांनीं त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेस भगवन्नामस्मरण करण्याचा उपदेश केला आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या तीन वरील ठळक व पारमार्थिक पुढाऱ्यांखेरीज दुसऱ्या कांहीं पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी चर्चा करूं—

वारकरी संत परंपरे पैकीं सेना न्हावी यांचें नांव सर्वत्रांस श्रुत आहे च. प्रस्तुत ज्या मुद्या विषयी चर्चा करित आहोंत त्या मुद्याच्या दृष्टीनें सेना न्हावी याचे खालील अभंग फार महत्वाचे आहेत.

कोणतें कार्य करण्या करितां आपण जन्मास आलों. याचा उलगडा सेना न्हावी याने केला आहे—

अस्ता वैकुंठासी । काय सांगे हृषीकेशी ।
जाऊनि मृत्यु लोकांसी । जन भक्तीसी लावी कां ।
आज्ञा वंदूनिया शिरी । जन्मलों न्हावीयाचे उदरीं ।
वाचे नाम निरंतरी । रामकृष्णगोविंद ॥
कलियुगा माजि जाण । सोपें हें चि साधन ।

आतां सेना न्हाव्यानें त्याच्या ज्ञाती बांधवांच्या आचाराविषयी व्यक्त केलेले खालील उद्गार महत्वाचे व लक्षांत ठेवण्यासारखे आहेत.

जे म्हणती न्हावीयाचे वंशी । तेणें पाळावें स्वधर्मासी ।
येर अवघे बटकीचे । नव्हे न्हावीयाचे वंशीचे ।
शाखें नेम नेमियला । सांडोनि अनाचार केला ॥
जन्मलों ज्या वंशांत । धंदा दोन प्रहर नेमस्त ॥
सत्य जाणरे स्वधर्मासी
न्हावीयाचे वंशी । जन्म दिला हृषीकेशी ।
प्रतिपाळावे धर्मासी । व्यवहारासी न सांडी ।
एका स्वधर्म विचार अविचार । धंदा करी दोन प्रहर ।
सांगितले साचार । पुराणांतरी ऐसे हे ।
करूनिया स्नान । मुखी जपे नारायण ।
मागुती न जाण । शिवूं नये धोकटी ।
ऐसे जे कां न मानिती । ते जातील नर्काप्रती ।

सकळ पूर्वज बुडती । शास्त्रसंमती ऐसी हे ।

सेना न्हावी हा ब्राह्मणेतर संतांपैकीं एक प्रमुख संत होता ही बाब लक्षांत घेतां त्याचे वरील उद्गार फार महत्वाचे व विचार करण्यासारखे आहेत. शास्त्र दृष्टीनें तो ज्या ज्ञातींतील होता त्या ज्ञातीचें विहिताचार कोणते हें सेनान्हा-व्यानें स्पष्ट दर्शवून त्या विहित आचारास अनुसरून जे त्याचे ज्ञातीबांधव वर्तन करणार नाहींत ते नर्काप्रत जातील असा स्पष्ट अभिप्राय वरील अंभंगांत व्यक्त केला आहे.

आतांपर्यंत वारकरी सांप्रदायांतील प्रमुख पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या उद्गारांचा व त्या वरून निघणाऱ्या अनुमानांची चर्चा केली. आतां वरील काळांतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांपैकीं दुसऱ्या वर्गातील कांहीं प्रमुख पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचा शोध घेऊं. महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या या दुसऱ्या वर्गातील व्यक्तींनीं याज्ञवल्क्यादि स्मृतींतील आचारधर्माचे परिपालन करण्याविषयी महाराष्ट्रीय जनतेस उपदेश चालविले होता. स्मृत्यादि ग्रंथांतील आचार धर्माची ओळख महाराष्ट्रीय जनतेस व्हावी एतदर्थ त्या ग्रंथांतील आचार धर्माचे प्रतिपादन करणाऱ्या भागांची मराठी रुपांतरें करून त्यांचा प्रसार महाराष्ट्रीय जनतेंत करण्याचा त्यांनीं प्रघात सुरू ठेविला होता. अशा प्रकारचा प्रयत्न करणाऱ्या पुढाऱ्यांपैकीं गुरुचरित्र ग्रंथाचे कर्ते सरस्वती गंगाधर व बालबोध्याचे कर्ते त्र्यंबक स्वामी यांच्या ध्येया संबंधी चर्चा करण्याकडे वळूं. सरस्वती गंगाधर हे शक चौदाशेच्या सुमारास होऊन गेले असा अंदाज आहे. गुरुचरित्र या नांवाचा ग्रंथ त्यांनीं रचिला असून आज मित्तीसहि तो ग्रंथ महाराष्ट्रांत सर्व मान्य समजला जातो. त्या ग्रंथाच्या पन्नासाव्या अध्यायांतील खालील ओव्या फार महत्वाच्या आहेत. या ओव्यांत महाराष्ट्र धर्म ही सज्ञा आली असून त्या संज्ञेचा अर्थ एकंदर ग्रंथाच्या रचनेवरून ठरवावा लागणार आहे. या ग्रंथांतील इतर प्रकरणावरून हि सरस्वती-गंगाधर यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी कल्पना होणार आहे. तरी प्रथम वरील अध्यायांतील ओव्या नमूद करून नंतर त्या संबंधाची चर्चा करविण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे.

श्रीगुरु भूणती तयासी । आम्ही तापसी सन्यासी ।

येऊं नये तुझे नगरासी । महापातकें होतीं तेथें ॥ १९२ ॥

बगरी नित्य घेनुहत्या । यवनजाती करिती भक्त्या ।

जीव हिंसा मद्यपी कृत्या । वर्जावें आतां निर्धारे ॥ १९३ ॥
 सर्व अंगिकार करोनी । राजे लागे दोन्ही चरणी ।
 म्हणे मी दास पुगातनी । पूर्वापार दृष्टी देणें ॥ २३१ ॥
 लोक म्हणती म्लेंछ जाती । पाहा हो विप्र पूजा करिती ।
 राजा अनाचारी म्हणती । जातिधर्म सांडिला आजी ॥ २३२ ॥
 ज्याचें पाहूं नये मुख । त्याची सेवा करी देख ॥
 राजा नष्ट म्हणोनी सकलिक । म्लेंछ जाति बोलती ॥ २३३ ॥
 विप्रकुळ समस्त देख । संतोषें करिती अति कौतुक ।
 राजा झाला विप्रसेवक । आतां बरवे राज्यासी ॥ २३४ ॥
 | ऐसा हा राव असतां । महाराष्ट्रधर्मी वर्तता ।
 आपला द्वेष तत्वतां । न करील की जाणपां ॥ २३५ ॥

वरील ओव्यांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख आला आहे. आतां या शब्दाची योजना गुरुचरित्रकाराने कोणता अर्थ व्यक्त करण्याकरितां केली आहे हें निश्चित करण्याकरितां या ओव्या ज्या अध्यायात आल्या आहेत त्या अध्यायांतील पूर्वानुसंधान व एकंदर गुरुचरित्रातील विषयांचे अनुसंधान लक्षांत घेणे जरूर आहे. या मुद्याचे विवेचन करण्यापूर्वी लक्षात ठेवावयाची गोष्ट अशी आहे कीं, महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ॥ या समर्थोक्तितच प्रथम आला अशी जी कित्येकांची समजूत होती ती या वरील उल्लेखावरून निराधार ठरत आहे. महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा प्रथम समर्थानींच निर्माण केली या समजुतीमुळे समर्थानी आचरलेल्या चरित्राचा व महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा कांही विशेष प्रकारचा निकट संबंध असला पाहिजे अशी कित्येकांची समजूत होऊन या समजुतीस अनुसरून या संज्ञेचा अर्थ करण्याकडे कित्येकांची प्रवृत्ति झाल्याचे आढळतें व या योगानें या संज्ञेचा खरा अर्थ ठरविण्यास वरील पूर्वग्रहाची अडकाठी येते. आतां गुरुचरित्रांतील विषयांच्या अनुसंधानाचे दृष्टीनें या संज्ञेचा अर्थ ठरविण्याचा आपण प्रयत्न करूं.

गुरुचरित्रांत सरस्वतीगंगाधरानें श्री दत्तात्रयांचे जे अनेक अवतार झाले व निरनिराळ्या अवतारांत श्रीगुरूंनीं जे अनेक चमत्कार केले त्यांचें वर्णन केलें असून गुरुभक्तीकडे लोकांचीं मने वेधण्याचा ग्रंथकर्त्याचा ग्रंथ करण्यात मुख्य हेतु आहे. या शिवाय एकंदर सर्व अध्यायाचा विचार केला असतां सर्व महाराष्ट्रियांचें मनांत वर्णाश्रम धर्माचें महत्त्व बिंबवून महाराष्ट्रीय समा-

जांतील व्यक्तींनीं वर्णाश्रम धर्म विहित आचरण करावें असा उपदेश करण्याचा ग्रंथकर्त्याचा कटाक्ष दिसतो. ग्रंथकाराचे काळीं लोकप्रिय असलेल्या कांहीं व्रतांचा महिमा हि या ग्रंथांत ग्रंथकर्त्यानें वर्णन केलेला आहे. अध्याय २६ वेदविवरणभेदनिरूपण, २८ कर्मविपाक; ३६ व ३७ आह्निककर्मनिरूपण हे अध्याय फार महत्वाचे असून त्यांतील विषयांचें विवेचन बरेंच विस्तृत केलेलें आहे. ३६ व ३७ या अध्यायांत ब्राह्मण वर्णाच्या आचाराचें ग्रंथकर्त्यानें विस्तृत विवरण केलेलें आहे. ३६ व्या अध्यायांतील प्रस्तुत विषयाचें विवेचनाचे दृष्टीनें ओव्या १०४-१०७ या फार महत्वाच्या असल्या कारणानें आम्ही त्या येथें नमूद करितों—

ब्राह्मणपणाचा आचार । कवण राहाटे द्विजवर ।

तैसे जरी करिती नर । त्यासी कैचे दैन्य असे ॥ १०४ ॥

समस्त देव त्यांचें हार्ती । अष्टसिद्धी साधति ।

ब्राह्मण कर्म जे आचरती । कामधेनू तयाघरी ॥ १०५ ॥

विप्र मदै बहु व्यापिले । आचार कर्म सांडिले ।

याची कारण दरिद्री झाले । स्वधर्म नष्ट होऊनिया ॥ १०६ ॥

विप्र विनवी स्वामीसी । आमुची विनंति परिणसी ।

सकळ आचार धर्मासी । निरोपावे दातारा ॥ १०७ ॥

वरील ओव्यांत आचारापासून ब्राह्मण भ्रष्ट झाल्याचे परिणाम ग्रंथकर्त्यानें नमूद केले असून आचारधर्म सविस्तर कथन करण्याबद्दल गुरूस विनंति करण्यांत आली आहे. महाराष्ट्रधर्माचा वरील उतान्यांत जो उल्लेख आला आहे त्याचा अर्थ वरील अनुसंधानास अनुसरून च केला पाहिजे.

आतां खुद्द ज्या ५० व्या अध्यायांत महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा उल्लेख आला आहे त्या अध्यायांतील विषयाच्या अनुसंधानावरून काय निष्पन्न होतें तें पाहूं. तत्कालिन बेदरच्या बादशहाचा कल हिंदु धर्माकडे होता सबब मुसलमान धर्मगुरू बादशहाच्या या कला बद्दल आपली नापसंती व्यक्त करीत. ओव्या ८ पासून २५ पावेतो हिंदु धर्मा संबंधीं मुसलमानी धर्मगुरूंचे आक्षेप व त्या आक्षेपांचें बादशहानें केलेले निरसन याचें थोडक्यांत वर्णन केलें आहे. या वर्णनांत मुसलमानांचा हिंदुधर्मावर मुख्य आक्षेप पाषाणपूजेबद्दलचा आहे. त्याचप्रमाणें काष्ठ, वृक्ष, पाषाण, पृथ्वी, अग्नी, सोम, सूर्य इ० स देव समजून हिंदु लोक त्यांची पूजा करितात अशी मुसलमान धर्मगुरूंनीं हिंदू विरुद्ध तक्रार

केली आहे. या सर्व शंकांचें समाधान बादशहानें खालील ओव्यांत केलें आहे—तें प्रस्तुत विषयाच्या दृष्टीनें महत्वाचें असल्या कारणानें आम्ही जसेंच्या तसेंच देतो.

आणिक तुम्ही म्हणाल ऐसे । पूजिती पाषाण देव कैसे ।
सर्वांठार्यो पूर्ण वसे । जो विश्वात्मा आहे ची ॥ २२ ॥

प्रतिमा पूजा स्वल्पबुद्धि । म्हणोनि सांगति प्रसिद्धि ।
आत्माराम पूजिती विधी । त्याचे मती ऐसे असे ॥ २३ ॥

स्थिर नव्हे अंतःकरण । म्हणोनि सांगति प्रतिमाखूण ॥
नांव ठेवोनि नारायण । तया नामें पूजिताती ॥ २४ ॥

तया ते तुम्ही निंदा करितां । तरी सर्वांठार्यो पूर्ण कां ह्मणतां ॥
प्रतिष्ठावया आपुले मता । द्वेष आह्मी न करावा ॥

या कारणें ज्ञानवंती । करूं नये निंदास्तुती ।
असती नानापरी जाती । आपुले रहाटी रहाटती ॥ ॥

पेशापरी पुरोहितासी । सांगे राजा विस्तारेसी ।
करी पुण्य बहु वसी । विश्वास देव द्विजांवरी ॥

या प्रमाणें मुसलमान धर्मगुरूंच्या आक्षेपाचें निरसन बादशहानें केलें आहे. या नंतर या च अध्यायांत महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा नमूद असलेल्या वरील ओव्या आलेल्या आहेत. वर नमूद केलेल्या ग्रंथांतील विषयांचा व ५० व्या अध्यायांतील विषयाचा विचार केला असतां महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोणत्या बाबी व्यक्त करण्या करितां ग्रंथकारानें योजिली आहे या बद्दल कोणत्या हि प्रकारच्या शंकेस जागा रहात नाही. वेदाविषई प्रामाण्यबुद्धि, श्रुतिस्मृतीप्रणितवर्णाश्रमधर्मपरिपालन, गोहत्या, जी-वहत्या, मद्यमांस, इत्यादिकांचा त्याग प्रतिमापूजन इत्यादि बाबींचा प्रामुख्याने महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत अंतर्भाव होत असल्याची गुरुचरित्र ग्रंथाचा कर्ता सरस्वती गंगाधर याचा समज दिसतो. तत्कालिन वेदर एथील मुसलमान बादशहाचे ठिकाणीं वरील बाबीं विषई आदर असून वरील बाबींस अनुसरून आचरण करण्याची पूर्ण मुभा त्याचे कारकीर्दीत हिंदु लोकांस प्राप्त झाली होती. यास्तव मुसलमान लोक जातीधर्म सोडला ह्मणून बादशहाचा द्वेष करूं लागले व महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून वर्तण्याची हिंदु लोकांस मुभा देऊन त्याचा द्वेष करण्याचें त्यानें सोडल्याकरणानें महाराष्ट्रांतील हिंदु लोक बादशहाचे गुण गाऊ लागले हे बरील सर्व उतारे लक्षांत घेतां दिसून येण्या सारखे आहे. ग्रंथ-

कर्त्तानें महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोणत्या हि प्रकारची मनोभावना दर्शविण्या करितां योजिलेली आहे असें वरील उल्लेखावरून कोणास हि म्हणतां येणें शक्य नाहीं. वरील ओव्या वरून सुचणाऱ्या एका मुद्याचें दिग्दर्शन या ठिकाणीं करणें जरूर आहे. महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेत कोणत्या बाबींचा समावेश होतो हें वर नमूद केलेलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजांत नुसत्या वरील बाबी अस्तित्वांत असून भागत नाहीं. महाराष्ट्रीय समाजांत महाराष्ट्रधर्म अस्तित्वांत आहे असें विधान करण्यास वरील बाबीं खेरीज आणि एक महत्त्वाची बाब अस्तित्वांत असणें जरूर आहे. ती बाब कोणती हें वर नमूद केलेल्या ओव्यांपैकीं खालील ओव्यांवरून स्पष्ट होणार आहे.

राजा झाला विप्र सेवक । आतां बरवे राज्याशीं ॥

ऐसा हा राव असता । महाराष्ट्रधर्मी वर्तता ॥

आपला द्वेष तत्वता । न करील कीं जाण पा ॥

वेदप्रामाण्य, श्रुतीस्मृतीधर्मप्रणितवर्णाश्रमधर्मांचे परिपालन, जीवहत्या; मद्यमांस; इत्यादिकांचा त्याग, प्रतिमापूजन इत्यादि महाराष्ट्रधर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या महत्त्वाच्या बाबींस तत्कालीन राजाचा आश्रय व पाठिंबा असावा लागतो. राजा विप्रसेवक असावा लागतो. चातुर्वर्ण्य व्यवस्थेस अनुसरून क्षत्रीय वर्णाच्या व्यक्तीचे हातांत राजसूत्रें असावीं लागतात. वरील सर्व बाबींस राजसत्तेचा पाठिंबा असावा लागतो. या शिवाय वर नमूद केलेल्या महाराष्ट्रधर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या प्रमुख बाबींच्या धोरणास अनुरूप प्रशा प्रकारचें आचरण चातुर्वर्णि व्यक्तीपैकीं कोणी न केल्यास त्यास या बहुल दंड अगर शिक्षा करण्याचा अधिकार राजसत्ताधिष्ठित व्यक्तींचे हातांत प्रसावा लागतो. क्षत्रीयवर्णी राजाचे हातीं राजसूत्रें असल्याखेरीज ही गोष्ट होणें शक्य नसतें. महाराष्ट्र देशांत मुसलमानांची सत्ता प्रस्थापित झाल्यानंतर वरील बाबींचा महाराष्ट्रीय समाजांत सर्वस्वी लोप झाला होता अशांतला भाग नाहीं. कमी अधिक प्रमाणाने वरील सर्व बाबी महाराष्ट्रीय समाजांत थोड्या-बहुत प्रमाणानें अस्तित्वांत होत्या. महाराष्ट्रीय समाजातील कांहीं थोड्या व्यक्ति वरील बाबींस अनुसरून त्या काळीं थोडे फार आचरण हि करीत. ही गोष्ट जरी खरी असली तथापि वरील बाबींच बाबतींत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माविरोध कोणी आचरण केल्यास त्यास त्याबहुल दंड करणारी सत्ता त्या काळीं अस्तित्वांत नव्हती. वरील अव्यांत वर्णन केल्याप्रमाणे तत्कालीन राजा जरी

मुक्तमनसो होता तथापि तो विप्रसेवक ज्ञात्वाकारणाने धर्मावर्णन द्यावे व्हावी राजसूत्रे असतं प्रजेत ज्या महाराष्ट्रीय धर्माच्या परिपालनाची प्रवृत्ति स्वाने केली असती तशा प्रकारची प्रवृत्ति निर्माण झाल्याचे गुरु चरित्रकारांनी नमूद करून ब्राह्मणांचा द्वेष होण्याचे बंद होईल अशी परिस्थिती निर्माण झाल्या बद्दल समाधान व्यक्त केले आहे.

आतां ह्या काळांतील वर्णाश्रम धर्माभिमाना व त्या धर्माचे पुरस्कर्ते महाराष्ट्रीय समाजाचे दुसरे पारमार्थिक पुढारी बाळबोध ग्रंथाचे कर्ते ज्येष्ठ स्वामी यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयी थोडीफार चर्चा करूः—

बाळबोध ग्रंथाचे कर्ते ज्येष्ठस्वामी यांनी हा ग्रंथ शके १४९४ मध्ये रचिला असे त्या ग्रंथातील उल्लेखा वरून दिसून येते. श्रीचंकराच्या कृपाप्रसादाने हा ग्रंथ त्याचे हानून निर्माण झाला असे ज्येष्ठ स्वामींनी या ग्रंथांत ठिकठिकाणी उद्गार काढिले आहेत. त्या काळी या ग्रंथाचे महत्त्व महाराष्ट्रीय समाजांत कोणत्या प्रकारचे होते हे समजण्यासाठी साधन या ग्रंथांत आहे व ते या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. या ग्रंथाच्या मध्यखंडातील नमनाच्या पहिल्या समाप्तांतील खालील ओव्या फार महत्वाच्या आहेत. (पान १०):—

अकर्म बोलतां हीं पाहीं । ब्रह्मनिर्भर समूळ मर्हों ।

ते काबाड पा नरटे काहिं । उठथो नळ यात ॥ ४४ ॥

यास्तय पंचानने । जें बोलें स्वार्थने

तेणें सवीजे गहने पद बंदें ॥ ४५ ॥

अनेक वर्षे उपाय । चालील हा संप्रदाय ।

अहांचां मतां मतां देईल धाय । हा तुसा ग्रंथू ॥ ४६ ॥

उत्तम मध्यम सेल सर्वत्रो व्यावे हे बाल ।

भवपंथकाची सोखील बोल । तो ग्रंथादित्यु हा ॥ ४७ ॥

कृष्णोत्तर रेवा दक्षिण । मध्य देशाचें प्रमाण ।

या मध्ये वाढेल महिमान । या बालबोधाचे ॥ ४८ ॥

ऐखे बर देऊनी पाठी । समावली गगनी ।

तेचि भरली लोचनी । सर्वत्र देखे ॥ ४९ ॥

वरील ओव्यांत या ग्रंथाचे महत्त्व वर्णन केले असून कृष्णोत्तर-तीर व रेवेचा दक्षिणतीर यांच्या दरम्यानच्या प्रदेशांत या ग्रंथाचा महिमा वाढेल असा कस ग्रंथकर्त्यास देवीने दिल्याचे नमूद केले आहे. ज्या ग्रंथा-

संबंधी वरील प्रकारचा उल्लेख करण्यांत आला आहे त्या ग्रंथाची छाप तत्कालीन महाराष्ट्रीय समाजावर बरीच पडून तो महाराष्ट्र जनतेस प्रिय व मार्गदर्शक झाला असला पाहिजे असे अनुमान करणे चुकीचे होणार नाही. अशा प्रकारच्या या ग्रंथाच्या स्थूल स्वरूपाचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करून नंतर चर्चा विषयक मुद्यांच्या दृष्टीने या ग्रंथावरून कोणत्या प्रकारची अनुमाने निघतात ते पहा. हस्य जगताची मोमंसा, मनुष्य प्राण्यांचे इतिकर्तव्य, ब्रह्मस्वरूप, मायाभिरूपण, ब्रह्मसामीचे मार्ग इत्यादि विषयांची चर्चा व लबोधग्रंथांत व्यवक्त स्वामींनी प्रामुख्याने केली आहे. या शिवाय वेदप्रामाण्य चातुर्वर्ण्यवस्था वर्णाश्रमधर्म इत्यादि विषयांसंबंधीहि ग्रंथकार्याने बरीच चर्चा केली आहे यां हि विषयांचे महत्त्व ग्रंथकार्यास कोणत्या प्रकारचे वाटत होते हे या ग्रंथांतील ठिकाणिकाणी करण्यांत आलेल्या विवेचनावरून दिसून येणार आहे. वेदा संबंधी खालील अभिप्राय ग्रंथकार स्वामींनी दर्शविलेला लक्ष्य ठवण्यासारखा आहे. (पान २३४).

परमेश्वराचा निश्वास । ते वे : हा विश्वासु ।
 भुवनत्रयश्चासु । वेद पुरुषाचा ॥ ८० ॥
 भेद धर्ता प्रजापती । त्याचा चहुमुखी वस्ती ।
 वेदा निजदंडां गमस्ती । बोलखावा ॥ ८१ ॥
 नाना अवतार घेउनु । वेद थापी नापायणु ।
 चहुं वेदासी प्रमाणु । वेदु होये ॥ ८२ ॥
 वेदु अनाचारातें निरसीतु । पातकातें उध्यापीतु ।
 चाले सलु माडीतु । अकर्माचा ॥ ८३ ॥
 वेदु कर्मातें चालि । सत्कर्माचा दीपु उजालि ।
 हव्य कव्यादिके पालि । निरतर..... ॥ ८४ ॥
 वेदू सर्वासी उत्तम । परि जे आचारवर्ण धर्म ।
 त्यानी निर्धारें सीम । वेद आज्ञेची ॥

वेदाची महति ग्रंथकार स्वामींनी वरीलप्रमाणे गायल्या नंतर चातुर्वर्ण्याच्या उत्पत्ती विषयी ग्रंथकार स्वामींचे खालील उद्गार महत्वाचे आहेत:-

जालें धरेचें उत्पन्न । तें नव्हते वर्णावर्ण ।
 हे करावया कारण । देव त्रय ॥ ५६ ॥
 जो भगवान सर्वेश्वर । जो सर्वांतर सर्वज्ञाताकर ।
 तेणें केला साचार । वर्ण धर्मु ॥ ५७ ॥

उंचवर्ण ब्राह्मण । ते देवाचे मुखापासुन ।
 म्हणौन देवाचें वदन । द्विजचि होति ॥ ५८ ॥
 बाहू पासुनि क्षत्रि । तें हें पराक्रमिं सर्वत्रां ।
 करस्थान पवित्रि जाणावे हे ॥ ५९ ॥
 हें जाले उरुपासुनी ते वैश भर्वसेनी ।
 शुद्रांचा जन्मु चरणि नीच वर्णु ते ॥ ६० ॥
 याचें कर्म धर्माचार । यथाविध सविस्तर ।
 ते पुढां तेरावा कथनि मनोहर सांगावें असे ॥ ६१ ॥
 असैं देवापासुन । रुपाआले च्यारीवर्ण ।
 यासी केलें प्रमाण । उदक येक ॥ ६२ ॥
 या वर्णाचारा होती । आणिक आचार आहाति दोनि ।
 हे तिनि निर्वाणि । अनाचारु चौथा ॥ ६३ ॥
 एवं वर्णाचारु शिवाचारु । यवनाचारु अनाचारु ।
 चतुर्विध आवरु श्रष्टासी केला ॥ ६४ ॥
 म्हणे शंभु माझी आज्ञा । केली ये जवुद्धीपीस्वक्षा ।
 ते न करावी अवज्ञा त्याचि तेहि ॥ ६५ ॥
 वर्णाचारी नेम । उदकेची चालति धर्म ।
 यासी शुद्धकरी ते उत्तम उदकचि हें ॥ ६६ ॥
 पवित्र अपवित्र तें उदकेंचि सर्वत्र ।
 देवोधर्मु तीर्थ क्षेत्र । पूजाकर्म ॥ ६७ ॥
 नित्यें नैमित्यें सकळें । चालति येकें जळें ।
 एवं यासी उदका वेगळें प्रमाण नाहि ॥ ६८ ॥
 शिवाचारि विभूति । धर्मा धर्मातें वाढविति ।
 दोशातेंहि नाशीति । भस्मना तथा ॥ ६९ ॥
 नेम प्रायश्चित देवभक्ति । तथा प्रमाण विभूति ।
 लिंगाचारि प्रवृत्ति । येणेंची चाले ॥ ७० ॥
 येवनाचारी नाम उचारु । हाचि धर्माधर्मु वेवहारु ।
 त्यासी येणेंचि पवित्रता एरु । विचारु नाहि ॥ ७१ ॥
 अनाचारि नेम मद्यामासादिकें धर्म ।
 येणेंचि होय उत्तम । याचि ज्ञाति ॥ ७२ ॥
 हे चतुर्भाव भिन्न भिन्न । आपुलाले आचरण ।
 शोभा आणि पावन । तें चि त्यासी ॥ ७३ ॥

जो पारंख्याचा धर्म । तो येण अधर्म ।

जो ज्यासी केला नमु । ताचि भला ॥ ७३ ॥

या प्रमाणें चतुर्वर्ग व चतुर्विध आचार यांचें वर्णन केल्यानंतर व्यंक

स्वामी म्हणतात:—

हे चतुर्विध आचार । श्रष्टिमध्यें निरंतर ।

तुज निरुपीलें साचार । आहे तैम ॥ ७६ ॥

म्हणौन जें आपलां धर्मी । असति तेंचि गा सुवर्मी

कां जे असतां श्रष्टीकर्मि । हेचि भलें ॥ ७७ ॥

या आचाराहि कलसु । ब्रह्मबोधु सुरसु ।

जैसा सूर्याचा प्रकाशु । सर्वावरि ॥ ७८ ॥

ब्रह्मबोध अथवा ब्रह्मज्ञान हा वर्णाश्रमधर्माचा कळस असल्याचें सांगून भावबंधनाचा नाश करण्यास हा च एक उपाय असल्याचें व्यंक स्वामींनीं पुढें वर्णन केलें आहे. व्यंक स्वामींच्या काळांत एकंदर पंथ किती होते व त्या पंथांचें स्वरूप कशा प्रकारचें होतें याचें हि बालबोध ग्रंथांत व्यंक स्वामींनीं दिव्दर्शन केलें आहे. या पंथवर्णनावरून व्यंक स्वामींना वर्णाश्रम धर्माची महति केवढी मोठी वाटत होती हें दिसून येणार आहे. सबब तें वर्णन आम्ही खालीं देतो. (पान २३५, ८९-१०८)

ये मृष्टी च्यारी पंथ । ते सांगो यथास्मिन्न ।

आदि शंकराचें मत । आहे जे ते ॥ ८९ ॥

वर्णपंथ भेदपंथु । अमेदपंथु निर्वाणपंथु ।

या चौपथाचा अर्थु । सांगो आतां ॥ ९० ॥

कर्मपंथु वर्णाचारु । जांबुद्वीपी साचारु ।

यासी प्रमाण विचारु । असो ऐसे ॥ ९१ ॥

कास्मिरा पासुन कावरु । मध्य पाहादु ही मांधरु ।

तेथुनु गंगा सागरु । जगंनाथु ॥ ९२ ॥

त्यापासुनु श्वेतबंधु । तेथुनु हरिग्रामु प्रसिधु ।

द्वारकेपासुनु सीधु । संगमवरी ॥ ९३ ॥

सिंधु सगमापासुन । पुन्नः कास्मिरभुवन ।

हे कर्म भूमि कारण । सृष्टिमध्यें ॥ ९४ ॥

योजनें सार्ध सोळाशतें । याचें प्रमाण निरुतें ।

साडेपांचसे गावें तेंपें । मध्य रेखा ॥ ९५ ॥

यामध्यें चौ वर्णाचें आचरण । हा वर्ग पंथु कर्म भुवन ।

भेदशास्त्र पुराण । याचि मध्यें ॥ ९६ ॥

आणि कृष्णसृग जेथवरी । कर्म भूषि तेथवरी ।
 हे मर्यादा कर्माचारि । नेमली अने ॥ ९७ ॥
 पश्चिमाश्रय वायव्यदेशी । वेदकर्म अनवर यात्री ।
 हा मेदु पंथु मेदासी । आधार भक्ती ॥ ९८ ॥
 ये पंथी सर्वा ये मांकार । ध्यानि येकु चि ईश्वर ।
 असा वर्ण रहितु माचार । मेदपंथु हा ॥ ९९ ॥
 तेथ भक्त नेमले सहस्र गरी । पण राहागे मेदाचि माझारी ।
 वेषा वेषु यांचा घरि । चित्त अने ॥ १०० ॥
 आतां प्रमेद पंथी । येकत्रिय येत नि भक्ति ।
 त्या सकलांचे मति । मेदु नाहि ॥ १०१ ॥
 ते येकविधमव । येत धर्म येकभाव ।
 अचारा अनाचाराचें नांव । ते जाणति चि ना ॥ २ ॥
 जेथे कोन्हें दि प्रकारें नसे ज्ञान । उगली पशुचा परी आचरण ।
 तो निर्वाणपंथु अप्रमाण । सृष्टी मध्ये ॥ ३ ॥
 वर्णाचारा परीस । यवनाचार बहुवस ।
 या हि अधीक निरस । तो अनाचार ॥ ४ ॥
 अनाचाराहोन । पश्चाचार गहन ।
 या चौपंथा आन । समर्थु पंथु असे ॥ ५ ॥
 सर्वांमध्ये सत्यर्थु । तोचि पंथु समर्थु ।
 पुसली तरी इत्यर्थु । सांगो आतां ॥ ६ ॥
 हिमाद्रि पासुनि मेरु । हा देवपंथु माचार ।
 उत्तम मेरुपाठार । हा चि अने ॥ ७ ॥
 हा पंथु सर्वा आगला । परि न कळे याचि लीळा ।
 मिं बालिलो हा जीवा ठा । वेदा शास्त्रांचा ॥ ८ ॥

वर वर्णन केल्याप्रमाणें निरनिराळे पंथ अथवा स्वामींचे काळीं आस्ति-
 त्वांत होते. हे सर्व पंथ व यचे आचार यांचें वर्णन करून अथवा स्वामींनीं
 वर्णाश्रमधर्म विहित आचारांचें श्रेष्ठत्व मिद्ध केलें आहे. अहिंसा धर्माचे विवे-
 चन करताना निरनिराळ्या वर्गांच्या व आश्रमांच्या लोकांचे हातून त्या त्या
 वर्णास व आश्रमास विहित असलेले आचारपरिपालन होत असतां थोडो
 बहुत हिंसा घडणें ज्या अर्थी अपरिहार्य आहे त्या अर्थी अहिंसा धर्माचे परि-
 पालन कोणत्या रितीनें करावयाचें अशी शंका शिष्यानें विचारिल्ली असतां
 ज्यानें त्यानें स्वधर्मानें वागावें व तशा प्रकारचें वर्तन करीत असतां कोणाच्या

हिंसेचा दोष त्यास लागत नाही असें मत व्यक्क स्वामींनी व्यक्क केले आहे. या संवधाच्या विवेचन.तील व्यक्क स्वामींचे खालील उद्गार काढ बघूयाचे आहेत.

जे वेदशास्त्र वचन । ते मानावे प्रमाण ।

न मानितां पतन । थोर असें ।

नित्य धर्मी धर्मुना दोषु । परि नैमित्त्य आहे विशेषु
किंचित स्वधर्मु चुके । तो पुरुष पतन पावे ।

अलस्ये अशक्त पणे । कां विस्मृति का विटालें मन ।

कर्म सांडि तो प्राणी पतने । चुके कैसा ।

स्वधर्माचीं कर्मे । जे जे बोलिली उत्तमे ।

ते आचारावी नेमे । आवडीचे ।

आतां पावेतो दर्शविल्याप्रमाणें ठिकठिकाणीं वर्णाश्रमधर्मांची महति व्यक्क स्वामींनीं वर्णन केल्याचें दिसून आलें आहे. बाळबोधप्रथाच्या शेवटीं वर्णाश्रमधर्माच्या महतीचें व्यक्क स्वामींनीं सर्वोत्कृष्ट वर्णन केलें आहे. व्यक्क-स्वामींचें सर्व विवेचन ऐकून झाल्यावर भेदाभेद ही सर्व माया आहे हें जर खरें आहे तर मग सर्व एककारच आहे व एककाराबरोबर च वर्णसंकर हि औघाने च प्राप्त होतो अशी शिष्यानें शंका प्रदर्शित केली. ही शिष्याची शंका कानावर येतांच स्वामी विस्मय पावजे व शिष्यास हाणाले ज्या जिथेहें तूं हे शब्द उच्चारलेस ती तुझी वाणी नसून स्वधर्मावर उगारलेली तलवार आहे. या प्रमाणें उद्गार काढून स्वामींनीं शिष्याच्या शंकेचें समाधान खालील ओव्यांत केलें आहे. त्या कार महत्वाच्या आहेत हाणून खाली देतो. पान २८८; ३२-९६

मग म्हणे गा शिष्या । तुज आणिलें ब्रह्मगक्षा ।

परि आम्हि हें समस्या । दाखिली नाहि ॥ ३३ ॥

जे या कर्मातें टाळीवे । वर्णाश्रम घाळीवे ।

नाहि बोलिलों गाळावे । स्वधर्मातें ॥ ३४ ॥

सर्वात्मा सच्चिदानंदु । सर्वथा दाखिला अभेदु ।

परी या धर्माचा सन्मधु । तोडिला नाही ॥ ३५ ॥

तुं अकस्मात् येकसरिलें । घेऊनि उठलासि कैसें ।

पशु विचरति तैसे । विचरावे म्हणानि ॥ ३६ ॥

तरि गा श्रुति करिता प्रजापति । प्रजा रचुनि क्षिति ।

विश्वा घातली सुते । वर्ण धर्माचे ॥ ३७ ॥

कर्म रचिले आधि । पाठी प्रजाची वृद्धि ।
 हे पूर्वचि केली अवघी । विश्वजनक ॥ ३८ ॥
 भौत स्मार्त नित्य नैमित्त । कर्म प्रसीधें विहितें ।
 विधि निषेध अनंत । तैचि नमिलें ॥ ३९ ॥
 हे प्रभुचि आज्ञा । पूर्वचि केलि संज्ञा ।
 ते करीतासी अविज्ञा । तो तुची भला ॥ ४० ॥
 तुझें बोले साचार । त्रैलोक्य वर्ण संकर ।
 होये तें हा सुषे विचार । गांठी बांध ॥ ४१ ॥
 या बाहिरमुदां उतरि । तुचि पडसी बाहिरी ।
 परि हें विश्व स्वाचारी । चळे ना ढळे ॥ ४२ ॥
 जो स्वज्ञाति वाळि । अन्य ज्ञाति कवळि ।
 तो प्राणि कोणहें काळि । पवित्र नव्हे ॥ ४३ ॥
 असा प्राणि अचोरवटु । त्याचा होये घटस्फोटु ।
 त्या पतिताचा विटु । उभये लोकीं ॥ ४४ ॥
 आचार वेवहार प्रायश्चीत । याची कारणें चालत ।
 यास्तव स्वधर्म रहीत । होऊ नये ॥ ४५ ॥
 जे निर्धारें ब्रह्मिष्ठ । तेहि हाति कम भ्रष्ट ।
 तै ते लोकाचारा सुष्ट । गाण ह्याजे ॥ ४६ ॥
 तरि तुजहोनि समर्थ । पूर्वि बोलिले परमार्थ ।
 त्याचें त्यासी काये हितार्थ । कवळे नव्हते ॥ ४७ ॥
 ब्रह्म हरिजात सनिलु । यासी न लगे संसारमलु ।
 तर्हि वर्ण धर्माचा सलु । रक्षिला तेहीं ॥ ४८ ॥
 हे मुष्ट करुनि देव । शुक वामादि रुषि सर्व ।
 उरग नृप गंधर्व । यक्ष साध ॥ ४९ ॥
 इत्यादि ब्रह्माष्ट तेवढें । संशयो चि घालिति पुढें ।
 कां जें वर्ण धर्म वाढे । तो तो महिमा ॥ ५० ॥
 जो या भेदाचि पाळि । जो धर्माधर्म दुआळी ।
 तो ये सृष्टीचि नवाळी । गौळ न दिसे ॥ ५१ ॥
 मनु भानु जनकादिक । देवनि ब्रह्म चि सकळैक ।
 केधवांहीं कर्मनिंदक । नव्हती च ते ॥ ५२ ॥
 ते ब्रह्म स्थित वर्तनी । दाटांनि कर्म अनुशीति ।
 कां जें हें लोकप्रवृत्ति । राखता भलि ॥ ५३ ॥

देवें पूर्ण ब्रह्मिष्ठ । झांडोनि भक्रमांचे सरोटे ।
 लाबिल स्वधर्मांचे वाटे । सर्व जन ॥ ५४ ॥
 सर्व वर्णि मज्जावें । ब्रह्म सर्वि अनुष्टावें ।
 आपुला धर्मि चालावें । नेम जाले ॥ ५५ ॥
 जो अतिशय ब्रह्मदृष्टा । त्यासी विशेष कर्म प्रतिष्ठा ।
 कां जे बोलिला श्रुष्टा । तें चुक्रो नये ॥ ५६ ॥
 जे ज्याचे आचार । ते त्या गौरवाकार ।
 हें भगडेंसी उत्तर । आदि प्रभूचें ॥ ५७ ॥
 यास्तव द्विजवर्ण । ते शक्कर्मि प्रविण ।
 षहिं न संडावें आसन । स्वधर्मांचे ॥ ५८ ॥
 शुचिवस्त्र संध्यास्नान । यज्ञोपवीत पोंड धारण ।
 हान दमन दया । अति अलंकार तथा ॥ ५९ ॥
 परा वानि जैसया । कोदनि मनि ॥ ६० ॥
 कंठा भरणें वेद श्रुती । दाटल्या येति स्मृति ।
 पदें व्याख्यान वित्पती । कळसुक्तीया ॥ ६१ ॥
 जरि वेदातें वेदमुखें । जर्गी ब्रह्म दाटलें देणे ।
 तरी कळसावरी सुबें । हा चि मनी ॥ ६२ ॥
 जो वंदु त्यासो प्रमाण । तें चि त्यासी आचरण ।
 जे ज्याचें दुरुशन । तें चि त्यासी भलें ॥ ६३ ॥
 आता क्षत्रियाची कर्मे । तें चाळावीं रजोधर्मे ।
 तेहि दुसरीयाचें नेम । विटालु मानावा ॥ ६४ ॥
 ते ब्राह्मणाहुनि अध । यासी बालिले व्रतबंध ।
 ते वर्णि त्रीविध । कर्म नेमलें ॥ ६५ ॥
 त्यासी वेदादिक पठन । निश्चय बोलिले यजन ।
 मुमुक्ष महादान । करावें तेहीं ॥ ६६ ॥
 तेहि प्रतिग्रहो नेघावा । आणि मंत्रु न संघावा ।
 वैश करुनि देवा । नेंदावे कोन्हा ॥ ६७ ॥
 तेही प्रजातें पालावें । दुष्ट नष्ट पीडावें ।
 मित्रासी असावें । अंगसंगे ॥ ६८ ॥
 तेही कामभास रक्षावी । प्रतिक्षा प्रयत्न पालावी ।
 तेही काळाहि नेदावी । शरणागतें ॥ ६९ ॥
 तेहि न संडावे गिपुडेशा । रणि गिंगाचें सहसा ।
 तेथ या देहाचि आशा । धरुं नये ॥ ७० ॥

थोडें बहु आपें परु । हा सांडोनि विचारु ।
 सन्मुख रणि जुझारु । रणशौरा तो ॥ ७१ ॥
 पश्चिमे उगवे तरणि । क्षिति सांडि सहस्रमणि ।
 कां भरला उलंडी पाणि । वारानिधि ॥ ७२ ॥
 जन्हि नभि उडे मेरु । जन्हीं विष दे हीमकरु ।
 तन्हि न पाहे रणशुरु । मागील वास ॥ ७३ ॥
 गजदांति शस्त्रघातें । सन्मुख विडारति आंते ।
 जंडे जंडे असंक्षांते । अंगें सुटती ॥ ७४ ॥
 ते स्वशातें स्नर्गु घेनी । इंदु हातें लोटीति ।
 घरी ब्रह्मज्ञानें संसृती । चुक त्याची ॥ ७५ ॥
 वैश धर्म प्रमाण । सामान्य पक्ष यजन ।
 दया देहदमन । बोलिलें ---
 कुशी वाणिज्यें दोन्हि । वैश्य भाग भर्वसेनी ।
 तेही अन्य धर्मांचि भरणि । भरुं नये ॥ ७७ ॥
 शुद्र धर्मकारण । स्वभावतां द्यावे दान ।
 मह्यकर्मांचि अनुष्ठान । त्यां नसे ॥ ७८ ॥
 महाकर्म वैश्यां नाहि । ते केयी बोलिजे शुद्रवेही ।
 शुद्रांचा स्वधर्म तोहि । असा असे ॥ ७९ ॥
 ति वर्णांची सेवा । त्यां हा धर्म बरवा ।
 अन्य धर्मांचा हेवा । न कीजे तेंही ॥ ८० ॥
 हे चि देवदुहितें । हे चि बोलिलें भगवद्गीते ।
 जे स्वधर्मां परते । चांग नाहि ॥ ८१ ॥
 परधर्म अलोळिकु । तो नव्हे मोक्षदायिकु ।
 आपुलें धर्म परलोळिकु । प्राप्त होये ॥ ८२ ॥
 असो येरां उपन्यासी । जे जे धर्म आहंति ।
 तेणेंचि त्याची गती । नेमस्त असे ॥ ८३ ॥
 तार्थ व्रत दया दान भक्ति । हे ग्राह्य सर्व ज्ञाती ।
 घरी असीजे ब्रह्मस्तीति । हा विशेष गुण ॥ ८४ ॥
 जें ब्रह्मीष्ट निर्मळ । ते स्वभावता भजनशीळ ।
 कां जे व्रताचारु सकळ । पालणे तेंही ॥ ८५ ॥
 ब्रह्मीष्ट कर्म सांडीति । मा तें अघोर रीघती ।
 हे ना तन्हि चालिती । स्वधर्मां तें ॥ ८६ ॥
 आपुली सांडिता याति । हेचि लोकीं अपकीर्ति ।

आणि आपुले सुहृद वंचिति । आपणातें ॥ ८७ ॥
 असैं आपलें अपमान । देखती आपले लोचन ।
 या जीवित्वापरीस मरण । तेंचि भलें ॥ ८८ ॥
 आपुली अपकीर्ति येसणि । रुढ होये ये मेदिनी ।
 तें आपणे आपुला श्रवणि । अर्हिके जेव्हां ॥ ८९ ॥
 तेव्हां कृष्णमुख करावें । कां भलतें प्रयत्न मरावें ।
 बांधुनि तोंड दावावें । हे तों न घडे ॥ ९० ॥
 कदाचि हें सर्व जन । बोलैल तोंड राखुन ।
 पारि अपगोक्ष उमति गुणागुण । राहाति तैसें ॥ ९१ ॥
 यास्तव गुहारुपें सुजाणि । भ्रमण करावें पटनि ।
 जन बोलति दासणि । बुधि घेणें ॥ ९२ ॥
 आइकुनि कीर्तिचि मातु । मिसीये घालावा हातु ।
 अपकीर्ति तें पायांतु । मुख घालिजे ॥ ९३ ॥
 यास्तव ज्ञाति राखावि । स्वधर्मि वस्ती घ्यावी ।
 हाचि निर्धार जीवि । असो देणें ॥ ९४ ॥
 हा धर्म आचरतां देहि । होईल दुःख साहावें तेही ।
 या धर्माचें भय कांहि । धरुं नये ॥ ९५ ॥
 येथ तुझा कोण विचार । करुं पाहासी वर्णसंकर ।
 हा अंत्यजाचा आचार । घेऊं नये ॥ ९६ ॥

ह्याप्रमाणें वर्णाश्रम धर्मानुसार प्रत्येकानें वर्तन करण्याच्या आवश्यकतेचें दिग्दर्शन करुन ब्रह्मिष्ठ पुरुषाविषयी त्र्यंबक स्वामींनीं खालील प्रमाणें उद्गार काढले आहेत.

यास्तव ब्रह्मीष्ट पुरुष । स्वाचार मानि शेष ।
 निशेष आचरति निर्दोश । गौरवें जेतें ॥ ३९ ॥
 आणि आत्मभ्रष्ट मूढजन । ते हें न मनिति प्रमाण ।
 त्याचें विद्वप आंगलक्षण । सर्वत्री दिसे ॥ ४० ॥
 ब्रह्मिष्ठ देखति समान । भेद नेघति वर्णावर्ण ।
 पारि तैसें आगें आचरण । तथा नाहिं ॥ ४१ ॥
 जैसी मर्यादेचि अगड । समुद्र राखे अवघड ।
 नान रखे तें काये आड । मर्यादा राहे ॥ ४२ ॥
 कां दीवसाचि अगड राखोनि । पूर्वे उगवे तरणी ।
 नां नुगवे तेंरी काये बांधोनि । आणिल पूर्व ॥ ४३ ॥

नेमु राखोनि काळकूटी । देवें धरीलें आपुलां कंठी ।
 टाकी तरी काये कवटी । दवासी ते ॥ ४३ ॥
 कां शेषे घोडउणि फणि । अगडा रक्षिली धरणी ।
 ते टाकीतां काये परतूनि । माथा बैसे ॥ ४५ ॥
 तेबी यां ब्रह्मीष्टां । राखणें हें चि काष्टां ।
 कां जें वर्त्तावें शुष्टां । कर्मांमध्ये ॥ ४६ ॥
 ते हें निःकर्म देखती । तर्हि कर्ममर्यादा रक्षिती ।
 आचार लावणार्थ आचरति । अशक्त फलें ॥ ४७ ॥

.....
 दुरुशणें मुख्य करुनि । जें वर्त्तति वर्ण टाकोनि ।
 ते प्रति धरीतां कोणहें वर्णि । केव्हांहि न यात ॥ ५२ ॥
 अधर्मु अंगिकारितां जाण । ब्रह्मीष्टां लागे लंछन ।
 कर्मिष्टां तरि पतन । भर्वसेनि ॥ ५३ ॥
 कर्मा कर्माचें कळकटें । या जनाचे आगि आपटे ।
 परि हें सर्वथा न घटें । आत्मनिष्टां ॥ ५५ ॥
 येथ संसार दिसे वावो । तेथे या सर्वा केंचा ठावो ।
 तर्हि स्वधर्माचा पावो । मोंडो नये ॥ ५६ ॥
 जी जी संतहो तुह्मी साक्ष । हे विश्व ब्रह्म अपरोक्ष ।
 तरि पतन कां मोक्ष । कोण देखे ॥ ५७ ॥
 तेथही निःकाम बुधि । कर्म करावी आर्धी ।
 बैसे जे तुह्णामधी । शोभा पावे ॥ ५८ ॥
 कदाचि माझे वचन । हा मानिल अप्रमाण ।
 तुमचें बोलें निक्षेपण । दृढ होईल ॥ ५९ ॥

या प्रमाणें विवेचन करून नंतर त्र्यंबकस्वामी शिष्यास उपदेश करितात

रेरे शीष्या बुधीमंता । हें चि मनि धरि आतां ।
 हा स्वधर्मु चाळितां । भलें असें ॥ ६० ॥

येथ पावेतो त्र्यंबक स्वामीच्या मतांचे व त्या मतावरून दिसून येणाऱ्या त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याचें दिग्दर्शन आम्ही त्यांचेच शब्दांत केलें आहे. एकनाथांच्या ध्येयासंबंधी मागे चर्चा करिताना त्यांचे जे अभंगरूपी उद्गार दिले आहेत त्या उद्गाराची व त्र्यंबक स्वामीच्या वरील ओव्यांत व्यक्त झालेल्या मतांची तुलना केली असतां दोघांच्या उपदेशांचे स्पष्टपणें परक असल्याचें दिसून येतें. वर्णाश्रम धर्माचे अमिमानी त्र्यंबक स्वामी

प्रमाणें एकनाथ हि होते ह्याबद्दल शंका घेण्यास जागा नाही. तत्रापि तत्कालिन् परिस्थिति पाहून वर्णाश्रम धर्माप्रमाणें महाराष्ट्रीय समाजापैकी बहुसंख्याक सामान्य जनतेकडून आचरण होणें दुरापास्त आहे, असें नाथास वाटून त्यांनीं निराशेनें स्वोधारार्थं सर्व मार्ग सोडून देऊन भगवन्नाम स्मरणरूपी एकाच उपायाचा आश्रय करण्याबद्दल उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस केला आहे. ज्या काळच्या परिस्थितीत नाथांनीं वरील प्रकारचा उपदेश केला आहे त्याच परिस्थितीत व्यंबक स्वामींनीं नाथाप्रमाणें निराश न होता वर्णाश्रमधर्मा प्रमाणें प्रत्येक महाराष्ट्रीय व्यक्तीने वागलेंच पाहिजे असा सक्त उपदेश केला आहे. वर्णाश्रम विहात धर्माप्रमाणें आचरण प्रत्येक व्यक्तीनें करून शिवाय भगवन्नामस्मरणादि उपायांचा आश्रय स्वोधारार्थं प्रत्येक व्यक्तीनें करण्यास हरकत नाही हे व्यंबक स्वामींच्या उपदेशाचें सार आहे. वारकरी सांप्रदायाविषयी ह्यापुढें आम्ही जी चर्चा करणार आहों त्या चर्चेवरून आतां दर्शविलेल्या व्यंबकस्वामी व एकनाथ यांच्या मतांतील फरकाचे केवढें महत्व आहे हे वाचकांचे निदर्शनास येणार आहे. तूर्त ह्या मुद्याचें नुसतें दिग्दर्शन आम्ही एथें केलें आहे.

आतां याच काळांताल दुसऱ्या एका व्यक्तीच्या मताबद्दलची व ध्येयाबद्दलची चर्चा करूं. ही व्यक्ति छटली म्हणजे महालिंगदास ही होय. खानदेशांतील चालिसगांव तःलुब्यांत गिरणा नदीचे काठी असलेल्या बाहाळ गावानजिकच्या वाडे गावचे हे राहणारे. पंचोपाख्यानांत त्यांनीं स्वतःविषयी जी माहिती दिली आहे तीत त्यांनीं ते स्वतः सूर्यवंशी विप्र असल्याचें लिहिलें आहे. हे शके १४५० ते १५०० चे दरम्यानचे काळांत होऊन गेले असें पंचोपाख्यान, शालिहोत्र, सिंहासनवत्तीशी इत्यादि त्यांनी केलेल्या ग्रंथांच्या शेवटी दिलेल्या रचना कालावरून अनुमान करण्यास हरकत नाही. यांचा सांप्रदाय कोणता हे ता व महाराष्ट्रीय समाजांत त्याची मानमान्यता कोणत्या प्रकारची होती हें समजण्यास मार्ग नाही. असे स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजाचे पारमार्थिक पुढारी या नात्यानें त्यांच्या मतांची किंमत करणें प्रशस्त होणार नाही. तथापि महाराष्ट्र समाजांतील त्या काळचे ग्रंथकार या नात्यानें त्यांच्या मताची किंमत कांहीं थोडी नाही व याच दृष्टीनें त्यांच्या मताविषयी चर्चा करून त्यांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचा विचार करणें जरूर आहे. महालिंगदासाचे काळीं ब्राह्मणवर्णापैकी कित्येक लोक किती नीचावस्थेत पोहोंचले होते हे खालील ओव्यांवरून दिसून येणार आहे.

आणि म्लेंछ तो ऐसा । यौवनाचि सेवा करी ।
 अहिर्निषा । तेणें पडे फासा । ओटेपणाचा ॥
 इच्छा हुदा महिमा । विसरला षट्कर्म ।
 बा बेटा । बाप म्हणोनि । साऊमा विनंति करी ॥
 म्हणे मी किंकर तुमचा । काम सांगावे असे वाचा ।
 लोभ दावि सरक्यांचा । म्हणे मी पैदास करीन ॥
 मज सत्ता द्यावी खून खारी । मी करी पैदागिरी ॥
 स्वामी स्वार्थी मी भारी । मग हुदा विधला ।
 येरु न्याय करी पापमूर्ति । परद्रव्यावरि आर्ति ।
 ओटेपणा बहुचिर्त्ता । थोर राजा अर्जवितो देखा ॥
 जना पीडा कारभारी । पापपुण्य न विचारी ।
 अवध्या अंतर विचारी । भरोवरी थोर भरला ॥
 सत्पात्री कदा न भजणें । तरी पापकरी चौगुणे ॥
 येसी पापिष्ट तेणें जन पाडिले ।
 तथा षट्कर्माचा विसर । कारकोनी पडिभर ।
 गायत्रि मंत्राचा अधिकार । थोडा त्यासी ।
 जेथें नागवण करी तेथें आपण करी चोरी ॥
 नमन नाही कोणासी करी । पाचे मेखा आदळिल्या ।
 दग्धचि बोलणें तेणें । सखा सोईरा मैत्र नेणे ॥
 लाचावरी तेणे ठेविलें चित्त ॥
 उरि फुटोनि पुरण निघाले । ते स्वामीसी ठाऊक झाले ।
 मग धरानि बंदीखान घातले । चाबुकां मुखें आक्रंदे ॥
 स्वामी मारु नको भारी । तेव्हां तोबा तोबा । इच्यारी ॥
 बेटा बेटा ऐसे वैखरी । दूत बोलत असे ।
 म्या केली हरामखोरी । आतां न मारावे सोटवेरी ।
 ऐसे बोलता धोत्रावरी । विष्टाचि केली ।
 ऐसा नष्ट खंड आला । तो घऊनि देशत्याग केला ।
 मागे नमूं लागला । भलत्यासी ॥
 ऐसा तो ब्राह्मण म्लेंछ होय चौगुण ।
 इहपरत्रा चुकला हा अवगुण थोर त्याचा ॥

वर्णाश्रमधर्मविशिष्ट जी महाराष्ट्रीय समाजाची रचना ती महालिंगदास
 यांना प्रशंसनीय व इष्ट घाटल्याखेरीज वरील प्रकाशकी कडक टीका त्या काळच्या
 ब्राह्मणवर्गापैकीं म्लेंच्छांची सेवा करणाऱ्यावर त्यांनीं कधीहि केली नसती हे

उघड आहे. वेदांती आणि कर्मिष्ठ यांचे विषयी महालिंगदासांनी कादलेले खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत.

साही शास्त्रींचे वक्ते । भट पिंगळे जे जाणते ।
तर्क वेदांतिचे वक्ते । बोलती तेथे ।
आधीं वेदांती बोलती । ते येरुमेवाद्वितीये नास्ति ह्यणती ।
तर्क ह्याने भेद मती । प्रपंच असे ।
मग ह्याणितले चौघीजणी । बुद्धिच ब्रह्मनिर्वाणी ।
मी ह्याणतसे कर्मा वाचोनि । ब्रह्म न पविजे ।
गौ ब्राम्हण अवघडी । जो देखिता करी सांडी ।
तो अधर्म मनुष्य जन्मासी

वरील उद्गारावरून वर्णाश्रम यत् आहे.

महालिंगदास यांचे व्यक्त होणारे ध्येय लक्षांत ठेवण्यासारखे आहे. त्या काळी महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांमध्ये असा एक वर्ग होता की, ज्या वर्गास वर्णाश्रमधर्माचे पुनरुज्जिवन करून विस्कळित झालेल्या समाजाची बळी पूर्ववत् प्रमाणे वसविणे यातच महाराष्ट्रीय समाजाचा तरुणोपाय आहे असे पाहून लागले होते व याच हेतूने सिध्यर्थ वर्णाश्रम धर्माची महति महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांचे मनावर ठसविण्याचा त्यांनी प्रयत्न चालविला होता असे भाषां पोषेतो केलेल्या विवेचनावरून उघड होत आहे.

शिवाजी महाराजांच्या सम काळाने महाराष्ट्रीय

समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप:—

शिव पूर्वकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी विवेचन केल्यानंतर खुद्द शिवाजी महाराजांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयीच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. या काळांत समर्थ रामदास स्वामींचे श्रेष्ठ बंधु रामारामदास हे महाराष्ट्रीय समाजाचे हरी कथा निरूपणी पुढारी म्हणून गोदा तटाकी प्रसिद्धीस आले. या शिवाय समर्थ रामदास स्वामी, तुकारामबुआ देहूरकर, चिंचवडचे मोरयादेव, ब्रह्मनाळचे आनंद-मूर्ती, वडगांवचे जयराम स्वामी, निगडीचे रंगनाथ स्वामी व भागानगरचे केशव स्वामी हेहि त्या काळी महाराष्ट्रीय समाजाचे हरीकथा निरूपणी पुढारी म्हणून

प्रसिद्धीस आले होते. या काळच्या राजकारणी पुढान्यांत शिवाजी छत्रपती महा-
 राजांना जसे अग्रस्थान प्राप्त झाले होते तसेच स्थान वरील हरीकथा निरूपणी
 पुढान्यांत समर्थ रामदास स्वामी यांस प्राप्त झाले होते. हे पुढारी ज्या काळांत
 महाराष्ट्रांत उदयास आले त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचें थोड-
 क्यात दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. कारण वरील हरीकथा निरूपणी पुढा-
 न्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची यथायोग्य कल्पना त्या काळच्या महाराष्ट्रीय
 समाजाची खरी स्थिती लक्षांत आल्याखेरीज येणें शक्य नाहीं. या काळांत
 होऊन गेलेले हरीकथा निरूपणी पुढारी उदयात येण्यापूर्वी मुसलमानांची
 राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्यास जवळ जवळ
 वरील पुढारी उदयास होऊन गेली होती. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास महारा-
 निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांच्या उपदेशामुळे व शिकवणीमुळे महारा-
 समाजांतील बहुसंख्याक लोक कसेबसे हिंदुधर्मास चिकटून राहून मुसलमानी
 धर्माच्या गोटांत शिरले नव्हते. त्या काळचे महाराष्ट्रीय जन आचारधर्मापासून
 च्युत झाल्यानें ते नांवाचे मात्र हिंदु राहिले होते. मुसलमानी धर्माचे गोटांत
 महाराष्ट्रीय जनतेनें जाऊ नये यास्तव वारकरी सांप्रदायाच्या हरीकथा निरूपणी
 पुढान्यांनीं विठ्ठल भक्ति आणि विठ्ठल नामस्मरण या दोन अत्यंत स्वल्प
 बाबींचा उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस केल्यामुळे त्यांचा स्वीकार महाराष्ट्रीय समा-
 जांतील बहुसंख्याक लोकांनीं केला होता. महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्वधर्माच्या
 बचावा करितां वारकरी सांप्रदायाच्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांनीं जी वरील
 तोड काढिली होती ती तात्पूर्वी म्हणून योजिलेली होती. त्या काळच्या सर्व
 पंथांच्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांनीं निर्माण केलेल्या वाङ्मयाचें परिक्षण
 केल्यास वर्णाश्रम धर्माची स्थापना महाराष्ट्रीय जनतेंत झाल्या खेरीज महारा-
 ष्ठीय समाजाचा खरा उद्धार व्हावयाचा नाहीं अशाच प्रकारची त्यांची भावना
 असल्याचें दिसून येतें. कोणत्याहि समाजांत त्या समाजाच्या उन्नती प्रित्यर्थ
 अमुक एक प्रकारचें विशिष्ट ध्येय स्विकारणें जरूर आहे अशा प्रकारची भावना त्या
 समाजाच्या पुढारी वर्गात निर्माण झाली आणि ते ती काळें करून दहावत जाऊन तिचें
 अंतर्भूत असणारे ध्येय सिद्ध करणारे पुढारी त्या समाजांत उदयास येतात व त्या
 ध्येयाच्या सिध्यर्थ ते प्रयत्न करू लागतात. ज्या काळच्या महाराष्ट्रीय समा-

जाच्या स्थिती बदल आपण विचार करीत आहो त्याकाळा पूर्वी हि महाराष्ट्रीय समाजांत वर्णाश्रम धर्माचा उपदेश करून, त्या धर्माच्या परिपालनाची व आचरणाची प्रवृत्ती महाराष्ट्रीय समाजात व्हावी एतदर्थ प्रयत्न करणारे हरी कथा निरूपणी पुढारी वेळोवेळी उदयास आले होते हे आम्ही मागे दर्शविलेच आहे. शिवाजी महाराजांचे अवतार समयी ही भावना तीव्र स्वरूपाने महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणा व हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांस भासू लागल्यामुळे पूर्व परंपरेस अनुसरून वर नमूद केलेले हरीकथा निरूपणी पुढारी महाराष्ट्रीय समाजांत उदयास आले. वर दर्शविलेली सर्व साधारण महाराष्ट्रीय समाजाची परिस्थिति ध्यानांत घेऊन या पुढील हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाविषयी आम्ही चर्चा करणार आहो त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप ठरविणे योग्य होणार आहे. वर दर्शविलेल्या हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांपैकीं रामीरामदासांच्या ध्येयाचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते हे त्यांनीं केलेल्या ग्रंथांच्या आधारें ठरविण्याचा आपण प्रथम प्रयत्न करू. रामीरामदासांच्या चरित्राविषयीं म्हणण्यासारखी माहिती उपलब्ध नाही. ते गोदातटाकी जांब गांवी राहत असत. ते संसारी असून वर्णाश्रमधर्माप्रमाणे गृहस्थाश्रमधर्मास अनुरूप आचरण करीत अशी त्यांच्या चरित्रा विषयींची माहिती समर्थ रामदास स्वामींच्या वखरीत ठिकठीकाणी जे त्रोटक उल्लेख आले आहेत त्यावरून दिसून येते. रामीरामदासांनी आपला स्वतंत्र सांप्रदाय निर्माण करून त्यांच्या तत्वांचा उपदेश व प्रसार करिण्याकरतां शिष्य सांप्रदाय व मठ स्थापना निर्माण केल्याबद्दलचा पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेला नाही. त्यांच्या चरित्रा विषयींच्या वरील माहिती खेरीज त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीनें उपयुक्त असा दुसरा पुरावा हाटला हाणजे त्यांनीं रचलेले दोन ग्रंथ भक्तिरहस्य व सुगमोपाय हे होत. या ग्रंथांच्या आधारें मुख्यत्वे करून आपणास त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करण्या वाचून गत्यंतर नाही हे उघड आहे. मुसलमानी राजसत्तेचे दुष्परिणाम महाराष्ट्रीय समाजावर कोण त्या प्रकारचे झाले होते याची यथार्थ कल्पना रामीरामदास यास झाली होती, असे त्यांच्या खाली दिलेल्या उद्गारावरून दिसून येते.

कर्लायुग महाघोर । सर्व दोषांच आच. ८ ।

वर्ण चतुष्टय नाशिन । सर्व धर्मपराङ्मुख ॥

पराक्ष परद्रव्य परास्त्रलोत्सव । द्वेज होती कंचर पातळी सखळ

केंचें तीर्थ व्रतदान जप । उपहास करीती त्याचें ॥
 मच्छमांसाशनं जीविका । होईल सर्वाब्राह्मणादिका ॥
 असो सर्व धर्म लोपे लोकां । अल्पायुत्व अपमृत्यु ॥
 म्लेंच्छराज्य होईल प्रबल । पीडा पावेली द्विजकूळ ॥
 ब्राह्मणकरकर्षणभेणें विकल । गिरी कंदरी भ्रमतां सकुटूंब ॥
 अत्र तीव्रशासन यावनी । अब्रह्मण्य जाली कित्येक अवनी ॥
 आतांच झाला वर्णसंकर । अवशेष उद्धवला पापाचार ॥
 कैचीं भक्ति कैचा हरिहर । बाह्यातकार किंचित ॥

वरील महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थिति दर्शक ओव्या प्रमाणें खालील
 ओव्याहि फार महत्वाच्या आहेत:—

कन्या विक्रय करिती ब्राह्मण । वेदशास्त्र विक्रीती पुराण ॥
 विक्रीती हरीकथा नामस्मरण । नाना द्रव्ये आणि रस ॥
 दुष्ट पेचा दुष्ट पात्रेयः । दूराचारी दूषग्रह ।
 गोब्राह्मणा आते निग्रह । तेथें देवा प्रतिपाळ ।
 क्षात्रिय वैश्य स्वधर्म भ्रष्ट । शूद्र झाले मेया नष्ट ।
 किती हेचा बालाव स्पष्ट । लिण वाट वा वास ॥

महाराष्ट्रीय जनतेत रामी रामदासाना कोणते अवगुण दिसत होते
 ते वरील वर्णनावरून स्पष्ट दिसत आहे.

ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णांच्या लोकांनी श्रुतीस्मृत्यु-
 क्तधर्माचार सोडून देऊन त्या धर्माच्या विरुद्ध वर्तन चालविले होतें. ही
 गोष्ट रामीरामदासांच्या निदर्शनास आली ती त्यांनी वरील ओव्यात स्पष्टपणें
 नमूद करून ठेवली आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या असल्या प्रकारच्या अवनत
 स्थितीतून महाराष्ट्रीय जनतेने आपला उद्धार कोणत्या मार्गानें करावा असें
 विषयी रामो रामदासांनी कोणते उपाय मुचविले आहेत याचे आतां दिग्-
 दर्शन करूं.

नारद तुंबर सनकादिक । वाल्मिक व्यास आणि शुक ।
 भगवत प्रिय रुषी अनेक । जगदुधारी तत्पर ॥
 इहीं करुनि तप साधनें । कलियुगीं तरावया दिनें ।
 अवगणूनी नानासाधनें । नाम महिमा प्रेरीला ॥
 यागादिकी कर्मी पाडी । आणि वर्ण अश्रम धर्महीं ।
 करित असतांच अधिकार नाहीं । रामनामें तरति तें ॥
 तथापि ज्याची जितकी शक्ति । तैसी करावी हरी भक्ति ।

हरी वाचूनी बंध मुक्ति । कदा नव्हे कलियुगि ॥
 ऐसं नाना ग्रंथाचें तात्पर्य । ऐसैची बोलत आले आर्य ।
 भगवत् भक्त्या कृतकार्य । होइजे भगवत् प्रसाद ॥
 मानवी भजती देव । कामना रुपें कलपुनि भव ।
 वैराग्य संपन्न शुद्ध जीव । संसारी सुटो इच्छिती ॥
 त्याचा तरणोपाय कैसा । स्वधर्में तरावें हा भवसा ।
 तरी तो सांग न घडे ऐसा । काळ आला विपरीत ॥
 कलिचेनी प्रताप नळें । साधनें तितुकीं जाली विव्दळें ।
 स्वर्कमादिकें सकळें । करिजेत असताच न टके ती ॥
 सहवासी जन संपर्क । कुविद्या कुबुद्धि कुतर्क ।
 दृजनसंगे तरि नरक । अकल्पित बोलिलें ॥
 महापातकें अवधी चारी । संसर्ग पाचवा बरोबरी ।
 आर्द्धपाप जो न वारी । शक्तहोउनि तयाते ॥
 भगवत् मांकी श्री कृष्ण धार । निषिद्ध निषेध केडे किंकर ।
 भक्ति प्रताप मोडली थार । इंड आण दोषा री ॥
 प्रायश्चना को न पुढे । षट्योगाची ठाप ती नवे ।
 तीर्थादिकें अनायसे । भक्तिच्य ठायी वाळवती ॥
 कृतादी युगीचे तापस प्राणि । करिती कलियुगाची सिराणी ।
 तेथे कीर्तन मात्रें चक्रपाणी । मोक्षदाता सुभक्ता ।
 कळी हा दोशाचा समुद्र । परि ऐक असं महाभद्र ।
 कीर्तनमात्रें चंद्रमौळी रामचंद्र । महापापें हरुनी मोक्ष दे ॥

शुष्क पंडित भक्तिहीन । म्हणतील भगवतहुण कर्म नाम वर्णन ।
 याचें नाम कीर्तन तें पुस्तकवाचन । गांव नाचो नये ब्राह्मणा ॥
 प्रसिद्ध वचन कारिकेसी । जे गांव नये ब्राह्मणासी ।
 तें जणें करणें उदरभरणासी । तोचि निषिद्ध नटतुल्य ॥
 परंतु भगवत् भक्तिरूप । नृत्य गीत करितां पाप ।
 म्हणेली तोचि पापस्वरूप । महानिरयी पचिजे तो ॥
 स्वधर्म संरक्षण करावे । स्वकर्मचि करुनि तरावें ।
 परंतु ब्राह्मण्य बुडों लागलें तें धरावें । भक्तिवाचुनिया कथणें ॥
 यालागीं हरिभक्ति करावी आदरें । न्यून कर्म संपूर्ण की जे ईश्वरें ।
 केवळ कर्माग्रह निराधारें । सिद्धि न पवे कळीयुगी ॥
 षट्कर्मयुक्त भक्ति विहित । तो विप्र श्वपचाहूनि हीन ।
 चतुर्वेदी वासूदेव नेणोन । बहिर्मुख मूर्ख पतित ॥

वाचांनि पढोनि करी पापप्रमाद । तथा अंती उबपेक्षिती वेद ।
 दंभाचारवंतासि गोविंद । अन्तरे महदन्तरें ॥
 म्हणौनि अग्निलोत्र अगत्य ब्राम्हणा । अगत्य वेदाध्येयन जाणा ।
 तैसी हरिकथा अगत्य नारायणा । प्रीतीतें पावावयातें ॥
 येंस समर्थ आणि सुगम । परमेश्वराचें रम्य नाम ।
 उच्चारितां लाभे पूर्ण काम । हें निधान कलियुगीं ॥
 तथा भगवंता कारणें । तपदान व्रतें बोलिलि आहे तीं बहुते ।
 ने यथामति बोलिजेतील । ते परिस्वामी सज्जनीं ।
 आतां ही देशकाळ वर्तमाना सारिखें ।
 ठाकली ते स्वधर्मकर्म सुखें दान पुण्य करावे ॥
 परतु केवळ हरिशंकर नामस्मरणेंवीण दुखें ।
 कोण निरसु शकेली ।



श्रुती प्रणित तोचि धर्म । विपरीत तोच अधर्म ॥
 विष्णुस्मरणाचा हा अर्थ । नाम म्हणौनि समर्थ ।
 केवळ उच्चारें कृतार्थ । सर्व धर्म बाह्यही ॥
 अच्युत नामे नाहीं च्युति । नलगे साधन वित्पत्ति ।
 नलगे साहित्य संपत्ति । रामकृष्ण म्हणताहो ॥
 आतां एकादशीसी मातृपितृ श्राद्ध ते द्वादशीसी करावे प्रसिद्ध ।
 हरिदिनीसी अन्नदाता भोक्ता शुद्ध नव्हे नाना प्रायश्चित्ती ॥
 एकादशी नित्य व्रत । श्राद्ध नैमित्तिक व्रत ।
 नित्यानंतरे नैमित्त्य सुव्रत । आचरति स्वधर्म ॥
 एकादशी हे पुराणोक्त । श्राद्ध म्हणावे शास्त्रोक्त ।
 तरी जीविका कोणती यथोक्त । जे येथेच लागला दुराग्रहो ॥
 भक्ति आश्रयें करावें कर्म । हे कळीमाजी मुख्य वर्म ।
 तरी एकादश्या भगवत् प्रेम । द्वादशी श्राद्ध हि साधले ॥
 करितां पार्थिव लिंग पूजन । कोटी यज्ञ फळ पावे सज्जन ।
 शिव प्रसादे होय सहस्र ज्ञान ज्ञानें कृतकृत्यता ॥

गमी रामदासांच्या ग्रंथांतील जे निवडक वेचे वर दिले आहेत, ते अत्यंत महत्वाचे असून त्यांवरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाची कल्पना उत्तम प्रकारें आपणांस करतां येते. श्रुति स्मृत्युक्त धर्माचाराचें महत्त्व रामीरामदासास अत्यंत वाटत असून हि भगवद्भक्ति वाचून उद्धार होणें शक्य नाहीं असे त्यांचें मत बनले होतें. बाराव्या शतकापासून वारकरी सांप्रदायांतील

हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांनीं दोन तीनशें वर्ष पावेतों भगवत् भक्तीचा महिमा सतत वर्णन करून तिचें महत्त्व महाराष्ट्रीय जनतेच्या मनावर ठसविण्याचे जे प्रयत्न चालविले होते त्याचे योगानें रामीरामदासांच्या काळीं वारकरी सांप्रदायाच्या हरिकथा निरूपणीं पुढाऱ्यांनीं उपदेशिलेल्या भगवत्भक्तीस वर्णाश्रम धर्माचारा इतकेच महत्त्व प्राप्त झालें होते. रामीरामदासांचे मनावर भगवत् भक्तीचें महत्त्व वर दर्शविलेल्या कारणामुळे ठसलें जाऊन तिचा अंगिकार स्वीकृति प्रीत्यर्थ करण्याचा उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस त्यांनीं केला आहे. भगवद्भक्ति सांप्रदायाचा विशेष पुरस्कार बागव्या शतकानंतर महाराष्ट्रांत मुसलमानांनंतर शिव आणि विष्णु यांची भक्ती करणारे लोक महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाले. उपास्य दैवताच्या अभिमानानें भक्तिमार्गी जनतेंत श्रेय आणि वैष्णव असे दोन पंथ उदयास येऊन त्यांचेमध्यें स्पर्धा आणि परस्पर द्वेष उत्पन्न झाला. या द्वेषाचें निर्मूलन करण्याकरितां रामीरामदासांनीं शिव आणि विष्णु या दैवतांचें एकरूप खालील ओव्यांत प्रतिपादिलें आहे.

रमापती आणि उमापती । दोघेही आत्मत्वे स्त्ववीति श्रुती ॥
तरी आत्मे काय वेगळे आहेति । एकचि अद्वितीय ॥
केशवाचे हृदयीं शिव । शिवाचे हृदयीं केशव ।
सर्वथा नाहीं भिन्नभाव । हें वेदवाक्य विश्वारूढ ॥
शिव केशवासी भेद भावी । तो आकल्प पचे रौरवी ।
येवढ्या अनृता परिस पदवी । थोर कैची पापाची ॥

याप्रमाणें शिव विष्णु हीं दैवतें एकरूप असल्याचें दर्शवून रामीरामदासांनीं भक्तिरहस्यांत शिव व विष्णु भक्तीचा महिमा वर्णन केला आहे. या दैवतांच्या भक्तीची महतीवर्णनपर कित्येक आख्याने या ग्रंथांत त्यांनीं दिली आहेत. त्याच प्रमाणें ह्या दैवतासंबंधीं निरनिराळ्या व्रतांचें वर्णन या ग्रंथांत त्यांनीं केलें आहे. कलियुगांत वर्णाश्रम धर्माची झालेली वाताहत पाहून मोक्ष कोणत्या मार्गान प्राप्त करावयाचा अशी पृच्छा रामीरामदासांनीं भक्ति रहस्य ग्रंथांत एके ठिकाणीं केली आहे. भगवन्नामस्मरण हें एकच मोक्ष प्राप्तीचें साधन कलियुगांत शक्य आहे, असें या पृच्छेचें उत्तर रामीरामदासांनीं दिलें आहे. मात्र निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांची श्रुतीस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून जी विहित कर्मे आहेत ती त्या त्या वर्णांच्या लोकांनीं केलींच पाहिजेत असा कटाक्ष रामीरामदासांनीं दर्शविला आहे. त्या कालच्या महाराष्ट्रीय समाजांत श्रुती-

स्मृत्युक्त धर्मांचें ज्ञान असणारे लोक फार दुर्मिळ झाले होते ही बाब लक्षांत घेऊन त्या धर्माचें ज्ञान महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेसहि सहजरित्या व्हावें, एतदर्थ भक्ति रहस्य ग्रंथाच्या शेवटच्या कांहीं प्रकरणांत वर्णाश्रम धर्माचें कथन मनुयाज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतीस अनुसरून रामी रामदासांनीं केलें आहे. येथ पावेतों रामी रामदासांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी जी चर्चा केली, त्या चर्चेतील मुद्यांचे त्रोटकपणें आम्ही खालीं दिदर्शन करतो.

(१) रामी रामदास उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रीय जनतेंत सर्वत्र आळस व उदासीनता यांचा फैलाव झालेला होता.

आजि ज्ञान गाथा घरोघरी । क्रीया मांडली असूरी ।
हेचि ह्या काळीची थोरी । कौतुक पाहिले पाहिजे ।

असें या कालच्या महाराष्ट्रीय जनतेचें रामी रामदासांनीं वर्णन केलें आहे. ही तमेगुगी वृत्ती महाराष्ट्रीय समाजान अत्यंत घातुक होती. सबब ती नाहीशी करणान्नरित भक्तियुक्त कर्मची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेंत जेमास लागली, या उद्देशान भक्तिरहस्य ग्रंथाची रामी रामदासांनीं रचना केल्याचें दिसते. रामी रामदास हे नाममहिम्नाचे कट्टे अभिमानी व उपदेशक होते. नाम महिम्नाचें वर्णन खालील ओव्यांत त्यांनीं केलें आहे तें फार महत्त्वाचें आहे.

केवळ रामनाम स्मरण । ज्याचे अक्षरोद्वये उच्चारण ।

तेणें ब्राम्हणादि सर्व साधारण । मुक्ति पावती तत्पता ॥

दुसरे एके ठिकाणीं परमेश्वरनामस्मरणाची स्वल्पता त्यांनी खालील ओव्यांत दर्शविली आहे.

कलौ करितांहि न करवे स्वकर्म । धरितांहि न धरवे स्वधर्म ।
मनींहि न स्मरे योग याग वर्म । तेसे तरी कांहीं हें नव्हे ।

रामी रामदासांच्या पूर्वी होऊन गेलेल्या वारकरी सांप्रदायाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या मतांप्रमाणेंच रामी रामदासांचीं मते होती, हें वरील उद्गारावरून स्पष्ट होत आहे. असे स्थितीत रामीरामदासांच्या उपदेशाचा विशिष्टपणा कोणता असा प्रश्न स्वाभाविकपणें उपस्थित होतो. शिव व विष्णु या दैवतांचा महिमा वर्णन करून त्यांच्या भक्तिप्रधान व्रतांचा प्रचार महाराष्ट्रीय जनतेंत करून त्यामार्गीन महाराष्ट्रीय जनतेंत आलेला आळस व उदासीनता नाहीसा करणें हा रामीरामदासांच्या उपदेशाचा विशिष्टपणा होता, हे त्यांनीं केलेल्या ग्रंथ रचनेवरून दिसून येतें.

(२)रामीरामदासांचे काळीं या दोन दैवतांचे अभिमानी महाराष्ट्रांत अस्ति-
वांत होते. या दोन दैवताभिमानी पथांतील विरोध नाहीसा करण्याकरितां शिव व
विष्णु या दैवता भिन्न नसून एकच आहेत, हे तत्व रामीरामदासांनी प्रतिपादिलें
तें महाराष्ट्रीय जनतेच्या मनावर ठसविण्याचा प्रयत्न केला. या मुद्याच्या
द्वीनें रामीरामदासांचे खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत:—

वैष्णवं शांभवे दर्शनोच्छर्वा । महादेव महाविष्णू वंदावे सद्भावीं
घाचा नयन झाकावे माळर्य जीवी । हें नव्हे भारत लक्षण ।
भक्तीरहस्यें हरि शंकर । एकात्मा हा नित्य निर्धार ।
तैसेच शांभव वैष्णव सहोदर । भक्ती जननी दावांची ।
देवा देवासि एकात्मता । अतिप्रीति चालविति मतां ।
तैसाच भक्तां भक्तांसीं अखंडता । प्रीति असावी परस्परें ॥

घरील ओव्यांत दर्शविल्याप्रमाणें शिव व विष्णु या देवतांची एकात्मता
संबून ह्या दोन पथांतील विरोध नाहीसा करण्याचा प्रयत्न रामीरामदासांनी केला.

(३) रामीरामदासांचे काळीं महाराष्ट्रीय समाजांत वर्णाश्रम धर्मांस
अनुसरून तेंतेतें आचरण करणारे थोडे फार लोक अभिमानी होत. हे
जेक वर्णाश्रम धर्माचे पूर्ण अभिमानी असून मोक्ष प्राप्तीस्तव वर्णाश्रम धर्मा-
पारापलीकडे कोणत्याहि गोष्टीची आवश्यकता नाही, असें या लोकांचें
त होतें. मोक्ष प्राप्तीस्तव भगवत् भक्तीची अथवा भगवन्नामस्मरणाची अव-
श्यकता आहे, असें या लोकांना वाटत नसे. इतकेच नव्हे तर भगवद्भक्ति
भगवन्नामस्मरण हें एक प्रकारचें नवीन खूळ समाजांत उत्पन्न करण्यांत
आले आहे, अशी या लोकांची समजूत होती. अशा प्रकारच्या लोकांस
आलीक उपदेश रामीरामदासांनी केला आहे:—

स्वधर्म संरक्षण करावे । स्वकर्मेंचि करूनि तरावे ।
परंतु ब्राह्मण्य बुडो लागलें तें धरावें । भक्तिवाचूनि या कवणें ॥
बालागीं हरिभक्ति करावी आदरें । न्यूनकर्म संपूण कीं जें ईश्वरें ।
केवळ कर्माग्रह निराधारें । सिद्धी नपवे कलियुगा ॥
षट्कर्म युक्त भक्तिविहिन । तो विप्र श्वपचाहूनि हान ।
चतुर्वेदी वासुदेव नेणोन । बहिर्मुख मूर्ख पतित ॥
पाचोनि पढोनि करी पाप प्रमाद । तथा अन्ती उपेक्षिति वेद ।
दंभाचारवंतासि गोविंद । अंतरे महदंतरें ॥
गृहणौनि अग्निहोत्र अगत्य ब्राह्मणा । अगत्य वेदाध्येन जाणा ।
तैसी हरिकथा अगत्य नारायणा । प्रीतीतें पावावयातें ॥

(४) मुसलमानी राजसत्तेच्या संसर्गामुळे वर्णाश्रम धर्माचा लोप महाराष्ट्रीय जनतेंत होऊन विठ्ठलभक्ति विठ्ठलनाम स्मरण व विठ्ठलनाम संकीर्तन एवढाच उपाय कलीयुगांत मोक्षप्राप्तीचा शिल्पक राहिला आहे, असा उपदेश रामीरामदास उदयास येण्यापूर्वी वारकरी सांप्रदायी महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथा निरूपणी पुढारी करीत आले होते. या उपदेशाचे योगानें वर्णाश्रमधर्मविहित आचार परिपालनाची अवश्यकता राहिली नाहीं, अशा प्रकारचा विपरीत समज महाराष्ट्रीय जनतेचा झालेला होता. रामीरामदास यांना भगवत् भक्तीचें महत्त्व जितकें वाटत होते तितकेंच महत्त्व त्यांना वर्णाश्रम विहित आचार परिपालनाचेंहि वाटत असे. यास्तव वरील विपरीत ग्रह नाहींसा करण्याकरिता महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीने श्रुतीस्मृत्युक्त धर्माचारास अनुसरून वर्तन करणे अवश्य आहे, अशा प्रकारचा उपदेश रामीरामदासांनी आपल्या ग्रंथात ठिकठिकाणी केला आहे.

(५) मुसलमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्यापासून संस्कृत भाषा व विद्या याचा बहुतेक लोप झाल्यासारखे झाले होते. यामुळे ब्राह्मणांपैकी कित्येकांस वर्णाश्रम धर्माचे व आध्यात्माचे ज्ञान संस्कृत ग्रंथावरून करून घेणे दुर्घट झालें होतें. ब्राह्मणांखेरीज महाराष्ट्रांत इतर वर्णांच्या लोकांचा संस्कृत भाषा व संस्कृत वाङ्मय यांच्याशी म्हणण्यासारखा परिचय कधीच झालेला नव्हता. वर्णाश्रम धर्म व अध्यात्म विषयक ज्ञानाचा प्रसार वरील लोकांमध्ये करण्याची अवश्यकता रामी रामदासांचे कालापूर्वी शें दोनशे शतका पासून भासू लागली होती. अशा प्रकारची वस्तुस्थिति असूनहि महाराष्ट्रीय समाजात अस्तित्वांत असलेले थोडेफार संस्कृतज्ञ पंडित प्राकृत भाषेंत ग्रंथरचना करणें गांवढळपणाचे व शिष्टचाराविरुद्ध समजत असत. थेट ज्ञानेश्वरापासून जे जे महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले, त्यांनी प्राकृत भाषेंत ग्रंथरचना करण्याच्या प्रघाताचें समर्थन वरील कारणांमुळे केले आहे. रामी रामदासांनीहि ठिकठिकाणी वरील कारणांमुळे प्राकृत भाषेंत ग्रंथरचना करण्याचे बाबतींत समर्थन केलेले आहे. नमुन्या दाखल असल्या उद्गारापैकी एक लहानसा उतारा आम्ही खाली देतो.

पूर्वी विष्णूव्रतें वर्णिलीं । आतां शिवव्रतें आरंभलीं ।

ने परिचासी महाराष्ट्र बोली । प्रेम लक्षणी विचक्षणी ॥

येरव्हीं तरी प्रवीण । न संर देश भाषेविण ।

शोते जें कां सर्व साधारण । तें सकळ सुखी व्हावे कीं ॥

वाचूनी मूळ अर्थ सांगावा । तरी देशभाषा आली गौरवा ।
 केवळ मूळश्रवणें च मानवा । अर्थावबोध नव्हे कीं ॥
 मूळश्रवणें पुण्य असें । हें ही देशभाषेस्तव भासे ।
 जे दशभाषा प्रकाशक तेथें नसे । पुण्य हें काय घडो शके ॥
 पुण्यदायक भगवत् कथा । तद्दीपयीक जी पुण्य गाथा ।
 भगवत् कथे वीण सर्वथा । संस्कृत काय पुण्यद ॥

रामीरामदासांच्या काळीं महाराष्ट्रीय समाजाची जी विशिष्ट परिस्थिति होती, तींत रामीरामदासांच्या ध्येयाचे स्वरूप कशा प्रकारचे होतें, याचें दिग्दर्शन वरीलप्रमाणें आम्हीं केलें आहे. आतां रामीरामदासांचे मतांप्रमाणें महाराष्ट्रातील आदर्शभूत व्यक्तीचें स्वरूप वर्णन त्यांनीं एके ठिकाणीं केलें आहे तें आम्ही खाली देतो. (भ. र. पा. १४९) :—

ऐसा देखोनि परमादर । सन्मार्ग उपदेशी करुणाकर ।
 बैसऊनि सन्मुख योगेश्वर । बोलता झाला ॥ १२ ॥
 श्रुतिस्मृति पुराणी । वर्णाश्रम धर्म वर्णिले वाणी ।
 ते आचरावे अंतःकरणी । दृढभाव धरुनियां ॥ १३ ॥
 सर्वदा चाल सन्मार्गी । प्राणांतीं नको कुमार्गी ।
 देवाची आज्ञा वाहे जर्गी । देवहेळन करूं नये ॥ १४ ॥
 गो । वप्र गुरु देवाचा । सेवक होई साचा ।
 चांडाला हि अतिथीचा । अव्हेर न करी सर्वथा ॥ १५ ॥
 सत्याचें करावें संरक्षण । वाचूनि वाचवणें गो ब्राह्मण ।
 देवस्व ब्रम्हस्व परस्व परस्त्रीरमण । याची तृष्णा तजी दूरी ॥ १६ ॥
 सत्कथा सदाचारी । सद्धवी सधा तृष्णा धरी ।
 सदा सर्व संग्रहो करी । धर्मादिकाचा स्वयें ॥ १७ ॥
 स्नान संध्या स्वाध्याय जप होम । गो देव आतिथि पूजितां सप्रेम ।
 पित्रुतर्पणादिकीं सुकर्मी धृतनेम । आलस्य कदा न करावा ॥ १८ ॥
 क्रोध द्वेष भय षटवृत्ति । पैशून्य कौटिल्य असत्संगति ।
 दंग उद्वेगादि कुक्षिति । वर्जावेया प्रयत्ने ॥ १९ ॥
 क्षात्रधर्मी हि अयुयें अहिंसा । युद्धीं हि शरण गत रक्षावा सहसा ।
 शुभक वर निश्चिन्ता न अपयत्ना । तज्जा स्वस्त । परनिद्रा ॥ २० ॥
 भेत्री करावी सुखमया । दुःखनाली करावी दया ।
 प्रेम पुण्यवंत संग तथा । उदायता कुबुद्धीली ॥ २१ ॥
 अत्याहार अतिक्रोध अतिनिद्रा ।

अतिभ्रम अत्यालाप अतिक्रीडा मर्हीद्रा ॥
 मृगया दूत पान स्त्री स्त्रीजित दुर्विषय सुभद्रा ।
 अत्यासक्ति बांवी तजावी ॥ २२ ॥
 अतिविद्या भ्रष्टा अति । अतिपुण्य अतिस्वाति ।
 अत्युल्लाह अतिस्मृति । अतिधैर्य धरावें ॥ २३ ॥
 सक्राम स्वस्त्रियेसी । सक्रोध स्वशत्रूसो ।
 सलोभ पुण्यनिचयासि । अधर्मीसी औदास्य ॥ २४ ॥
 सज्जनासि अतिप्रीति । पापांडासी अप्रीति ।
 दुर्बोध दुर्मित्राप्रति । बधिरघर पैशून्यां ॥ २५ ॥
 धूर्तलंड शठ कर कितव खळ । पतित् नस्तिक अधम अमंगळ ।
 यांचा संग त्या जावा तत्काळ । दूरतः परिवर्जाव ॥ २६ ॥
 कुटुंब पुत्रवित्तात्यासक्ति । नसावी असावी सदां शिवमक्ति ।
 पति पतिव्रता माता गुरु श्वशुरोक्ति । यांचाविश्वास धरावा ॥ २७ ॥
 अनाथ कृपण वृद्ध स्त्री बाळ । यांचा करावा प्रतिपाळ ।
 याचकासि द्यावें यथोक्त सकळ । कीर्ति यानें करावी ॥ २८ ॥
 लक्ष्मी सत्कीर्त्ति संभव । पुण्य सत्कीर्त्तिस्तव ।
 सत्कीर्त्ति शोभे गौरव । चंद्र जैसा किर्णो ॥ २९ ॥
 मातापितागुरुकोप सहावे । पुत्रविप्राधराध न पाहावे ।
 देशकाळशक्तियुक्तीनें करावें । सर्व कार्य सर्वदां ॥ ३० ॥
 स्नान संध्यादि सुकर्मी अत्वर । निद्रा स्वभोजनां सत्वर ।
 अनंतार्थगर्भ अल्पाक्षर । ऐसे वाक्य आलावें ॥ ३१ ॥
 गुरुअवज्ञा ब्राह्मणा पापासी । भीत असावें अहर्निशी ।
 कुटुंबब्राह्मणपंक्ति भोजनासी । अवंचक असावे ॥ ३२ ॥
 संत आणि सत्कथा । सद्धर्म आणि सत्पथा ।
 विमुख न व्हावें सर्वथा । सन्मुख न व्हावें अधर्मा ॥ ३३ ॥
 पुण्यदेशीं ब्रह्मसंकुळीं । वसावे शिवान्विती सुप्रेमळीं ।
 गणिकाकामिककुटिलकुर्मस्थळीं । न वसावें सर्वथा ॥ ३४ ॥
 विप्र यति नियमी पुण्य तरुवर । पुण्य नदी पुण्य तीर्थमहत्सर ।
 धेनु दृष रत्न पतिव्रता सुरगृह सुर । सदा अभिवंदावे ॥ ३५ ॥
 प्रातःकाळी हाता जागृत । नमस्कारावा स्वगुरु उपाकांत ।
 लक्ष्मणापायण ब्रह्मी एरुदंत । स्कंद कात्यायनी सरस्वति ॥ ३६ ॥
 देवार्ज लोकपाल । पुण्यश्लोक कपि निर्मळ ।
 समराय उद्यमानुमंडळ । अवलोकूनि वंदावे ॥ ३७ ॥

फळ पुण्य गंध तांबूल । भक्षभोज्यादि भोगसकळ ।
 शिवार्पण करूनि विमल । मग आपण सेवावे ॥ ३८ ॥
 दानधर्मादि सुकृत । शिवार्पण करावे सुकृत ।
 काळांचित जे जे स्वकृत । शिवस्मरणे शिवार्पण ॥ ३९ ॥
 रुद्राक्षाभरणालंकृताकृति । भाळफल कीं त्रिपुंड विभूति ।
 सदां सदाशिव नामस्मृति । ध्यावे चरण शिवांचे ॥ ४० ॥
 असौ रूपमे सांगितले सर्व धर्म । वर्जिले सर्व अधर्म ।
 ते कवणा वर्णविती आतां शिवधर्म । शिवकवच सांगतु ॥ ४१ ॥

शिवाजी महाराजांचा उदय होऊन स्वराज्यस्थापनेचा विशेष प्रकारचा उपक्रम सुरू होण्यापूर्वी रामीरामदासांची प्रौढावस्था पूर्ण झाली होती. महाराष्ट्रीय समाजाच्या परिस्थितीचे त्यांनी जे निरीक्षण केले, व त्यावरून त्यांना त्या समाजाच्या अवनत स्थितीतून उन्नतावस्थेप्रत जाण्याचा जो मार्ग भासला, त्याचें दिग्दर्शन त्यांनी आपले ग्रंथांत केलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजाची संक्रमणावस्था सुरू होण्यापूर्वी रामीरामदासांखेरीज दुसऱ्या कोणत्याहि महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्याच विचार आपणास अद्यापपावेतो उपलब्ध झाले नाहीत. यामुळे रामीरामदासांच्या वर दर्शविलेल्या विचारांचें विशेष महत्त्व आहे व या कारणांमुळेच आह्मी त्यांच्या ध्येयासंबंधी जरा विस्तृत विवेचन केलें आहे. रामीरामदासांनी प्रदर्शित केलेल्या वरील विचारासंबंधी एक लक्षात ठेवण्यासारखी गोष्ट अशी आहे की त्यांना महाराष्ट्रीय समाजाची जी अवनतावस्था दिसली, ती कलियुगाच्या प्रभावाचा परिणाम असें त्यांना वाटत असल्याचें दिसतें. मुसलमानधर्मीयांची राजसत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्याकारणाने महाराष्ट्रीय समाजास अवनत दशा प्राप्त झाली व यांची सत्ता नष्ट होऊन स्वराज्यस्थापना झाल्याखेरीज महाराष्ट्रीय समाजाची उन्नति व्हावयाची नाही, अशा प्रकारची मीमांसा रामीरामदासास भासल्याचें त्यांचें ग्रंथावरून अढळून येत नाहीं. आतां त्या काळच्या दुसऱ्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या चर्चेकडे वळू. रामीरामदासांचे समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचें दुसरे नामांकित हरिकथा निरूपणी पुढारी हाटले हाणजे प्रमथ रामदास स्वामी व तुकारामभोवा देहूकर हे होत. या दोन्ही पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होतें याचे परीक्षण करण्याकडे आतां आह्मी वळतो. या दोन्ही हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या चरित्रासंबंधी बरीच वैश्वसनीय माहिती आपणास उपलब्ध झाली अगून त्यांनी

रचलेलें पत्ररूपा वाङ्मय विस्तृत प्रमाणावर आपणास उपलब्ध झालें आहे. ही बाब लक्षांत घेतली असतां या दोन्ही महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होतें हें निश्चित करणें फारसें कठीण नाहीं. श्रीसमर्थ रामदास स्वामी यांच्या चरित्राची टोकळ रूपरेषा खालील प्रमाणें आहे. समर्थाचा जन्म गोदावरीचे कांठीं जांव गांवीं झाला. अगदीं अल्पवयांत लग्नसमारंभांतून ते पळून नाशिकनजीक पंचवटींत जाऊन राहिले. तेथे त्यानी बारा वर्षे खंडतर तपश्चर्या केली. व त्यानंतर भरतखंडांतील निरनिराळ्या तीर्थांचे व क्षेत्रांचे दर्शन घेण्यांत घालविली. तीर्थाटन करून बारा वर्षांनंतर त्यांच्या वयाच्या छत्तिसाव्या वर्षी ते नाशिकास परत आले. तेथे कृष्णातीरी जाण्याविषयी श्रीरामचंद्रांचा त्यांना दृष्टांत झाल्यावरून ते कऱ्हाडनजीक मसूर गांवीं जाऊन राहिले. यापुढें चाफळ येथें श्रीरामचंद्राची स्थापना करून त्यांनी आपले सर्व आयुष्य आपल्या सांप्रदायाचा प्रसार व वाढ सर्व भारतखंडभर करण्यांत घालविलें. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेस प्रारंभ होऊन स्वराज्याचा विस्तार महाराष्ट्रांत व महाराष्ट्राबाहेर जसजसा होत गेला तसतसा समर्थ सांप्रदायाचा विस्तारहि होऊं लागला. उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून असें आढळण्यांत येतें कीं, मुसलमानी अमलाखालील प्रदेशांत स्वराज्य स्थापना होण्यापूर्वी त्या ठिकाणीं रामदासी सांप्रदायाचा प्रवेश व रामदासी मठाची स्थापना होत असे. (श्री सांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ वा पा. २००). रामदास स्वामींचे निरनिराळ्या जातींचे जवळ जवळ दोन चारशे शिष्य भरतखंडांतील निरनिराळ्या प्रदेशांत मठस्थापना करून राहिले होते असे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून सिद्ध झालें आहे (समर्थ प्रताप ग्रंथ पहा). रामदास स्वामींच्या चरित्राचें व त्यांनीं केलेल्या कार्याचें स्थूल स्वरूप वर दर्शविलेल्याप्रमाणें आहे. या त्यांच्या चरित्राचा व कार्याचा त्यांनीं रचिलेल्या वाङ्मयांतील त्यांच्या उद्गारांसमवेत विचार करून त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कशा प्रकारचें होतें हें आपणांस ठरविले पाहिजे. श्रीछत्रपती शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापना व विस्तार विषयक ध्येयाविषयी चर्चा करित असतां त्यांचे समकालीन व गुरु समर्थ रामदास स्वामी यांनी त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी व्यक्त केलेला अभिप्राय आम्ही पूर्वी नमूद केलाच आहे. त्यावरून रामदास स्वामींच्या ध्येयाचें स्वरूप काय होतें हें दिसून येण्यासारखें आहे. छत्रपती शिवाजी महाराज व समर्थ रामदासस्वामी यांचा गुरु शिष्यसंबंध होता येवदी

एकच गोष्ट लक्षांत घेतली असता समर्थाचें ज्येष्ठ शिवाजी महाराजांच्या ज्येष्ठाहून भिन्न स्वरूपाचे असणें संभवनीय नाहीं असें अनुमान करण्यास हरकत नाहीं. परंतु नुसतें अनुमान करण्यापेक्षां प्रत्यक्ष पुराव्यांवरून हि हीच गोष्ट सिद्ध होण्यासारखी असल्याकारणानें आम्ही त्या पुराव्याचें या ठिकाणी थोडक्यांत दिग्दर्शन करण्याचें ठरविले आहे. समर्थाचे काळापूर्वी सर्व महाराष्ट्रभर मुसलमानांचा अंमल अडीचशें तीनशें वर्षे अस्तित्वांत होता. उत्तरे कडील मुसलमान राजकर्त्यांवर हिंदु प्रजेस जाच देण्याचे बाबतींत दक्षिणेकडील मुसलमानी राजकर्त्यांनी ताण केला होती. “ दिल्लीपती यानें हिंदु राजाचे तहामुळे बहुत धर्मोच्छेद केला नाहीं, परंतु सहा यवनांनीं फार अमर्यादा केली, ते ईश्वरास न साहे ” या प्रकार मल्हार रामराव चिटणीस यानें त्या काळाच्या मुसलमानी राजकर्त्यांच्या जुलमाचें चित्र रेखाटलें आहे. समर्थाच्या वालील सुप्रसिद्ध उक्तींत हाच अभिप्राय व्यक्त केला आहे:—

तार्थे क्षेत्र मोडिलीं । ब्राह्मणस्थानें भ्रष्ट झालीं ।

सकळ पृथ्वी आंदोलली । धर्म गेला ॥

देवधर्म गोब्राह्मण । करावया संरक्षण ।

हृदयस्थ झाला नारायण । प्रेरणा केली ॥

मुसलमानी राजकर्त्यांच्या अमलाखाली महाराष्ट्रीय जनतेची स्थिति कशा प्रकारची झाली होती याचें उत्तम चित्र समर्थाच्या खालील ओव्यांत काढिलें आहे.

(श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. १३९)

पदार्थमात्र तितुका गेला । नुस्ता देशची उरला ।

येणें करितां बहुतांला । संकट जालें ॥

लोकें स्थान भ्रष्ट जालीं । कितेक तेथेंची मेली ।

माणसा खावया नाहीं धान्य । आंघरण पांघरण तेंही नाहीं ।

घर करावया सामग्री नाहीं । काय करिती ।

कितेक अनाचारी पडलीं । कितेक यातिभ्रष्ट जालीं ॥

कितेक तें आक्रंदलीं । मुलें बाळें ॥

अैसें झालें वर्तमान । पुढेंही अवघा अनमान ।

सदा दुश्चित अवघे जन । उद्वेगरूपी ॥

अद्यापी दुश्चिन्हें दिसती । दुष्ट ग्रह आडळती ।

पुढेंही वाईट सांगती । कितीएक ॥

**कांहींच पाहतां धड नाहीं । विचार सुचेना कांहीं ।
अखंड चिंतच्या प्रवाहीं । पडिले लोक ॥**

या प्रकारची महाराष्ट्रीय जनतेची स्थिति समर्थ उदयास येण्यापूर्वी झाली होती. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत समर्थाना कोणत्या प्रकारचा ध्यास लागला होता या संबंधाचे उद्गार आपणांस आढळल्यास ते फार महत्त्वाचे असून त्यांवरून समर्थाने ध्येयाचे स्वरूपाबद्दल आपणांस यथायोग्य कल्पना करितां येणार आहे. समर्थ रामदास स्वामींना अहर्निशीं खालीं दर्शविलेला ध्यास लागल्याचें वर्णन एके ठिकाणीं केलेलें आढळतें (श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. १८२)

**श्रीगुरु समर्थ एकांतीं बैसती । प्रांतींचे लोक दर्शनास येती ।
सकळ प्रांतींचा स्वामी परामर्ष घेती । चिंता करिती विभ्वाची ॥
देशकाळ वर्तमानें । आपण चिंताग्रस्त होतीं मन ।
ह्मणती कैसीं वांचतील जन । कैसीं ब्राह्मणें राहतील ॥
कैसीं क्षेम राहिल जगती । कैसीं देव देवालयें तगती ।
कैसें कुटुंब वच्छल लोक जगती । कांणीकडे जातील हे ।**

अशा प्रकारची मनःस्थिति रामदास स्वामींची झाली होती. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय जनतेने कोणत्या मार्गानें आपली उन्नती करून ध्यावी या बद्दल समर्थानीं अनेक ठिकाणीं उपदेश केला आहे. त्यावरून समर्थाने ध्येयाचें स्वरूप आपल्या सहज लक्षांत येण्यासारखे आहे. एतद्विषयीं समर्थाने काहीं ठळक व महत्त्वाचे उद्गार आम्ही खालीं देतो:—

**परंतु हो प्रपंची अथवा निस्पृह । तेणें वैराग्ययुक्त असावें निःसंदेह ॥
वर्णाश्रमधर्मकर्म समूह । प्राणांतीही न सोडिजे ॥
अहर्निशीं करावी राममक्ति । वर्णाश्रमधर्माच्याचिया युक्ती ॥
श्रीराम उपासनेची अभिव्यक्ती । केलीच करावी नीशंक ॥
जितुकी गोष्ट मुखें बोलावीं । तितुकी क्रिया करूनी दाखवावी ॥
सक्रिया उत्तरोत्तर चालधावी । धर्म शास्त्र विचारेंसीं ॥
करावें वेदपारायण । शास्त्रचर्चा अध्यात्म निरूपण ॥
कां तें श्रीरामगुणानुवादकीर्तन । यथासांग करावें ॥**

(श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. ८६)

वरील ओव्या अत्यंत महत्त्वाच्या असून समर्थाने ध्येय त्यांत उत्तम प्रकारें दिदर्शित झालें आहे असें कोणास टि कबल करणें प्राप्त आहे. दुसरे

एक ठिकाणीं समथानी ससारा जनांना उपदेश केला आहे त्यावरूनहि त्यांचें येथ कोणत्या प्रकारचें होतें हें स्पष्ट होत आहे:—

स्नान संध्या टिळेमाळा । अंतर्निष्ठ उपासना ।
 नित्यानित्य विवेकानें । धन्य संसार होतसे ॥
 मर्यादा न्याय नीतिची । अन्याय न घडे कदा ।
 सन्मार्ग योग देवाचा । धन्य संसार होतसे ॥
 देवालयें सीखरें रम्यें । धर्मशाळा परोपरी ।
 परत्र साधका लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥
 अन्नोदकें वस्त्रदानें । धन्य धन्य ब्रह्मणीं भजे ॥
 उदास वृत्तीनें लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥
 बावीं सरोवरें टाकीं । मठ वृक्ष परोपरी ।
 उपकार समस्त लोकां । धन्य संसार होतसे ॥
 पराचें जीवीचें जाणें । अस्ति नास्ति विचारणा ।
 अत्यंत सर्व भूतांसि । धन्य संसार होतसे ॥
 कदापि सत्य सोडीना । नित्य नेमस्त बोलणें ।
 वोढतो बहुतां लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥
 होम याग पुरश्चरणे । निरुपणें हरिकथा ॥
 ब्रह्मसंतर्पणें यात्रा । धन्य संसार होतसे ॥
 वेद पारायणें चर्चा । पुराणें महात्मे शुभे ॥
 नित्य उच्छ्राव देवाचा । धन्य संसार होतसे ॥
 नवविधा भक्ति देवाचा । मुख्य कोण विचारणें ।
 अध्यात्म शोधितां सर्वे । धन्य संसार होतसे ॥
 पंचीकरण महावाक्यें । श्रवणें, मननं सदा ।
 सत्संगें निसंग होतां । धन्य संसार होतसे ॥

महाराष्ट्रीय समाजांतील संसारी माणसांना व्यक्तिदृष्ट्या कोणतें ध्येय आपल्यापुढें ठेवून तें आचरणांत आणवें असे विषयींचा समर्थांचा अभिप्राय वरील ओंव्या वरून स्पष्ट दिसून येत आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण, नवविधा भक्ति, पंचीकरण महावाक्यांचें श्रवण मनन, सत्संग, विवेक, विचार, शोपकार, होमयाग, पुरश्चरणें इत्यादि संसारी व्यक्तीच्या वर्तनाची महत्त्वाची भेग समर्थांच्या समजुतीप्रमाणें होती. कोणत्याहि मानवी समाजांत संसारी जनता हीच केव्हाहि झाल तरी बहुसंख्याक असावयाची हें उघड आहे. समर्थांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांतील बहुसंख्याक जनतेस वरील प्रमाणें

आचरण करण्याचा ज्याअर्थी समर्थानी उपदेश केला आहे त्याअर्थी वरील बाबींचा महाराष्ट्रीय समाजांत पुरस्कार होऊन त्यांचा प्रसार व्हावा हें समर्थींचे ध्येय असले पाहिजे हें उघड आहे. महाराष्ट्रीय समाज ब्राह्मणादि चातुर्वर्ण्य विशिष्ट पद्धतीस अनुसरून बनला असल्या कारणाने या समाजांतील विशिष्ट वर्णांच्या लोकांचें ध्येय समर्थींच्या मताप्रमाणें कोणत्या स्वरूपाचें असणें अवश्य आहे या संबंधी हि प्रस्तुत स्थली चर्चा करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांना समर्थानी पाठविलेल्या पत्रांतील ज्या ओव्यांचा मागें उल्लेख करण्यांत आला आहे त्या ओव्यांत ‘ धर्मस्थापनेची कीर्ति सांभाळली पाहिजे ’ असा इशारा समर्थानी छत्रपती शिवाजी महाराजांस दिलेला अत्यंत महत्त्वाचा असून लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे. राजधर्म प्रकरणांपैकी खालील ओव्यांवरून महाराष्ट्रीय समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांचें वर्ण विशिष्ट ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें असावे हें स्पष्ट होत आहे:—

रायांनीं कराचे राजधर्म । क्षत्रीं करावे क्षात्रकर्म ।

ब्रम्हणीं करावे स्वधर्म । नाना प्रकारें ॥

देवमात्र उच्छेदिला । जित्यापरीस मृत्युभला ।

आपुला स्वधर्म बुडविला । ऐसें समजावें ॥

भराठा तितका मेळवावा । आपुला महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ।

ये विषयीं न करितां तकवा । पूर्वज हांसती ॥

देवद्रोही तितुके कुत्ते । मारूनी घालावे परते ।

देवदास पावती फत्ते । यदर्थी संशय नाही ॥

देव मस्तकीं धरावा । अवघा हलकलहोळ करावा ।

मुलूख बडवा कां बुडवावा । धर्म संस्थापनेसाठीं ॥

विवेक विचार सावधपणें । दीर्घ प्रयत्न केलाची करणें ।

तुळजावराचेनि गुणें । रामें रावण मारिला ॥

अहो हे तुळजाभवानी । प्रसिद्ध राम वरदायिनी ।

रामदास ध्यातो मनीं । यन्निमित्त ॥

वरील उद्धारांवरून हि समर्थींच्या ध्येयाचें स्वरूप स्पष्ट होत आहे. धर्म संस्थापनेसाठीं महाराष्ट्रीय समाजांतील कोण कोणत्या वर्णांच्या लोकांनीं कोण कोणती कर्मे करावी व धर्मसंस्थापनेचें कार्य कोणत्या पद्धतीनें पार पाडावें याचा खुलासा वरील ओव्यांत समर्थानीं स्पष्टपणे केला आहे. समर्थकृत आनंदवन भुवन या नांवाने एक प्रकरण

सिद्ध आहे. (श्रीरामदासांची कविता प्र. खंड पा. ४२१). या प्रकर्णांत शेवार्जा महाराज निजधामास गेल्यानंतर कोणकोणत्या गोष्टी घडून येतील ! विषयीचें समर्थानीं केलेलें भविष्य वर्णन केलें आहे. हें वर्णन फार मार्मिक असून समर्थाच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीचे दृष्टीनें फार महत्त्वाचें असा-
याप्रकाराने त्यांतील थोडा महत्त्वाचा भाग आम्ही खालीं देतोः—

हिंडतां फिरतां गेलों । आनंदवनभुवना ।
हे सा... देखिली दृष्टी । किती कलोल उठीले ॥ ८ ॥
विघ्नः प्रार्थिलें गेलों । आनंदवनभुवना ।
स्वधः आड जें विघ्न । तें तें सर्वत्र उठीलीं ।
लाटिलीं कूटीलीं देवें । दापिलीं कापिलीं बहु ॥ ९ ॥
विघ्नाच्या ऊठिल्या फौजा । भीम त्यावरी लोटला ।
घडिली चिडिली रागें । रडविलीं बडविलीं बलें ॥ १० ॥

... ..
कल्पांत मांडला मोठा । म्लेंच दैत्य बुडाबळा ।
कैपक्ष घेतला देवीं । आनंदवनभूवनीं ॥ २७ ॥
बुडाले सर्वही पापी । हिंदुस्तान बळाबलें ।
अभक्तांचा क्षयो झाला । आनंदवनभूवनीं ॥ २८ ॥
पूर्वी जे मारिले होते । तेंची आतां बळाबलें ।
कोपला देव देवांचा । आनंदवनभूवनीं ॥ २९ ॥
त्रैलोक्य गांजिलें मागें । ठाऊकें विवेकी जना ।
कैपक्ष घेतला रामें । आनंदवनभूवनीं ॥ २० ॥
भीमचि धाडिला देवें । वैभवे धाव घेतली ।
लांगूल चालिले पुढें । आनंदवनभूवनीं ॥ २१ ॥
येथूनी वाढला धर्म । रमाधर्म समागमें ।
संतोष मांडला मोठा । आनंदवनभूवनीं ॥ २२ ॥
बुडाला औरंग्या पापी । म्लेंच संहार जाहाला ।
मोडलीं मांडली छत्रें । आनंदवनभूवनीं ॥ २३ ॥
बुडाले भेदवाही हे । नष्ट चांडाळ पातकी ।
ताडिले पाडिले देवें । आनंदवनभूवनीं ॥ २४ ॥
गळाले पळाले मेले । जाले देशभडी पुढें ।
निर्मळ जहाली पृथ्वी । आनंदवनभूवनीं ॥ २५ ॥

उदंड जाहले पाणी । स्नानसंध्या करावया ।
जप तप अदुष्टानं । आनंदवनभूवर्नी ॥ २६ ॥

... ..

नाना तपे पुरश्चरणे । नानाधर्म परोपरीं ।
गाजली भक्ति हे मोठी । आनंदवनभूवर्नी ॥ ३७ ॥
लिहिला प्रत्ययो आला । मोठा आनंद जाहला ।
चढता वाढता प्रेमा । आनंदवन भूवर्नी ॥ ३८ ॥
बडं पाषांड उडाले । शुद्ध अध्यात्म वाढले ।
रामकर्ता रामभोक्ता । आनंदवनभूवर्नी ॥ ३९ ॥
देवालय दीपमाळा । रंगमाळा बहू विधा ।
पूजिला देवदेवांचा । आनंदवन भूवर्नी ॥ ४० ॥
राम वरदायिनी माता । गर्द घेऊनी ऊठिली ।
मर्दिले पूर्विचे पापी । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४१ ॥
प्रतेक्ष चालिली राया । मूळमाया समागमे ।
नष्ट चांडाळ ते खाया । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४२ ॥
भक्तांसि रक्षिले मार्गे । आतांही रक्षित पहा ।
भक्तांसि दीधले सर्वे । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४३ ॥
आरोग्य जाहाली काया । वंभवे सांडिली सीमा ।
सारसर्वस्व देवाचे । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४४ ॥
देव सर्वस्व भक्तांचा । देव भक्त दुजे नसे ।
संदेह तुटला मोठा । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४५ ॥
देव भक्त एक जाले । मिळाले जीव सवही ।
संतोष पावले तेथे । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४६ ॥
सामर्थ्य येश कीर्तिवी । प्रतापे सांडिली सीमा ।
ब्रीदचि दीधली सर्वे । आनंदवनभूवर्नी ॥ ४७ ॥
रामकर्ता रामभोक्ता । रामराज्यभूमडळी ।
सर्वस्व मीच देगाचा । माझा देव कसा म्हणों ॥ ४८ ॥
वेदशास्त्र धर्मवर्चा । पुराणे महातर्मे किती ।
कवित्वे नूतने जीणे । आनंदवनभूवर्नी ॥ इत्यादि ॥ ४९ ॥

ज्या सुमलमानांच्या सत्तेखाली महाराष्ट्रीय जनता गांजून जाऊन अत्यंत दोन व दुवळा झाली होती त्या जनतारूपा समाजात स्वरूपस्थापना झाल्या-
नंतर कोणकोणत्या गोष्टी प्रामुख्याने उदयास येऊन वृद्धिगत पावल्या, याचे
बहारीचे वर्णन वरील ओव्यांत समर्थानी केले आहे. वरील ओव्या वाचल्या

असतां कोणत्याही वाचकांचे मनावर जी एक गोष्ट प्रामुख्याने ठसल्यावांचून राहणार नाही ती ही की, श्री दाशरथि रामचंद्राच काळी ज्या दैत्यांचा त्यांनी संहार केला होता तेच दैत्य समर्थांचे काळी दिंदुस्तानांत बळावून पूर्वीच्या दैत्यांसारखीच अघोर कर्मे त्यांनी करण्यास सुरवात केली व त्यांचा संहार करण्याकरिता दाशरथि रामाने अवतार घेऊन त्यांचे निर्दळग करण्याच एक मोठे कार्य केले अशी समर्थांची भावना होती. या मूलभूत कल्पनेच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रात स्थापित केलेले स्वराज्य हेच रामराज्य असे समर्थाना वाटे. हे स्वराज्य अथवा रामराज्य महाराष्ट्रात स्थापित झाल्यानंतर स्वधर्मा आढळी जी जी विघ्ने उभली होती ती सर्व विरुद्धास जाऊन स्वधर्मात झणजे अर्थातच श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मात अंतर्भूत होणाऱ्या खालील बाबी अस्तित्वात आल्या. मोडलेल्या क्षत्राचा जीर्णोद्धार झाला, स्नानसंध्यादि कर्मे, जपतप अनुष्ठाने, तपे, पुरश्चरणे, देवालये, दीपमाळा, वेदशास्त्र, धर्मचर्चा, पुर्णणे, महात्मे नूतन कवित्वे इत्यादि बाबी महाराष्ट्रात अस्तित्वात येऊन जोमास लागल्या, व अशा रीतीने सर्व महाराष्ट्रीय समाजात सुख, आनंद, सत्तेष, आरोग्य सामर्थ्य, यश व कीर्ति यांचो सीमेच्या पलीकडे वाढ झाली. समर्थांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयी आता पंचतो नमूद केलेला पुरावा व त्यासंबंधी केलेली चर्चा लक्षांत घेतली असता यासंबंधी अधिक चर्चा करण्याचे प्रयोजन काही राहिले आहे अस आम्हांस वाटत नाही. तथापि एक दोन महत्त्वाच्या मुद्दे • संबंधी समर्थांचीं मते कोणत्या प्रकारचीं होती याचे दिग्दर्शन करणे जरूर आहे असे आम्हांस वाटते. समर्थाना सद्गुरूंचीं लक्षणं एके ठिकाणी खाली लिहिल्याप्रमाणे सांगितली आहेत.

(श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. ९८)

इहोनी ज्ञान वैराग्य आणि भजन । स्वधर्म कर्म आणि साधन ।
कथा निरूपण श्रवण मनन । नीति न्याये मर्यादा ॥

श्रुतिस्मृतिप्रणीतवर्णाश्रमधर्माप्रमाणे स्ववर्णाचे जे आचरण असेल त्याप्रमाणे सद्गुरूने अवश्य वागले पाहिजे असा समर्थानी आपला अभिप्राय स्पष्टपणे नमूद केला आहे.

आतां समर्थ शिष्यांपैकी एक दोन प्रमुख शिष्यांचे समर्थांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयीचे अभिप्राय आम्ही खाली देतो समर्थ शिष्य हरिहर यांनी समर्थांचे काळची महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति खाली लिहिल्याप्रमाणे वर्णन केली आहे:-

कलिचेनि योग धर्म तो राहिला । अधर्म चालीला बहुसाल ।
 शैव आणि शाक्त आगमादि जाण । आचरती जन बहुधा ते ।
 शद्धे ब्रह्मज्ञान बोलती सुंदर । होती शिष्योदर परायण ।
 आर्गी नाहीं पाहतां वैराग्याचा लेश । वरीवरी वेष मिरविताती ॥
 कर्माचा तो लोप जनीं करऊन । यथेष्टाचरण करताती ॥

अशा प्रकारची स्थिति महाराष्ट्रीय समाजाची झाली असतां समर्थोनी महाराष्ट्रीय जनतेची उन्नति करण्याकरितां:—

दासबोध ग्रंथ केला पें सुगम । वारिला तो भ्रम अज्ञानाचा ।
 निस्पृहाची चिंता समर्थें वारलीं । कामधनुं दलही मीची हार्ती ॥
 ठायीं ठायीं ठाणी देवें बसविलीं । भाविकें लाविली भक्तिमार्गी ।

असें हरिहरानें वर्णन केलें आहे. प्रत्येक वर्णाच्या व्यक्तीनें भृतिस्मृति प्रणीत वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून स्वकर्म करावें व ज्ञान वैराग्य आणि भक्ति संपादन करावी अशा प्रकारचे ध्येय आपल्यापुढें ठेवावे अशी समर्थोनी अपेक्षा होती, ज्या मुसलमानी सत्तेच्या योगाने महाराष्ट्रीय समाजांतील वर्णाश्रमधर्म व्यवस्था लुप्त होऊन नष्ट होण्याचे मार्गास लागली होती तिचें पुनरुज्जीवन करून त्या व्यवस्थेनुरूप स्वधर्माचरणी लोक महागृष्टांत निर्माण व्हावे हे समर्थोचें ध्येय होते ही गोष्ट वरील पुढ्यावरून व चर्चेवरून स्थापित होत आहे. आतां समर्थोचें समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचें दुसरे हरिकथा निरूपणी पुढारी जे तुकारामबोवा देहूकर यांच्या ध्येयांवां स्वस्वपाविषयीच्या चर्चेकडे आतां आपण वळू. तुकाराम बोवांचा एक दोन चरित्रें प्रसिद्ध झाली आहेत व त्यांवरून त्यांनीं आपलें आयुष्य कोणत्या कार्याकडे खर्च केलें याची कल्पना येण्यासारखी आहे. याशिवाय तुकारामबोवांचे जें विस्तृत अभंगरूपी वाङ्मय प्रसिद्ध झाले आहे त्यावरूनही त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करतां येण्यासारखे आहे. प्रथम तुकाराम बोवांच्या चरित्राचा विचार करूं. ज्ञानेश्वर कालापासून महाराष्ट्रांत उदयास आलेल्या वारकरी अथवा पंढरपूर येथील श्रीविठ्ठलाच्या भक्तिसंप्रदायांपैकीं हे एक प्रमुख संत होते. या संप्रदायरूपी मंदिराचा कळस तुकाराम बुवांनीं चढविला असें एके ठिकाणीं त्यांनीं वर्णन केलें आहे. यावरून तुकाराम बोवांचे जें ध्येय तेंच समष्टीदृष्ट्या वारकरी संप्रदायाचें ध्येय होतें असें अनुमान करण्यास हरकत नाहीं. तुकारामबोवा यांनीं आपले सर्व आयुष्य श्रीपांडुरंगाच्या उक्तटत्वाने भजनपूजन करण्यांत घालविलें. त्यांची नीतिमत्ता अत्यंत श्रेष्ठ प्रकारची होती. श्रीपांडुरंगाशीं

समरस होण्यासाठी त्यांनी आपल्या ससाराची राख रागोळी करण्यास मार्ग पुढे पाहिले नाही. स्वतःच्या आत्मिक उन्नतिकरितां याप्रकारचें आचरण करित असतां त्यांनी महाराष्ट्रीय जनतेच्या कल्याणाची अवहेलना केली असें घडलें नाही. भजन कीर्तन द्वारा महाराष्ट्रीय जनतेस अध्यात्माचा व नीतिचा उपदेश करण्यांत त्यांनी आपलें सर्व आयुष्य वेचलें. तथापि समर्थ रामदास स्वामी-प्रमाणें त्यांनी शेंकडो शिष्य तयार करून त्याच्या करवी महाराष्ट्रांत व भरत खंडांतील इतर प्रांतांत मठस्थापना करण्याचा व आपल्या सांप्रदायाच्या तत्त्वांचा प्रसार करण्याचा खटाटोप केला नाही. आतां तुकाराम बोवांनी निर्माण केलेल्या अफाट अभंगरूपी वाङ्मयाचे स्थूल दृष्ट्या अवलोकन करूं. तुकाराम बोवांनी स्वतः रचलेल्या एका अभंगांत त्यांचें लक्ष अध्यात्म मार्गाकडे कसें लागलें याचे वर्णन केलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील त्या काळाच्या लाखो व्यक्तींपैकी तुकाराम बोव ही एक सामान्य व्यक्ति होती. परंतु अध्यात्माकडे त्यांचे लक्ष लागल्यानंतर लाखो व्यक्तींत न आढळणारे असे अध्यात्मिक श्रेष्ठत्व त्यांना संपादन केले. अध्यात्मउन्नतीचा मार्ग आर्कषित असतां ज्या निरनिराळ्या अवस्थेतून ते गेले त्या निरनिराळ्या अवस्थेतील त्यांच्या मानसिक स्थितीचे प्रतिबिंब त्यांनी केलेल्या अभंगरूपी वाङ्मयाने पडलेलें आहे. तुकाराम बोवांच्या अभंगरूपी वाङ्मयाचा वराचसा भाग या स्वरूपाचा आहे. याशिवाय नाम व भक्तिमाहिमा वर्णनपर त्यांचे अभंगरूपी वाङ्मयही बरेच आहे. महाराष्ट्रीय जनतेत वावरणाऱ्या निरनिराळ्या प्रकारच्या दमाचा स्फोट करून सणसणीत भापेंत त्यांचा निपेध ज्या अभंगांत केला आहे, व ज्यांत शुद्ध नीतिचा मार्ग लोकांस दर्शविला आहे अशा प्रकारचे शेंकडों अभंग तुकाराम बोवांनी रचिले आहेत. असल्या अभंगावरून तुकाराम बोवांच्या ध्येयाचे स्वरूप कशा प्रकारचे होते याची कल्पना सहज करितां येण्यासारखी आहे परंतु यापेक्षाही त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाच्या दृष्टीनें महत्त्वाचें अभंग म्हटलें म्हणजे कलियुगमाहिमा, जनास उपदेश इत्यादि विषयासंबंधाचे होत. प्रस्तुतकाळी महाराष्ट्रीय समाजात समाज सुधारकांचा जो पंथ अस्तित्वांत आला आहे त्यापैकी कित्येक प्रमुख लेखकांनी तुकारामबोवांची शिकवण समाजसुधारणा पुस्तकल्यांच्या शिकवणीसारखी होती म्हणजे त्यांना वर्णाभ्रमधर्मन्यवस्था पसंत नव्हती त्याचप्रमाणे या धर्माचे परिपालन महाराष्ट्रीय समाजातील चारी वर्णांच्या व अठरा पगड जातीच्या लोकांनी करणें

हे त्यांचे जर्तव्य आहे असे त्यांस वाटत नसे एक फक्त विठ्ठलभक्ति व विठ्ठलनामस्मरण केले की पुरे झाले असे त्यांचे मत असल्याचे प्रतिपादन केले आहे. असल्या प्रकारच्या प्रतिपादनाच्या योगाने तुकारामबोवांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी बराच गैरसमज उत्पन्न झालेला आहे. अशा स्थितीत त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीचे दृष्टीने त्याचे अभंगांपैकी काही निवडक वेंचे आग्ही खाली देत आहोंत. वरील प्रस्तावनस्वरूपा जे विचार आग्ही प्रदर्शित केले आहेत ते विचार व खालील वेचे याचा समवेत विचार करून तुकारामबोवांच्या ध्येयाचे स्वरूप कशा प्रकारचे होते हे ठरविणे योग्य होईल. मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गाने वर्णाश्रमधर्माचा बिघाड कसा झाला होता व ब्राह्मण वर्णाच्या लोकांची स्थिति कशाप्रकारची झाली होती याचे चित्र तुकारामबोवांनी खालील अभंगांत काढिले आहे:—

भार्ता होन दावी बना । करिती लैकीच्या धारणा ।

ऐसे धर्म झाले बळी । पुणपरंक पाप बळी ॥ २ ॥

सांडिले आचार । द्विज चाहाड जाले चार ॥ ३ ॥

टिळे लपविता पातडी । लेती विचारा कातडी ॥ ४ ॥

बैलोनियां तक्ता । अन्नविण पीडिती लोकां ॥ ५ ॥

मुदबरेव लिहिणे । तल तुमचार जिणे ॥ ६ ॥

नाचाच चाकर । चुकवियां खाती मार ॥ ७ ॥

राजा प्रजा पीडी । क्षेत्री दुश्चित्तामी तांडो ॥ ८ ॥

वैश्य शूद्रादिक । हे तों सहजच नाच लोक ॥ ९ ॥

अवघे बाह्यग । आत हिरवे वरी सोंग ॥ १० ॥

तुका ह्मणे देवा । काय निद्रा केला धावा ॥ ११ ॥

(आवटे गाथा पा. ३३४)

— XXX —

माणें संतीं होतें जें जें सांगितलें । तें येऊं लागलें अनुभवा ॥

आचार भ्रष्ट होती लोक कळी । पुण्य क्षीण बळी झाल पाप ॥

वर्ण धर्म कोणी न धारि विटळ । घालिती गोंधळ एके ठायीं ॥

वेदाचेपाठक सेवितील मद्य । न देखती भेद विषयीं भांड ॥

तुका ह्मणे किती करावे फजित । तेची छंद नित्य बहु होती ॥

वर्ण श्रमधर्माची महती तुकाराम बोवांना किती वाटत होती हे वरील अभंगावरून स्पष्ट होत आहे. देवा, नू निजला आहेस तो जागा हो आणि महाराष्ट्रांतील चातुर्वर्णीय समाजाची अवनत झालेली स्थिति सुधारण्याकरितां धांव ठोक अशा रीतीने

तुकाराम बोवांनीं देवास आळविलें आहे. वर्णाश्रमधर्माविरुद्ध आचरण करणाऱ्या व्यक्तीची फटफाजती करण्यास तुकारामबोवा कधीही मागें घेत नसत असें वरील अंभगावरून स्पष्ट दिसून येत आहे. अशा प्रकारचे उद्गार आपल्यापुढें असतां वर्णाश्रमधर्माची महती त्यांना वाटत नसे व तो धर्म बुडविण्याचा त्यांनीं उपदेश केलेला आहे असें विधान करणें शुद्ध वेदगळपणाचे होईल.

वरील दोन अंभगांपेक्षांही सरस असा तुकारामबोवांचा दुसरा एक कलिप्रभा वर्णनपर अंभग आहे. त्या अंभगांत वर्णाश्रमधर्माच्या दृष्टीनें कित्येक बारीक सारीक बाबींचा उल्लेख करण्यांत आला असल्याकारणानें तो आम्ही जशाचा तसाच खालीं देतो.

पहा हो कलीचें महिमान । असत्यासीं रिझले जन ॥
 पापा देती अनुमादन । करिती हेळण संतांचें ॥
 ऐसें अधर्माचें बळ । लोक झकविले सकळ ॥
 केलें धर्माचें निर्मूळ । प्रलयकाळ आरंभला ॥
 थोर या युगाचे आश्चर्य । ब्रह्म कर्म उत्तम सार ॥
 सांडूनिया द्विजवर । दावलपोर स्मरताती ॥
 ऐसे यथार्थाचे अनर्थ । झाला बुडाला परमार्थ ॥
 नाहीं झाली ऐसी नीत । अहा भूत पातले ॥
 शांति क्षमा दया । भाव भक्ति सक्रिया ॥
 ठाव नाहीं सांगावया । सत्व त्रैये भंगिलें ॥
 राहिले वर्णाश्रमधर्म । अन्योन्य विचरती कर्म ॥
 म्हणवितां रामराम । श्रमा महा मानिती ॥
 येरे भोरपाचे विषीं । धांवती भूतें आमिषा तैसीं ॥
 कथा पुराण म्हणतां सिसी । तिडीक उठी न कन्याचे ॥
 विषयलोभासाठीं । सर्वांचेंसी प्राण सोडों ।
 परमार्थी पीठ मुठीं मागतां उठती सुनीसी ॥
 धनाढ्य देखोनी अनामिका । तयास मानिती अवश्यक ॥
 अपमानिले वेदपाठक । सात्विक शास्त्रज्ञसंपन्न ॥
 पुत्र ते पितयापाशीं । सेवा घेनी सेवका ऐसी ॥
 सुनांचिया दासी । सासा झाल्या आंदण्या ॥
 छोटे झाले आले विवर्सी । केली मर्यादा नाहींशी ॥
 भार्या भ्रतारासी । रंक तैसी मानिती ॥
 नमस्कारावया हरिदासा । लाजती धरिती कांहीं गर्वसा ॥

पोटासाठी खोसा । वंदिती मल्लिछाच्या ॥
 बहुत पाप जालें उचंबळ । उत्तम न म्हणती चांडाळ ॥
 अभक्ष भक्षिती विटाळ । कोणी न धरी कोणाचा ॥
 कैस जालें नष्ट वर्तमान । एकादशीस खाती अन्न ॥
 विडे घेऊनी ब्राह्मण । अविद वाणी वदताती ॥
 कामिनी विटंबिण्या कुळवंती । वदनें दासींची चुंबिती ॥
 सोंवळ्याच्या स्फिति । जर्गी मिरविति पवित्रता ॥
 मद्यपानाची सुराणी । नवनीता न पुसे कोणी ॥
 केळवती व्यभिचारिणी । दैन्यवाणी पतिव्रता ॥
 केवढी दोषाची सबळता । झाली पाहा हो भगवंता ॥
 पुण्य धुडावोनी संता । तीर्था हरी आणिली ॥
 भेणें मंद झाली मेघ वृष्टि । आकांतली कांपे सृष्टि ॥
 देव रिंगाले कपाटी । आटाटी प्रवर्तली ॥
 अपीक धान्यें दिवसें दिवस । गायी म्हसी जेवल्या गोरसे ॥
 नगरें दिसतीं उध्वसें । पिकलीं बहुवसें ॥
 होम हारपलीं हवनें । यज्ञ याग अनुष्ठानें ॥
 जप तपादि साधनें । आचरणें भ्रष्टलीं ॥
 अठरा बार्तीचा व्यापार । करिती तस्कराई विप्र ॥
 सांडोनिया शुद्ध शुभ्र । वसें निळी पांघरतीं ॥
 गीता लोपली गायत्री । भरले चमत्कार मंत्री ॥
 अश्वामिथे परी । कुमारी विकती वेदवेक्ते ॥
 वेदाध्ययन संहिता रुचि । भक्तांच्या करिती तयांची ॥
 आवडी पंडितांची । मुसाफावरी बैसली ।
 मुख्य सर्वोत्तम साधनें । ती छेदोनि केलीं दीनें
 कुडी कापट्यें महामौन्यें । मिरविताती दुर्जनें ॥
 कळा कूशळता चतुराई । तर्कवादी भेद निंदेठाई ॥
 विधी निषेधाच्या वाही । एक ही ऐसीं नाडलीं ॥
 संन्यासी तापसी ब्रह्मचारी । होतां दिगांबर निस्पृही ॥
 कामक्रोधें व्यापिलें भारी । इच्छेकरी न सुटती ॥
 कैस विनाश कालाचें कौतुक । राजे झाले प्रजांचे अंतक ॥
 पिते पुत्र सहोदर एका एक । शत्रुघाते वर्तती ॥
 केवडी ये रांडचि आंगवण । भ्रमविले अवघे जन ॥
 याती अठराचारी वर्ण । कर्दम करून विटाळले ॥

पूर्वीं होतें भविष्य कैलें । संतीं तें यथार्थ झालें ॥
 ऐकत होतो तें देखिलें । प्रत्यक्ष लोचनीं ॥
 आतां असो हें आघवें । मती नव्हे कळीमध्ये वावरावें ॥
 देवासी भाकोनि करुणारवें । वेगें स्मरावें अंतरीं ॥
 अगा बे वैकुण्ठनायका । काय पाहतोसी या कौतुका ॥
 धांव कळीने गांजिले लोकां । देतो हांका स्नेहक तुकयाचा ॥

(आवटे गाथा पा. ३३६)

वरील अभंगावरून तुकारामबोवांचे काळीं वर्णाश्रम धर्मव्यवस्था महाराष्ट्रीय समाजांत किती हीन दशेप्रत पोहोंचली होती व श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या विधिनिषेध रूपी आज्ञांचे विरुद्ध सर्व वर्णांचे लोक कशा प्रकारचें आचरण करीत असत हें स्पष्टपणें दिसून येत आहे. तुकारामबोवांचे मनात हा प्रकार पाहून अत्यंत खेद व संताप उत्पन्न होत असे. सबब त्यांनी वैकुण्ठनायकास मोठ्या काकुळतीनें आळवून हें कौतुक देवा तूं काय पाहतोस ! कलानें गांजलेल्या या मानवी समाजास त्याच्या कचाटीतून सोडीव व वेदाविषयीं आदर, यज्ञयाग व जपतप इत्यादि साधनें करण्याची प्रवृत्ति, धर्माच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञास अनुसरून आचार व न्याय नीति इत्यादि बाबींचा उदय महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांचे ठिकाणीं लौकर होऊं दे अशा प्रकारची विनवणी केली आहे. समष्टीदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजाचें ध्येय तुकारामबोवांचे मताप्रमाणें कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें वरील अभंगावरून स्पष्ट होत आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील चारी वर्ण, व अठरा जातीच्या लोकांपैकी प्रत्येक व्यक्तीनें कोणत्या प्रकारचें ध्येय साध्य करावें या विषयीं तुकारामबोवांचे कांहीं निवडक अभंग आम्हो खालीं देतोः.

वेदविहित तुम्ही एका हो कर्म । बोलतो तीं वमैं सतांपुढें ।
 चारी वर्ण झाले एकाचिये आंगीं । पापपुण्यभागीं विभागिलें ।
 प्रथम पाडलीं पावविला पंथ । आदि, मध्य, अंत भेद नाही ।
 आंब, बोरी, घड, बाभूळा, चंदन । गुणा गुणीं भिन्न असो एक ।
 तुका म्हणे मन उन्मन जां होय । तोंवरी हे सोय विधी पाळी ।

(आवटे गाथा पान ३६०)

जे पावेतो मन उन्मन झालें नाहीं तो पावेतो प्रत्येक व्यक्तीनें वेदविहित कर्मास अनुसरून आचरण केलें पाहिजे असा स्पष्ट अभिप्राय तुकारामबोवांनी वरील अभंगांत नमूद करून ठेविला आहेः—

ऐक रे जना तुझ्या स्थहिताच्या खुणा ।
 पंढरीचा राणा मनामार्जी स्मरावा ।
 मग कैचे रे बंधन । घाचे गाता नारायण ।
 भवसिंधू तो जाण । येची तीरीं सरेल ।
 दास्य करील कळीकाळ । बंद तुडेल माया जाळ ।
 होतील सकळ रिद्धिसिद्धि । म्हणीयारी ।
 सकळ शास्त्रांचें सार हें घेदांचें गव्हर ।
 पहातां विचार । हाचि करिती पुराणें ।
 ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र । चांडाळाहि अधिकार ।
 षाळें नारी नर । आदि करोनी घेइयांही ।
 तुका म्हणे अनुभवें । आम्ही पाडियलें ठावें ।
 आणिकही देवें । सुख घेती भाविकें ।

मोक्षप्राप्तीचा सुलभ मार्ग सर्व वर्णांच्या व जातींच्या लोकांस तुकाराम
 बोवांनीं वरील अभंगांत दर्शविला आहे. वरील तीन शिवकालीन नामांकित
 हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांखेरीज महाराष्ट्रांत चिंचवडचे मोरया देव, रंगनाथ-
 स्वामी निगडीकर, जयरामस्वामी बडगांवकर, केशवस्वामी भागानगरकर व
 आनंदमूर्ति ब्रम्हनाळकर असे महाराष्ट्रीय समाजाचे नामांकित हरिकथा निरु-
 पणी पुढारी त्या काळीं अस्तित्वांत होते. चिंचवडचे मोरया देव खेरीज
 करून बाकीच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांस त्या काळीं समर्थपंचक असे
 लोक ह्मणत. समर्थानीं चालविलेलें कार्य ज्या ध्येयाच्या सिद्ध्यर्थ त्यांनीं सुरू केलें
 होते, तेंच ध्येय वरील हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांची समर्थपंचकांत गणना
 होत असल्या कारणाने त्यांचेहि असलें पाहिजे असे अनुमान करण्यास हर-
 कत नाही. शिवाजीमहाराजांचे पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाचे अनेक हरिकथा
 निरूपणी पुढारी होऊन गेले. स्वराज्यस्थापनेद्वारे स्वधर्म स्थापना शिवाजी
 महाराजांचे कारकीर्दीत झाल्यानंतर महाराष्ट्रधर्माचे परिपालन व त्या धर्मास
 अनुसरून आचरण महाराष्ट्रीय जनता करूं लागल्यानंतर हरिकथानिरूपणी
 पुढाऱ्यांस महाराष्ट्रधर्माचा उपदेश विशेष जोराने करण्याचें कांहीं प्रयोजन
 उरलें नाहीं. मराठी साम्राज्य लयास जाई तोंपर्यंत महाराष्ट्राच्या निरनिशब्दा
 भागांत कित्येक हरिकथा निरूपणी पुढारी उदयास आले, व त्यांनीं स्वतःच्या
 वर्तनाने श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून आचरण करण्याचें महत्त्व महा-
 राष्ट्रीय जनतेवर ठसविण्याचा प्रयत्न केला. अशा पुरुषांचा महाराष्ट्रीय समाजांतलि

सर्वे शाहीचे राजकारणी पुढारी परामर्श घेत व त्यांचा योगक्षेम चालावते असत. शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या प्रमुख हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची चर्चा येथे पुरी करून आतां महाराष्ट्रीय समाजातील सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या या विषयाच्या चर्चेकडे आह्मी आतां वळतो:—

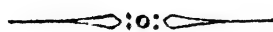
मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या
ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीच्या महाराष्ट्रीय
व महाराष्ट्रियेतर सामान्य जन यांच्या कल्पना

शिवाजी महाराजांनी जे स्वराज्य स्थापन केले व ज्याचा विस्तार त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्रातील राजकारणी पुढाऱ्यांनी केला ते स्वराज्य स्थापन करण्यांत त्यांचे ध्येय कोणते होते याविषयीच्या महाराष्ट्रातील व महाराष्ट्रियेतर प्रांतांतील सामान्य लोकांच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या याविषयीची चर्चा करण्यापूर्वी शिव पूर्वकालीं मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गाने महाराष्ट्रीय समाजावर कोणत्या प्रकारचे परिणाम घडले होते याचे एक उत्तम चित्र तत्कालीन एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीयाने काढलेले आपणांस उपलब्ध झालेले आह्मी आमच्या वाचकांस सादर करतो. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेच ध्येय सर्व प्रकारच्या महाराष्ट्रीयाने कां बनले गेले यांची उपपत्ति या चित्रावरून चांगली होण्यासारखी आहे. ज्या ग्रंथांतील चित्र आम्ही वाचकांस सादर करणार आहोत त्याचे नांव “ वंशपद्धति ” असे आहे. संबंध ग्रंथ वाचला असतां डाणे कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय समाजाचे शिवपूर्वकालाचे हे चित्र आहे असे गृह्यले असतां वावगे होणार नाही. या लेखाचे शेवटी खालील उल्लेख आहे. “ हे सर्व केशवाचार्य हस्ताक्षर वंशपद्धति या संमति पूर्ण माली संवत् १५०५ व श्रीराजेंद्रचक्रचूडामणि शालिवाहन शके एकसहस्र व तीन वरुषे सत्तर माहे फाल्गुन वसंत ऋतू. हा संप्रदाये महालजापूर्वी मिळोन गहजर सर्वोषि दिधले. ” अगदीं लेखाचे शेवटी खालील उल्लेख आहे:—

“ शके १७४१ प्रमाथी नाम संवत्सरे माहे वैशाख शु. १ रविवासरे १ दिवशीं वंशावली लेख समाप्त. हस्ताक्षर वालजी पाटील सिंधे शेषवंशी वस्ती वसई बहादुरपुरा हे वंशावलीची पोथी राजश्री हिराजी रामजी राजत सिंधे शेषवंशी वस्ती वसई बहादुरपुरा यांची असे. पत्रे सुमारे ६९. वरील तेन्ही उल्लेखांवरून ही वंशपद्धति प्रथम शके १३७० सालांत केशवाचार्याने

ब्रिटीश, त्यानंतर हाके १७४० सालांत- मूळ लेखावरून अगर मूळ लेखाच्या नकलेवरून प्रस्तुतचा लेख वालजी पाटील सिधे शेषवंशी यानें स्वहस्ते लिहिला अर्चें दिसते. एकंदर वंशावली वाचली असतां हा लेख प्राचीन आहे याबद्दल संदेह राहत नाही. या वंशपद्धतींत ठाणे कोंकण प्रांतांतील राजकीय उलथा फलथीचे स्थूल परिणाम दिले असून श्रुति स्मृत्युक्त धर्माच्या दृष्टीनें त्या प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेवर मुसलमानी राजकीय सत्तेचे कोणत्या प्रकारचे परिणाम घडले होते याचें उत्तम चित्र एका सामान्य महाराष्ट्रीयानें रेखाटलें आहे. त्या काळच्या समाजस्थिती बद्दलच्या सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रियाच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या व त्यावरून कोणतीं अनुमानें निघतात याची चर्चा करण्यापूर्वी वंशपद्धतीतील एक विस्तृत परंतु महत्त्वाचा उतारा आम्ही देतो:—

जुने खते आज पवेतंव । हिसाव पाहतां विंव प्रारंभापासुन वरुपें तीनसैं जालि
या मध्य हैं राज्य कुळखल्लक ॥ मैनिक ॥ ईनामक ॥ सर्व रईत ॥ अजम
सेक आलावदिनाचि जालि ॥ या उपर देसामन्यें तेहि बहुत यवन
जाले ॥ राज्य अभिमान सांगिल ॥ शस्त्रे सोडिली कृषि धरिली
सोमवंशी ॥ कारकोणी गावखोती ॥ ताडमदिरेस उदिम धरिला सिधि ॥
कांहिक असतां धरोन आपली वतने ॥ काहीक सेवा करूं लागले ॥ काहींक
नष्टले ॥ बहुत आचारहिन जाले ॥ बहुत गोत्र प्रवर कुळस्वामिण कुळगुरु
ठिकाणें संगतां विसरूं लागले ॥ जाणोन देवीने धर्म महाराष्ट्र रक्षाया
कारणें राजश्री नायकोरायास स्वप्न दिव्हें जर हा जातिमेळवा करावा आम्हास
ब्राह्मणांस भूदेव प्रसिद्ध ॥ जाणोन ही मेळवावे तर हा आशिर्वाद आमचा ।
श्रीदेवि आय शक्ति जगदबिका ॥ महाराष्ट्र धर्म रक्षिका ॥ तुम्हा सुप्रसन्न
असो श्रीरस्तु ॥ हा आशिर्वाद आयिकोन केशवाचार्यांचे वचन ॥ स्वधर्म रक्ष-
णार्थ श्रीदेवीचें स्वप्न.



जे जे जयांचे आय पुरुष आले तयांचे नामापासुन ज्या पेढ्या भरल्या
या देशि व जीं घरें जाली यकापासून येकक तयांचीं नांवें आयकरून व किती
घरें वंशिक कोठें कोठें तयास ठिकाणवास काय उद्यम पोटभरि करिता घेतला
तो । कैसा आचार करावा ॥ काये व्रत अचरावें ॥ कोण वृत्ति वर्तवें ॥ उदर-
पूर्तीस कोण वेव्हार करावा ॥ लग्न विवाह सोहिरिका कोण कोण गोति संपादा-

व्या ॥ कोणाचि कोण्ही आणावी । कोण्हास कोण्ही द्यावी जैसैं हे देसामध्ये संपादते तैसे येथे यथानीतिन संपादावे ॥ अपेश उणें वंशास येऊं न द्यावे ॥ अकर्म जाले म्हणजे सत्वर कुळगुरुस सांगावे ॥ तो सर्वा स्वकुळ-मंडळिक त्यांस श्रुत करिल ॥ जर हें येथे अनृत्य यकापासून घडले तर यथाशास्त्र धर्ममार्ग कर्मकांड जो ज्या कर्मास प्रायेश्चित घटें तीर्थविध साधारणी ॥ प्रायेश्चित या रीतीने द्यावे ॥ येवढा देवदंड ॥ येवढा राज्यदंड ॥ येवढा जातिदंड ॥ देवदंड किदवा तीर्थविध कर्मयुक्त ब्रम्हभोज्य गोदान गुरुपुजा अलंकारभूषण ॥ राज्यदंडा कीदवा ॥ जे प्राप्ति कर्म वर्तलें तेथें जे ब्राह्मण अतित अभ्यागत आगातुक त्यांस राजा आपले सत्तेकरून त्याचा विभाग शास्त्र संमत प्रमाणें तो यांप्रति धर्म करवितो ॥ जाति दंड किदवा ॥ जातिस विभाग द्रव्य येईल त्याप्रमाणें कोण्ही सुमुश्चित वृद्ध ॥ किंवा मृत्यु सुतक ॥ विवा अयळा अनाश्रय तथेस ॥ कीं उपवारि तथेस की ग्रहतटाक ॥ कुप व पंच ब्राह्मण गोजन या रीती जे द्रव्य येईल त्याचा व्यय अध्यान संपादावा व आध्यान जाति वर्गाचें तथाहि समागमी भोजन संपादावें ॥ यास पांच ब्राह्मण भोजन वैश्वदेव साक्षेसी ॥ हा अनुक्रम पुरूप वृद्ध ॥ त्या पासून ज्या पेढ्या भरल्या त्या व तयाचे गोत्र टीकाणी वतन तेथिचे राजदत्त प्रवर कुळस्वामिण कुळधर्म कुळगुरु येसि खते वर्णवर्णि गोत्र गोति मझर लेहोन सर्व अनुक्रमे सपूर्ण पंडिती वाचून सर्वास आयिकउन नूतन कांहीं नाहीं पुरातन सत्य प्रमाणिक लेहोन सर्व सासष्ट मझर एकेक कुळाचे करून अवध्यांहीं रुजु साक्षेसेके प्रमाणक ॥ वाचोन समस्ता मान्याधिकारी जे ज्या ज्या कुळाचे तयास दिधले ॥ त्याहि शिरी वंदन गणपतिपुजन करोन आपले पासी ठेविलें ॥ येसी खते महजर ॥ नायको रायाचें प्रसादें सर्वास जालीं ॥ ते समई हे वशपध्यानि लेखा संमत देऊन वेदमूर्ति विप्रकुळि ब्राह्मणसंख्या पांचसे एकवीस मुख्य मुख्य ॥ मुख्य धोंडि नायक तथा आंव नायक ॥ याहि समस्त विप्र भेळा यांसि स्वमुखे म्हणितले जे तुम्ही सर्व वृत्तिवंत वृत्ति चालविता अष्टाधिकार तुम्हांस आहेत ॥ तर नूतन राज्य समागमिचे विप्र ॥ व पुरातन या देशिचे स्छळगुरु यजुर्वेदी गोवर्धन ॥ व गंधर्विक तर याम सत्ता स्छळि घटिका ॥ पाटाः अंत्रपटः गौदान मोक्षः पुजनमात्रः कर्म कर्मादिक याहि संपादावि यांस हे सत्ता स्थळगुरुत्वाची हे कोण्णच्यान अमान्य करवत नाहीं, व जे अमान्य करतील व वृत्तिव्येप

करितील तारे कर्ता व करविता उभये येमपरीस जातील ॥ जे ज्या स्थळिचे
 स्थळगुरु त्यास त्या स्थळि लोक वसती त्याही त्याचे हस्ति कर्मे संपादवी ॥
 निर्विकल्प तर तीं कर्मे उत्तम सांग हेति ॥ नाहिं तर अकर्मदोष पदरी पडे ॥
 कां जे समई शंकराचार्य उत्पन्न झाले श्री जगद्गुरु धर्म माराष्ट्राचे षोडश
 कर्माधिकारी ॥ महादेवाचे अवतार ॥ कलयुगांत प्रगटला कारण ॥



दोधांचा आदळ जाला ॥ श्रीविक्रमादित्य शालिवाहन हस्ते मृत्यु
 पावला ॥ कांहीं मध्ये काळ क्रमव्या उपर देविशापें शालिवाहन अश्वारूढ
 समुद्रिं प्रवेशले ॥ छत्रपतिपद वरुणावति राज्यधिकारी जैदेवराणा यास
 पद ॥ अमे देशेदेशि राजे आपले राज्य धरोन आहेत ॥ ऐसे असतां मध्ये
 लोहोके ॥ श्रावक जती ॥ नानक पंथ ॥ मावरीपंथ ॥ रुमिपंथ ॥ तुरकी ॥
 महमदी ॥ भ्रइमी ॥ इसाई ॥ सिस्नछेदक ॥ कशछेदक ॥ सर्वभक्ष ॥ तांत्रिक-
 पद्धत ॥ ऐसि मेदिनी याही वरुण शता १२ मध्ये व्याप केला ॥ फार अना-
 चार प्रवर्तला ॥ विप्रांस । देवांस । विरोधी । बहुत जन भष्टविले ॥ ऐसे
 असतां श्रीमाहादेव धर्मरक्षीण करंडाकोल्हापुरी । अवतार घेतला ॥ वादि
 लोहोके । श्रावके । जती । जिनले । अकामें त्यास जितले ॥ पण केला होता
 जर जो हारेल तयास तैलाचे कढयेंत टाकावें ॥ सोम आपा ॥ राज्याचे मद-
 सित घटांत सर्प कोण्हा न कळतां घालून आळादिला होता ॥ राजा लोहोक्क्या
 याहि वस्य केला होता ॥ येक राणि द्विजाकडे व कांहीं प्रजा ॥ सेवट वृत्ति
 द्विजांचि बुडावी ॥ ऐसा पण झाला । राज्यान म्हणितले जर जो तुझा उभ
 यतां मधुन या घटामध्ये जे वस्तु आहे ते प्रसिद्ध नावें सांगेल व काढून या
 प्रजेस दाखविउ तो वृत्तिचा अधिकारी ॥ व त्याचे रूप ईश्वरि ॥ तो आह्मांस
 मान्य ॥ हें राजवचन सर्वास मानले ॥ वेत्रकार विप्रांसि । व लोहिकियांसि
 सांगितले । तर लोहिर्की विप्रांस ह्णितले जर तुझी भूदेव । वृत्तिवंत । पुरा-
 तन । विद्येची सत्ता अभिमान वेदशास्त्रपारायण तर हे वृंद आजपावे तंव सांगतां
 त्याचि प्रचित आज खरि करा ॥ हें वचन आइकोन जोतिषि विध लम्प
 पाहतां ॥ अंधयोग जाणून फार चिंता वर्तलि । आपले मंडळिकी विचार
 करून दाहा दिवसाचे आवधिन सांगुं ॥ हा जाब दिधला ॥ तो रायास
 व सर्वास मानला ॥ विप्रांस आज्ञा केली ॥ येर समस्त येकनेमें देविद्वारि
 येऊन उपोषणिं बैसले ॥ तेथें सदा उपोषणें होतां शंकराचार्य अवतार उत्पन्न

जाला ॥ त्याणे सर्व विप्रवर्गांस अस्वासन दिधलें ॥ दाहावे दिवसी आपण समागमें सर्व ब्राह्मणसमुदयि वेदध्वनि करित राजसभा प्रवेशले ॥ राजे आर्षे करुनि समस्ती प्रणाम्य करान बैसकार विप्रांस दिधला ॥ विप्रीं वेदघोष श्रुक्तआशिर्वचनि संपादिला ॥ घट शंकराचार्य नेत्रि अवलोकिला ॥ नेत्रधारि पुन्हा मजकूर केला ॥ ते समई शंकराचार्य म्हणितले जर लोकि प्रथम ह्या सभेंत जे घटांत आहे त्याचे प्रगट उच्चार करावा + + + + +

ऐसें दंडस्थानि केले बहुत राजे शंकराचार्य शुद्ध केले ॥ स्वधर्मि रक्षिले ॥ ब्राह्मणवृत्ति स्थापिल्या ॥ वर्णावर्ण भेदभेद निराळे ॥ अनुमते वैदिक कर्म विप्रांसि ॥ पौराणिक मंत्र व्याशोक्त क्षेत्रियासी ॥ तांत्रिक पद्धत श्रुद्रादि करोन इतर ज्ञाति अष्टादशपर ॥ लोमक ॥ प्रलोमक ॥ क्षतार ॥ यास ब्राह्मण वचनि कर्म तें मान्य ॥ ते शब्दि देविरूप तयास मानावें ॥ ब्राह्मणहस्ते पूजा पार्ष्वि ॥ बिष्णुः शिवः सूर्यः गणपतिः अंबा घटः यत्रः ब्राह्मणहस्ते पूजाविधः करवीः पूजा आराध्य दैवताचि संपूर्ण मंत्रपुष्पांजुलि संपादुन ब्राह्मणपुजन करावें ॥ आमाम्य दक्षणादान सकल सोडून ॥ विप्रचरण अगुष्टादक तीर्थ घेऊन ग्रहस्ते अभिवंदन करावें ॥ सर्वग्रीहि संप्रदात्रित्रीआचमनि सर्व शुद्ध होती ॥ येक मासाचे प्रायश्चित् टळे विप्रोदकि ॥ सामासाचे प्रायश्चित जाये स्थळगुरुचरणोदकें ॥ संवत्सराचें प्रायश्चित जाये कुळगुरुचरणोदकें तीर्थगुरुची तीर्थमहिमा ॥ स्थळगुरुची स्थळि महिमा ॥ कुळगुरुची सर्वत्र महिमा ॥ जाणुन कूळगुरुस न विसरावें ॥ तयास बहुत मान्य असे.....

तर सत्यमेव आधिकाल तर शैथ्याद्रिखंडिचे संमते शास्त्राचें आधारें श्री शंकराचार्य जगद्गुरुहि जे कर्म स्थापिलें असे यावत् श्वेतबंद रामेश्वरा पासुन यावत् काशि व द्वारका श्री तुळजापुर परियंत मध्यें देश पुण्यक्षेत्र देवांचि दशावतारिक जागा माहाराष्ट्रधर्माचें स्थान ॥ के टी तीर्थाचें महिमान ॥ येथें हा धर्म कलकी नारायण अवतार धरिल ॥ तेथ पर्यंत राहिल ॥ दुसरे देश केवळ भल्लेच्छमयें होती ॥ ब्राह्मण पंचायतनाचें नांव विसरती ॥ येऊन याहि देशिं मिसळती ॥ व या धर्माचा द्वेष करितली ॥ कित्येक आपले त्याचप्रमाणें होतिल ॥ यास्तव धर्म सुगम शास्त्रधरिकांस स्थापिला तो सर्व आयिका चित्त देऊन ॥ पश्चिम देशिं गुजराथ प्रांति खवैत परियंत उत्तर हेंदुस्थान राठवड देश घेतला ॥ या रीतिन ते राजे सूर्यसोमवंशि ब्रह्मक्षेत्रिं परब्रह्म उत्पन्न तयाचे वांछि जाणुन ब्रह्मक्षेत्रि म्हणिजे ॥ तयांचा नेम कुकुट शब्दापासोन उठावें ॥

शौच्य स्नान संपादावें । देवपुजन नित्यकर्म आचार्यसंयुक्त पंचब्राह्मणसंयुक्त भोजन नैवद्य ब्राह्मण उचिष्ट धर्मनितिशास्त्रानुमते पंडितमुखी न्याय संपादावा ॥ हा खटोटोप करायास पुराण प्रत्यहि आयकावें ॥ औशा प्रसंगि यवन आपुले समुदार्यि युद्ध करावयास संनिध होउन काविषें करून हेर काढुन ॥ या औशा प्रसंगि राज्यास मारावे व राज्य हिरोन घ्यावे ॥ यैसें करून बहुत देश नेला व आपला केला ॥ हें पाहुन दुसऱ्या राज्याहि आपले पुरोहिती मजकुर केला जर आचार्य आपुले हस्ती पुजाविध संपादुन श्रेय राज्यांस घ्यावें ॥ साहस हस्त मुस्तेद होउन आपुले मंडळिकी मिळोन भोजन संपादावें ॥ येक मात्र स्नान ॥ खुणेस यज्ञोपवित ॥ राणे ॥ ठकरः सिंगः इत्यादिकीं शस्त्र कमर बांधुन भोजनास बैसावें ॥ येसा नेम केला ॥ ते समई म्लेंछाचे तयांसि चालत नाहि ॥ मार्गे बहुत युद्धें संपादिलीं ॥ म्लेंछ तहास आणिलें ॥ परंतु दिलिपतित्त तयांचे हस्ति पडले ॥ तेधवां तह जाला जर रजपुत्रांचि कन्या यनवास द्यावि ॥ वामअंगुष्ठ कुंकुमनीळा सवा फत्तेसिंगि राज महाराज नाम तया कुळिं त्याहि करावा ॥ ते समई तो छत्रधर सार्वभौमनाम तयास ॥ या रिती उभय राज्य येक मत्ति वर्तु लागलि ॥ ऐसा संकलित मात्र स्वज्ञां ॥ कां जर बहुत देशदेशिच्या कथा लीहितां फार विस्तार होईल ॥ यामध्ये बहुत पेढ्या तुर्कांच्या गुजरल्या ॥ यैसे प्रसंगि धर्म शंकराचार्यें रक्षिला ॥ श्रीगोरिस मठ बांधिला ॥ दुसरा मा संप्रदाय मठ स्थापना श्रीपाद कनोजि ब्राह्मण मठाधिकारी व धर्मरक्षणार्थ शंकर अवतारी दक्षण प्रांति राहिले ॥ कानडा रामराजा ॥ कुदुबऱ्हा तयाचा पाळेकर ॥ असतां दैव इच्छा पंच वरुणामध्ये वेंर उत्पन्न होतां, नवा लक्षाचि खैनिक समागमें असतां, तया हस्ते मृत्यु जाहला ॥ सेवट ठिकाणे ठिकाणीं जे जेथे होते ते राज्य अधिकारि जाले ॥ यैक्षा बहुत कथा वर्तल्या ॥ सर्व देश बहुत राजे जाले ॥ ते शाहाणव कुळिचे ॥ तुव्हेरि भोसले ॥ चव्हाणः जाधवः घोरपडेः दाहाबाडेः काबरेः बुधलेः कवाडः इत्यादिक जागोजागि पाटलिक्काः देसमुख्याः वतनदार जमीदारः ठीकाणदारः ते तयाचे मंडलिक राजेच जाले ॥ या आपले देशि देसायेः पाटेलः चौधरिः वतनदारः इजारदार, महालदारः कुळाविः कुळुविः म्हतारेः चवघलेः साहाणेः ऐस रीतिन उध्यर्मी ॥ ताडः माडः सरा काढायास राउत सिंधे पौर्कि आचार धरिला ॥ कितिक कडुः म्हतारेः पाटेलः चौधरिः चोरघेः ठाकुरः परभुः ऐशा नव कुळ्या हा उदिम धरिला ॥ नीमित्यां यां शस्त्रधारियांस कविले वाढले ॥ उपाजित थोडि ॥

ममुदायखर्चिस वतने न पुरत । याकरितां हा उद्योग धरिली ॥ कौळीः सवेः
 सवेः चूरिः चौधारेः राउतः वर्तकः म्हातारे देसमुक्तः नायकः भोईरः माळोः
 या बारा कुळ्या ॥ याहि वाडि । मळेकेचा उदिम धरिला ॥ कौळायः सिला-
 यचे कुळिचे याहि सिद्धिष्ठ उदिमि आणिक दुसरे मध्ये प्रवेशले ॥ पुरोः राणेः
 दरणेः प्रभु याहि कारकांनमत्त धरिले ॥ शेषवंशि बहुत कुळे शोमवंशि ॥
 देशलेः म्हातारेः नायकाः रुतः राउतः चौधारेः पाटेलः वर्तकः पुरोः ठाकुरः
 साण्हेः कौळिः माळीः सुतारः दरणेः पुरोः यांनहि असत ॥ यैस्या या
 कुळ्या ॥ या संमति कृपि धरिली ॥ हा संप्रदाय निराळा जाला ॥ सेति
 संप्रदाये निराळाः ॥ कांसार संप्रदाय निराळा ॥ तांबटा ॥ पोगारः निराळेः ॥ लोहारः
 गाडघडेः निराळे ॥ बाहोर निराळेः ॥ मासि निराळेः ॥ वैति निराळेः ॥
 कोळि सोन कोळि निराळे ॥ दोरकोळि निराळे ॥ आगीर खुम निराळे ॥
 वार निराळे ॥ डोखले निराळे ॥ सर्वा वर्णा वर्ण नटः भाटः बुरुडः चर्मकः
 अत्यज जाति या सर्वे माराष्ट्र ॥ सर्वास ब्राह्मण श्रेष्ठ ॥ वर्णभेद ॥ गोताचि
 कर्म भिन्न ॥ वर्तणुक आचार भिन्न ॥ पहिरावः भुषणें भिन्न ॥ भाषा
 भिन्न ॥ भीन्न भीन्न देशिचे देशाचार आहेत ॥ वशाचार आहेत ॥
 वेद शास्त्राचार आहे ॥ ता श्रेष्ठ व कुळाचार देशाचार श्रेष्ठ ॥ श्लोक ॥
 स्वधर्म परमं श्रेष्ठ परधर्मो भयावहः ॥ ऐसें हे भगवद्गीतेचे वचन ॥
 ते असे जर आपाआपले धर्म असावे ॥ गुरुवाक्यें गुरुसे मानावे ॥
 देव गुरुरूपें सर्वा संरक्षिता । सुखदेता । दुष्कर्म दुरकरिता । अंति
 सायुज्यतमुक्तीदेता । तारि हा धर्म सर्व धर्माचा जीव ॥ मुळ धर्म
 माराष्ट्र ॥ स्नान गुरु उपदेश मंत्र जप प्रत्याह करावा ॥ जे गुरु
 प्रख्या सांगेल त्याप्रमाणें सूर्यास नमस्कार सूर्यव्रत आचरावे ॥
 विशेषे करून सूर्यवंशी व सोमवंशी गणेशचतुर्थी संकाष्ट
 यथा नेम कराव्या ॥ शेषवशि सोमवारव्रत माहोदवाचे
 करावे ॥ कुळस्वामिः तिथी यथा नेम उपोषण ब्राह्मण
 रस्ते पुजन त्यांस अमान्य दक्षणा द्यावी ॥ कामिक व्रतें
 आचरावी ॥ वार्षिकी नवचंद्रिका उपोषणें करावी ॥ घटस्थापना
 ब्राह्मणभोजने घालावी ॥ जातिभोजने घालावी ॥ सोहाळेः गर्भा
 गानः पुंसवनः चौळः चुडाकर्णः मंत्रउपदेशः व्रतधनः त्रिवाहमहो
 छाव कीलाल कर्मः गृहशांतिकः गृहप्रवेशः विवाहः वाणिज्यः

कृषि सर्वहि कर्म भारंभ ॥ श्रीगुरु कुळाचा व लळगुरु स्थळाचा ॥
 तीर्थगुरु तीर्थांचा ॥ त्रिगुणात्मकः गुरुमूर्तिः ॥ ब्रह्मा विष्णु महेशः
 इति त्रिगुणात्मक रूप परब्रह्म ॥ परमेश्वर आनादिरूप परमेश्वर या
 खिला त्रिरंघ्रिभृष्टि हा धर्म सर्व ब्राह्मण अनुमत्ते नायकोरावास व सर्व
 समुदाया संनिध हे सर्व माहाजन हे वाग्वोत्तरि धौडि नायक पौतमक्ष गोत्री
 त्रिप्रवर यजुश्याकि देशस्त शामक्षेत्रकर कुळस्वामिणी यकविरा सेनादिपति
 कुळगुरु शेषवंशाचे वतनदार पसपवलि वसईचे रळगुरु ॥ सांडोर पाखाडी
 वतन इनाम बाहादरस्या पातशा याचा वैद्यराज बादशा याचे ॥ राम नायका
 पासोन ३ तीसरे पेढि ॥ व तथा आवे नायक कावळे यजुश्याकि देशस्त
 पैठणकर गोत्र भारद्वाज पंचप्रवर कुळस्वामिण येकविरा सरदेसाय चवदा प्रगा-
 ण्याचे वतनदार पहाड ग्रामाचे ईनाम श्री विवाचे वृत्ति रळळ मालाडखापणे
 कुळगुरु सोमसूर्य वशाचे रघुनाथपंता पासोन चवथि पेढि ॥ केशव रामाचार्य
 देवघर प्रधान यजुश्याकि पैठणकर गोत्र सारंग पंचप्रवर कुळस्वामिण येकविरा
 राजप्रधानः ॥ व विठोबा नायक छत्रे यजुश्याकि देशस्त सौनक गोत्र त्रिप्रवर
 कुळस्वामिण योगेश्वरी वृत्तिवंत मुंबेचे वामन पंडित चामरेः भार्गवगोत्री पंच-
 प्रवर यजुश्याकि देशस्त पैठणकर पुरोहित राजवंशिकाचे वृत्तिवंत कांबेगणेचे
 आणिक वृत्तिवंत ठाईठाईचे देशस्त व गोवर्धन व गांधर्वीक या समस्त
 विप्राचे संमते हा धर्म सांगितला ॥ ते समई नायकोराव मालाडचा देसाय ॥
 व शिवाजी देसला मरोळचा ॥ दाद सावे आगासिचे ॥ पोस ठाकूर बेल-
 वडिचे ॥ दादचुरि केळषेचे ॥ रतन सावे मुळगांवचे ॥ केशव पाटेल दाद
 रुत माहिमेचे ॥ राम पाटेल ॥ नाम राउत ॥ देव चोरघे पापडिचे ॥ सोमजी
 ठाणेकर ॥ विठोजी सुतार बडकर ॥ बाबुराणा ॥ रघुपुरे ॥ मकुंद प्रभुचे ॥
 मुख्य नामांकित द्रव्यबत व समस्त आध्य पेढिजाद यांस सर्वास धर्म सांगि-
 तला ॥ मानला ॥ फार सतोषि जाले ॥ कुळ गुरुस अर्घ्य पाव्य पुजा केली ॥
 वस्त्रे अळंकार दीधले ॥ सर्व ब्राह्मणांस यथा पात्र दक्षणा वाटिल्या ॥ क्षम
 आलिंगनें जाली ॥ पाहिरावण्या एकमेकांस संपादिल्या ॥ त्या सांकल सांगतां
 लेख फार होईल ॥ हे सर्व केशवाचार्य हस्ताक्षर वंशपद्धति या संमति पूर्ण
 जाली ॥ संवत पंधरासें पांच व श्री राजेंद्रचक्रचुडामणि शालिवाहन
 शके येकसहस्र व तीन वरुषे सत्तर ॥ माहे फालगुन वसंत रतौ
 हा संप्रदाये माहालजापुरि मिळोन महजर सर्वासि दिधले ॥

वरील बऱ्याच लांब लचक उताऱ्यांतील कांही महत्त्वाच्या मुद्यासंबंधी थोडे फार विवेचन करून शिव पूर्वकाळीं महाराष्ट्रीय समाजाच्या उत्तम अवस्थे विषयींच्या सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीय व्यक्तीच्या कोणत्या स्वरूपच्या कल्पना असत याचे आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. या लेखांत मुसलमानी राजकीय सत्ता ठाणें कोंकण प्रांतांत स्थापना झाल्या कारणाने महाराष्ट्रीय समाजावर कोणते दुष्परिणाम पडले हे लेखकांनं उत्तम रीतीनं दर्शविले आहे. या शिवाय लेखकाचे मताप्रमाणें महाराष्ट्र धर्मी विरुद्ध कोणकोणत्या बाबी समाजांत निर्माण झाल्या याचा निर्देश लेखकाने या लेखांत केला आहे. ठाणे कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेनं स्वकीय राजांचा अभिमान सोडला ही गोष्ट नमूद करून लेखकांनं महाराष्ट्रधर्मी विरुद्ध खालील बाबी अस्तित्वांत आल्याचें लिहिलें आहे:—

१ क्षत्रियांनं शस्त्रें सोडून कृषि स्वीकारणे.

२ शिंदे यांनीं कारकोणी, गांवखोर्ती, सेवा करणें त्याचप्रमाणें ताची मादिरा यांचा विक्रय करणें.

३ आचार धर्माचा त्याग करणे.

४ गोत्र, प्रवर, कुळगुरू, कुळस्वामी यांचा विसर पडणें.

ज्याअर्थी वरील बाबींचा लोप होणें हें महाराष्ट्रधर्माविरुद्ध असल्याचें वंश पद्धतीच्या लेखकांनं लिहिले आहे त्याअर्थी वराल बाबींचें परिपालन म्हणजे महाराष्ट्रधर्मानुसार आचरण असं लेखकाचे मत असल्याचें उघड दिसत आहे. वंशपद्धतीच्या लेखकांनं वरीलप्रमाणें अभिप्राय व्यक्त केल्यानंतर त्याकाळीं महाराष्ट्रांत महाराष्ट्रधर्मास विघातक अशा कोणकोणत्या पंथांचा सुळमुळाट माजला होता याचें वर्णन केलें आहे. श्रावक, जति, नानकपंथी, रुमीपंथी, तुर्की, महंमदी, इब्रमी, इसाही, शिश्रछेदक, केशछेदक, सर्वभक्षक इत्यादि नानाप्रकारचे पंथ महाराष्ट्रीय समाजांत घुसून अनाचार वाढला व जिंकडे तिकडे विप्रांस व देवांस विरोध सुरू झाला. वरील परिस्थितींत पुष्कळ लोक भ्रष्ट झाले. यानंतर श्रीमहादेवानें शंकराचार्यांच्या रूपानें धर्मरक्षणाकरितां अवतार धारण केला. वंशपद्धतिकारानें शंकराचार्यांच्या कामगिरीचें वर्णन खाली लिहिल्याप्रमाणें केलें आहे:—

“ शंकराचार्यांनीं पुष्कळ राजे शुद्ध करून स्वधर्मांत घेतले. ब्राह्मणांच्या वृत्तीचें स्थापन केले. वैदिकधर्म ब्राह्मणांकरितां, व्यासोक्त पौराणिक मंत्र क्षत्रियांस, तांत्रिक पद्धत शूद्रांकरितां लावून दिली. ” येणेंप्रमाणें शंकरा-

चार्यांच्या कामगिरीचे वर्णन करून ठाणें कोंकण प्रांतांतील निरनिराळ्या जाती व त्यांचे उपजीविकेचे व्यवसाय वशपद्धति कारानें वर्णिले आहेत. हें वर्णन केल्यानंतर वंशपद्धतिकार कणतोः—

“ या जाती सर्व महाराष्ट्र । सर्वास ब्राह्मण श्रेष्ठ वर्ण । भेद गोताचीं कर्मे भिन्न वर्तणूक, आचार भिन्न पहिराव, भूषणे भिन्न, भाषा भिन्न, । भिन्न भिन्न देशीचे देशाचार आहेत । कुळाचार आहेत । वंशाचार आहेत वेद-शास्त्राचार तो श्रेष्ठ व कुळाचार देशाचार श्रेष्ठ श्लोक स्वधर्म परमं श्रेष्ठ पर-धर्मो भयावहः । ऐसें हे भगवद्गीतेचें वचन । तें असे जर । आपआपले धर्मा असावे ॥ गुरुवाक्यें गुरुसी मानावे । देव गुरुरूपें सर्वा संर-क्षिता । मुख देता दुष्कर्में दूर करिता, अंतीं सायुज्यता मार्ति देता. ” इत्यादि. वरील उताऱ्यावरून महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या जातीचे जे जे व्यवसाय, जीं जीं कर्मे. जे जे कुळाचार, जे जे देशाचार व वेदशास्त्राचार या सर्वांचा समावेश महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत होतो, असें वशपद्धतिकाराचे मत दिसून येतें. सर्व आचारांत वेदशास्त्राचार सर्वांत श्रेष्ठ ही वशपद्धतिकाराने नमूद केलेली बाब लक्षात ठेवण्यासारखी आहे. वरील बाबी खेरीज महाराष्ट्रधर्मांत खालील बाबी अंतर्भूत होत अस-ल्याचें बळकरकारानें नमूद केलें आहे. त्या बाबी येणप्रमाणेंः—

१ स्नान, २ गुरूनें उपदेशिलेल्या मंत्राचा जप गुरूनें सांगितला असेल तितका प्रत्यही करणें, ३ सूर्यास नमस्कार, ४ सूर्यव्रत, ५ गणशचतुर्थी संकष्टि, ६ कुळस्वामिणीचे तिथीचे दिवशी उपोषण व ब्राह्मणहस्ते पूजन, ७ कामिक व्रतांचे आचरण, ८ नवचंडिका उपोषण, ९ घटस्थापना व तन्निमित्त ब्राह्मण भोजन, १० गर्भाधान, पुंसवन, चौल, चूडाकर्म, मंत्रउपदेश वृत्तबंध, विवाह, किलालकर्म, ग्रहशांति, ग्रहप्रवेश विचारंभ, वरील सर्व बाबींचा समावेश वंश-पद्धतिकार महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत करितो. गर्भाधान, पुंसवन इत्यादि विधींस वंशपद्धतिकाराने संस्कार शब्दा ऐवजीं सोहोळे हा शब्द वापरला आहे. महा-राष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थाच्या व व्याप्तीच्या निश्चितीचे दृष्टीनें हा लेख अत्यंत महत्त्वाचा आहे, वरील लेखासारखेच कोंकण प्रांतांतील दुसरे महत्त्वाचे लेख अलीकडे उपलब्ध झाले आहेत त्यांचाहि या ठिकाणी विचार करणें जरूर आहे. कोंकण प्रांतांतील नांदगांव मुरुड येथील जोशी व उपाध्ये यांचे मध्यें भिक्षुकी वृत्तीच्या उत्पन्नाविषयीच्या वादाच्या निवाड्यांत

महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा आलेली आहे. या लेखात ही संज्ञा कोणता अर्थ व्यक्त करण्याकरिता वापरली आहे याविषयीची चर्चा करण्यापूर्वी अस्सल लेख जसाच्या तसाच आम्ही सादर करितो.

बऱ्यानेच अमीलान हाल व इस्तिकबाल देशमुखान व अधिकारियान व देशपांडेयान व जमे अजमेदारान तर्फे मुरुड वागायेत व जिरायत प्रगणे नांद गाव मरुड मामुले किल्ले माहारसे कोट जजिरे दंडाराजपुरी सरकार तल कोकण निजामन मुलक मन मुजाफ सुभे खजिस्ते तुनयाद बिदानद सुखसन इहिदे इशरीन मिया तेनव अलफ आंक नारायण जोसी बाजी जोसी व आवा जोसी एस जोसी व विश्वनाथ जोसी बाजी जोसी व दाद जोसी कृष्ण जोसी व गोपाल जोसी राम जोसी बाबु जोसी व कृष्ण जोसी रुद्र जोसी व विनायक जोसी बाल जोसी व भाईविरादर साकिन आगर मरुड याही हुजूर जजिरा येऊन अर्ज केला की, ब्राह्मण व प्रभु व कासार व सोनार व मालि व गोलि ऐसा साहा खुमाकडे आमचे जोतीप व ब्रम्हत्व आमचे व साहा खुमा सिवाय अन्य याती हिंदु खुम राहिले. त्याजकडील भिक्षुकीचा अधिकार जोतीप व उपाधिक व ब्रम्हत्व व धर्माधिकारी वगैरा हे आमचे वात दुसरा कोणी नाही असे असता भोगेश्वर याचे देवळात बैरागी यानी रामनवमीची पुज्या केली ती पुज्या आम्ही साल दरसाल बैरागी आल्यापासोन आमी सांगत आलो ते भोगीव मन सवा अयनात पुज्या सांगत होतो तेथे उपाधे भट्टणे लागले की, देवळांत पुज्या सांगणे ती सर्व वर्षास आम्ही सांगु तुहास मागावयासी दरकार नाही याजकरिता याची छान करून देणार साहेब धनी मावाप आहेत छणौन अर्ज केला त्याजवरून सरकारचा हुकूम जाहाला की, बैरागी आल्यापासोन रामनवमीची पुज्या यणे सांगितली असेल त्याणे सांगोन तुम्ही व उपाधे ऐसे निघोन हुजूर यणे त्यास बैरागी याजकडील पुज्या आजपावेतो जोसी करोत आले त्या प्रमाणे जोसी याही पुज्या सांगोन जोसी व उपाधे हुजूर आले हरहु जोसी उपाधे हुजूर आल्यावर हरहुजणाची वहि-वाट भिक्षुकीचे वृत्तीची पुरविस केली तेव्हा दुसरी ही कलमे जोसी याची त्याचा तटा उपाधे करितात त्याची ही ग्ववर सरकारी दिल्ली त्याजवरून सरकारी दफतरी फर्माविले की, जोसी याचे वृत्तीची कलमे उपाधे याजकडे काय गेली याची बाजीव छान करून सड साक्ष व भोगवटा कदमि पाहून यादी निवडून हुजूर समजावणे त्याजवरून पंचाईत मते भोगवटा सड पाहाता जोसी याचे कलमे वृत्तीची येणे प्रमाणे ठरली.

सिलान्यास व स्तंभप्रतिष्ठा मुहुर्त आह्मी सांगावा व तेथील दक्षणा जी प्राप्ती असेल ती आमची असतां हल्ली उपाधे मुजाईम होतात म्हणून जोसी याही लेहून दिल्ले त्यास मुहुर्त सांगणे तो व घटका घालणे ती तुम्ही घालावी आणि त्याचे उत्पन्न जे येईल ते तुम्ही घ्यावेत व येजमान उभयता वसून पुज्या केल्यास तुम्ही व उपाधे दोघाही कर्गवी येज्यमान हरदु जणास काय देतील ते ज्याचे त्याणे घ्यावे

१ कलमे.

लग्नाची वगैरा याची पाठवणी येज्यमान याजकडून येईल ती आह्मी व उपाधे याही बराबर वाटून यावी या प्रमाणे घेतली असता हल्ली उपाधे देत नाही हणान जोसी याही लेहून दिल्ले त्यास येज्यमान ज्यास जे देईल ते त्याणे घ्यावे

१ कलम.

श्राधी तीळोदक केल्यास उपाधे याचे व यषोदक केल्यास आमचे ऐसे असता कोणही एकानी दान केल्यास आम्हास देत नाही त्यास तिळोदक उपाधे यांनी घ्यावे व यषोदक जोसी यांनी घ्यावे.

१ कलम.

सावधान तुलसीचे लग्नाचे व दुसरी सावधानें हिंदू महजवत सुभ अशुभात होतील ती जोसी याही कदीम

शष्ठी पुज्यनात विषय विघ्नेष आमचा म्हणून जोसी म्हणतात त्यास मनास आणता गणपती वेगला ब्राह्मणाकडे मात्र करून जोसी यासी गणपतीचे उत्पन्न भट देतात आणि विघ्नेशाचे उत्पन्न भट घेतात व अभिपकाचा कलप नवा भटा ही करून त्याचे उत्पन्न भट घेतात त्याजकरितां जोसी याजकडे येणे प्रमाणें ठरले.

६

१ कदीम विघ्नेशाचे उत्पन्न च्यार देवताचे वाटणी प्रमाणें घ्यावे.

१ नवा गणपती केल्यास त्याचे उत्पन्न जोसी यांनी घ्यावे.

७

मदरदू प्रमाणें चालावे.

२ कलमें

७

वागदानी गणपतीची व वरुणाची दक्षणा जी येईल ती आम्ही व उपाधे बराबर घेत होती हल्ली उपाधे मुजाईम होतात म्हणून जोसी याही लेहून दिल्ले त्यांत गणपतीची दक्षणा जोसी याणी घ्यावी व वरुणाची दक्षणा भटाही घ्यावी.

१ कलम

८

श्राधी देवस्थान साहाखुमा कडील आमचे त्या पैकीं पाचा खुमा कडील

पासोम जोसी याजकडे चालत आली
ते प्रमाणे चालविणे

१

साहाखुमा खेरीज माहाराष्ट्र धर्म
आहे. त्या कडील शुभअशुभ जे
चालवणे ते आम्ही चालवितो. यात
उपाधे नाही देवळांत व पिंपळाखाली
व घरी पुज्या जे सांगणें ते आम्ही
सांगतो. जंगमक्रिया व कुंभारक्रिया
व काचळे यांची क्राया ज्याची आहे
त्याची अशुभाचे क्रियेस आम्ही
जात नाही सदरहु जवळोन क्रिया
तेच करितात. बाकी वहिवाट आम्हा-
कडे यात उपाधे नाही म्हणोन जोसी
याही लेहून दिल्ले त्यास साहाखुमा
ब्राह्मण व प्रभू व कासार व सौनार
व गौली व माली या खेरीज बाकी
खुम हिंदू राहिले त्याजकडे कदीम
भोगवटा पाहता जोतीष व उपाधेपणा
व धर्माधिकारी व ब्राह्मणत्व वगैरा
भिक्षुकीची कलमें सारी जोसी याज-
कडे चालत आहे त्यास कदीम चालत
आले त्या प्रमाणे चालविणे

१

कलम

—

१०

कलमें.

आम्ही घेतों आणि उपाधे देतात व
ब्राह्मणाकडे देत नाही म्हणोन जोसी
याही लेहून दिल्ले त्यास चट श्राध्न
करणे तरी जोसी उपाधे यासी बोला-
ऊन करावे अगर एकादे उपाधे यासी
बोलाऊन केव्यास देवस्थान जोशी यासी
ध्यावे पितृस्थान उपाधे यासी ध्यावे

१ कलम.

तीर्थी प्रयोग सांगणे तो उपाधे
याही व आम्ही उभयताही सांगावा
तो आम्हास सांगू देत नाही म्हणोन
जोसी म्हणतात त्यास ब्राह्मण, प्रभु
व कासार व सौनार व माली व
गौली या साहा खुमांस तीर्थी प्रयोग
सांगणें तो उपाधे याही सांगावा व
दानधर्म ही उपाधे याही ध्यावा व
साहा खुमा सिवाय बाकी हिंदू खुम
राहिले त्यास तीर्थी प्रयोग सांगणें तो
व दानधर्म शुभ अशुभास घेणें तो
जोसी यांनी ध्यावे

१ कलम

साहा खुमाकडे आम्ही व उपाधे
चालवितो.

१ ब्राह्मण १ सौनार शुभकार्यसि
१ प्रभु १ माली
१ कासार १ गौली

सदरहु साहा खुमाकडे आम्ही व
उपाधे चालवितो म्हणोन जोसी या ही
लेहून दिल्ले त्यास साहा खुमाकडे

कदीम पासौन जातीष व ब्रह्मत्व बगैर
चालवीत आले आहेत ते मोजीब
चालवणे

कलम.

एकूण दाहा कलमें ठरली याच्या यादी हुजूर समजाविल्या तेव्हां जोसी उपाधेयासी स्वैस्व विचारिले कीं ह्या प्रमाणे दाहा कलमें ठरलीं तेव्हां उपाधे म्हणो लागले कीं देवळांतिल पुज्या साहा खुमा सिवाय व तीर्था प्रयोग साहा खुमा सिवाय व सावधान तुलसीचे लग्नाचे एकूण तीन कलमांस आम्ही उपाधे राजी नाही. ही आमची ओढ म्हणतात आणि जोसी म्हणतात की ही आमची त्यास उपाधे म्हणो लागले कीं, तीन कलमांची जोसी याही सौगन करावी ही तीन कलमें आमची ऐस बोलोन सौगन करावी त्याजरून सरकारचा हुकूम जाहला कीं, जोसी याही या तीन कलमांची सौगन करावी ऐसे ठरले तेव्हां जोसी याही सदरहु सावधानाची व साहा खुमा खेरीज करून बाकी खुम यांजकडील देऊळच्या पुज्या व तीर्थाचे प्रयोग व दानधर्म वगैरा आमचे याची सौगन करावी. त्यास सदरहु तीन कलमें ही व सात कलमे पचाईत मते स्वैस्व कबुल आले ती ऐसी दाहा कलमे जोसी याचे वृत्तीतील कदीम असता त्याचा तटा उपाधे करीत होते त्यास उपाधे याजकडेस सदरहु कलमें ठरत नाही जोसी याची ठरली सबब दाहा कलमाचा उपभोग जोसी करतील त्यास अवलाद अफलाद करूं देणें. या सिवाय ज्या कलमाचा तटा पडला नाही आणि भोगवटा चालत आहे ते प्रमाणे जासो चालविलील ते प्रमाणे चालवणें नकळ घेऊन असल जोसी मा निव्हे या नजिक भोगवट्यासा देणे.

वरील वृत्तिविषयक वादाच्या पंचांनीं केल्ल्या निवाड्यांत आलेल्या महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा या चर्चेकडे आतां आम्ही बळतो. वंशपद्धतीतील जो उतारा आम्ही मागे दिला आहे त्यांत महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातींच्या लोकांचे वेदशास्त्राचाराखेरीज असलेले देशाचार, कुळाचार व वंशाचार यांचा समावेश धर्म या संज्ञेत होत असल्याचे वंश पद्धतिकारानें नमूद केले आहे. चर्चाविषयक लेखांत “ सहा खुमाखेरीज महाराष्ट्रधर्म आहे त्याकडील शुभाशुभ जे चालविणें ” इत्यादि मजकूर ज्या कलमांत आहे त्यांत जंगम, कुभार व कांबळे या तीन जातींचा उल्लेख करण्यांत आला असून या तीन जातींच्या लोकांकडे करण्यांत येणाऱ्या शुभ अशुभ कर्मांस अनुलक्षण

लेखकाराने महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा वापरली आहे, असें या कलमाच्या वाक्य-
रचनेवरून स्पष्ट होत आहे. या लेखांत उल्लेखिलेल्या तीन जातींपैकी जंगम
जातीचे लोक वेदशास्त्रधर्मानुयायी नाहीत हें उघड आहे. महाराष्ट्रांत लिंगा-
यतधर्म स्थापन झाल्यानंतर त्याचा प्रसार देशांत होऊन महाराष्ट्रीय समा-
जातील कित्येक लोक त्या पंथाचे अनुयायी बनले. अर्थात् अशा लोकांचा
वेदशास्त्रधर्मानुसार आचार सुटून जाऊन त्यांनीं स्वीकारलेल्या नव्या पंथाचे
आचार ते पाळू लागले, तथापि अशा लोकांचे वंशाचार व कुळाचार
नवीन पंथाचा स्वीकार केला असतां हि कायम च रहात, व अशा प्रका-
रच्या आचारासंबंधी जीं कर्मे त्यांना करावी लागत तीं कर्मे ते लोक पूर्वापार
पद्धतीस अनुसरून ब्राह्मण उपाध्यायाकडून च करवीत. अशा प्रकारच्या महाराष्ट्र
प्रांतांतलि जातीविशिष्ट आचारांचा निर्देश नुसत्या धर्म या संज्ञेनें करणें उचित
नसल्या कारणानें त्यांचा उल्लेख महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेने चर्चा विषयक लेख
लिहिणारानें केला आहे. वंशाचार, कुळाचार, देशाचार इत्यादिकांचें महत्त्व
वेदशास्त्राचारा इतकेंच स्मृतिकार समजत असत, व राजानें अशा प्रकारच्या
आचारांस मान द्यावा असे स्मृति ग्रंथांत सांगितलेलें आहे. मनुस्मृतीच्या आठ-
व्या अध्यायाच्या ४१ व्या श्लोकांत वरील आचारांच महत्त्व दर्शविलें आहे.
ते लक्षांत ठेवण्यासारखे आहे:—

जातिजानपदान्धर्माश्च्रेणीधर्माश्चधर्मवित् ।

समीक्ष्य कुलधर्माश्च स्वधर्मं प्रतिपादयेत् ॥ ४१ ॥

अर्थ:—“आपल्या विरुद्ध नसलेले ब्राह्मणादिकांचे याजनादि जातिधर्म,
देशांतील लोकांचे देशधर्म, व वाणी, कारागिर इत्यादिकांचे कुलपरंपरागत धर्म
जाणून त्यांच्याशी विरोध न येईल अशा रीतीचे धर्म राजानें व्यवहारामध्यें
नियत करावेत.”

वरील श्लोकांत ग्रथित केलेले तत्त्व लक्षात घेतलें असतां जंगम,
कुंभार, कांबळे इत्यादि लोकांच्या जाती विशिष्ट आचारांचा धर्म या संज्ञेत
अंतर्भाव होणें हें योग्यच आहे. या जाती महाराष्ट्र प्रांतांतील असल्या कारणानें
त्यांच्या जातीविशिष्ट आचारांचा नुसत्या धर्म या संज्ञेनें उल्लेख न करितां महा-
राष्ट्रधर्म या संज्ञेनें उल्लेख करण्यात आला आहे.

कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा ज्या लेखांत आली आहे अशा
एका तिसऱ्या लेखाची अ.तां आम्ही चर्चा करितों. हा लेख कोंकण प्रांतांतील
एका ब्राह्मण घराण्याचे दप्तरांत उपलब्ध झाला, व तो लेख भारत इतिहास

संशोधक मंडळाच्या शके १८३५ सालच्या १६४ पानांवर छापण्यांत आला आहे. एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीयानें हा लेख लिहिला आहे व याच कारणामुळें या लेखाचे महत्त्व आम्हांस विशेष वाटतें. राष्ट्राच्या अग्रस्थानी असणाऱ्या पुढाऱ्यांच्या विचारांची केवढी हि प्रगति झाली असली तथापि सामान्य जनतेंत त्या विचारांचा प्रसार होऊन ते तीस मान्य झाल्याखेरीज त्यांची दृश्य फळें दृष्टीस पडणे कठिण असतें. या दृष्टीनें विचार केला असतां मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या बाबतींत महाराष्ट्रीय राजकरणी पुढाऱ्यांचें जे ध्येय होतें तेंच ध्येय सामान्य जनतेस अवगत होऊन तीस ते मान्य झालें होतें अशा प्रका- रचा जो पुरावा मिळेल तो आमच्या मतें बहुमोल होय. हा लेख चौल येथील रा. गोविंद मनोहर यांचे दप्तरांतील आहे.

“मामले मूर्तजाबाद ऊर्फ चौल सरकार तळकोंकण

दुर्कीकत

सु ॥ समान तिसैन व अल्लफ

शके १६२६ ईश्वर नाम संवत्सर

श्रीमंत राजेश्री कान्होजी आंगरे सरखेल जंजिरा कुलाबा यांहीं तळ कोंकणांत पुंडावे होऊन प्रांत वैराण पडला. महाराष्ट्रधर्म राहावा ऐसें नव्हतें त्या वेळेस फिरंगी व हबशी यांहीं प्रांतांत धर्म उच्छेद करावयास प्राप्त झाले होते. तेव्हा सरखेल साहेबाचे पुण्यप्रतापें व स्वरक्षणार्थ थोर मातबर सरदार जमा होऊन शामलाची क्षिति केली. सक्रोजी मोहिते व राणोजी गोळे व खंडोजी नाळकर व रुमाजिराव खराडे व कृष्णाजी मोड व हसनखान जमा- दार यांहीं सरखेल साहेबाचे समागमे युद्ध प्रसंग करून शामलाची क्षिति केली आणि श्रम पावून कोंकणांत धर्म राहिला, हे सरखेल साहेब यांहीं दिलांत आणून श्रीमंत महाराज छेत्रपति व बाळाजीराव पंत प्रधान यांजकडे सर्फ- राजी फार जाहाली. सरदार यांहीं राजकारणामुळें फार उपयोगी पडले. हे सरखेल यांहीं सरदार यास श्रमहार होये असें करून दिल्याचा प्रकारः—

१ सक्रोजी मोहिते सरदार यांस पालखी व एक गांव.

२ राणोजी गोळे सरदार यांस एक गांव व पालखी दिली.

३ कृष्णाजी मोड सरदार यांस तीन गांव व पालखी एक.

१ हसनराव जमादार यांस एक गांव व पालखी दिली.

येणें प्रमाणें मातबर सरदार यांहीं राज्यरक्षण केलें झणोन आपल्या बराबर वेतनें देऊन राज्यांत राखिले. सरखेल साहेब यांहीं धर्मस्थापना केली. ही कीर्त या लोकीं परलोकीं भरून उरली आहे. ”

वरील लेख राजाराम महाराजांचे निधनापूर्वी दोन वर्षे अगोदरचा आहे. राजाराम महाराज तंजावर प्रांताकडे गेल्यानंतर औरंगजेबाचे सैन्यानें महाराष्ट्रांत धुमाकूळ घालण्यास सुरवात केली. पोर्तुगीज व जंजिऱ्याचे हबशी हे प्रथमपासून च मराठ्यांचे शत्रु होते. औरंगजेबाची स्वांगी महाराष्ट्रावर होऊन स्वराज्याजी घडी विस्कळित झाल्याकारणानें या मराठ्यांच्या शत्रूना अनायासेंच फाबलें, व त्यांनीं महाराष्ट्रधर्मावर हल्ला चढवून महाराष्ट्रीय प्रजेचा धार्मिक बाबतींत परकाष्ठेचा छळ करण्यास सुरवात केली. वसईची मोहीम मराठ्यांनीं कोणत्या कारणामुळें हातीं घेतली या संबंधाचे जे लेख पूर्वी आम्ही नमूद केले आहेत त्यांपैकी एका लेखांत “ त्याणें (फिरंग्यानें) देवस्थानें व तीर्थे व महाराष्ट्रधर्म याचा लोप केला. हिंदु लोक भ्रष्टवून क्षार केलें ” अशा प्रकारचा उल्लेख आला आहे. या उल्लेखावरून ‘महाराष्ट्रधर्म रहावा असें नव्हते’ या वरील लेखांतील शब्दांचा अर्थ काय करावयाचा याची विशेष फोड करण्याची आवश्यकता आहे असें नाहीं. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुलक्षून महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा वरील लेखांत योजण्यांत आली आहे, हें उघड दिसत आहे. आतां ज्या लेखाविषयी आम्ही चर्चा केली तो लेख ज्या कोंकण प्रांतांतील आहे त्याच प्रांतांतील दुसऱ्या एका लेखाच्या चर्चेकडे आम्ही आतां वळतो. हा लेख शके १८३७ (इ. स. १८१५।१६) सालचा मानाजी आंग्रे यांनीं पोस पाटील विन लाये पाटील यांच्या चेऊल प्रांतांतील कोळ्याच्या सर पाटिलकी वतनाचे बाबतींत लिहिलेलें आज्ञापत्र आहे. या आज्ञापत्रांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख आला आहे तो येणें प्रमाणें:—

“ अर्ज केला कीं, माझे सर पाटिलकीचें वतन पूर्वापार पिढी दर पिढी वडिलोपार्जित मजकडे चारूत असतां सर पाटिलकीचें वतन सन समान तिसैनांत हारिपंत दिवाणजी यांहीं वरात केली ते समयी आमचा चुलत चुलता येस पाटील व राम पाटील यांस सांगितलें कीं, सरकारची बरात जाहाली आहे. त्याचे तडजोडिस तुम्ही हजीर व्हावें. तेव्हां वतन मजला नको म्हणोन

महाराष्ट्रधर्मांत पराकोष्ठेची शपथ स्वसाक्ष वाहिली तेव्हां सरकारचे वरातेचे रुपये पांचशें कर्जवाम काढून भरणा केला, त्यापासोन सर पाटिलकीचा अनुभव माझा मी निर्वेध घेत आलों. ” इत्यादि

(भा. इ. सं. सं. त्रैमासिक स. १९२२ जून अंक)

वरील उतान्यांत महाराष्ट्रधर्मातील पराकोष्ठेची शपथ येस पाटील यांना वाहिल्याचा उल्लेख आला आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादिक धर्म प्रतिपादन करणाऱ्या ग्रंथांत कोणत्या हि व्यवहाराबद्दल लेखो अगर तोंडी पुरावा नसेल तेव्हां त्या वादाचा निकाल वादी प्रतिवादी पैकीं कोणास तरी विशिष्ट प्रकारच्या शपथा देऊन करावा अशी वचने आहेत. (याज्ञवल्क्य स्मृति दिव्य प्रकरण पहा)

त्याचप्रमाणे याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या साक्षी प्रकरणांत साक्षीदाराची साक्ष घेण्यापूर्वी त्यास कोणत्या शपथा घ्याव्या याचा उल्लेख खालील प्रमाणे करण्यांत आलेला आहे :—

“ ब्राह्मणांस सत्याची शपथ घालावी; क्षत्रियांस वाहने व आयुर्ष यांची शपथ ध्यावयास सांगावें, गुरे, ब्रीहि, यवादि बीजे यांची शपथ वैश्यास व सर्व पातकांची शपथ शूद्रांस ध्यावयास सांगावी. ”

(मिताक्षरा टीका बापटकृत मराठी भाषांतर पान १४८, १७५ पहा)

वर दर्शविलेल्या शपथांस अनुलक्षून महाराष्ट्र धर्माचा उल्लेख करण्यांत आला आहे. आतां पावेतां ज्या लेखाविषयी आम्ही चर्चा केली ते लेख कोंकण प्रांताकडील आहेत त्यावरून इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होण्यापूर्वी महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोंकण प्रांतांतील लोकांस पूर्ण परिचित होती हे उघड होत आहे. आतां कोंकण प्रांतांतीलच आणिक एक लेखाविषयी आम्ही चर्चा करून त्यानंतर महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकांच्या मराठ्यांच्या ध्येयाविषयी कोणत्या स्वरूपाच्या कल्पना होत्या त्याची चर्चा करण्याचे आम्ही ठरविले आहे. चर्चा विषयक लेख खाली लिहिल्याप्रमाणे आहे.

म. ई. सा. ख ६ ले ५३

शक १६५२ श्रावण शुभा ५

राजश्री हरि दिक्षित मनोहर कारणे वेद शास्त्र संपन्न राजेश्री यांनी राजनिर्णामा लेहून दिल्ली एसजे:— स्वामींनी महास्थळी सोम याग केला. ते

आपण दृष्टिनें अवलोकून परम संतोष पावोन हेत पूर्वक निश्चय केला कीं, ऐसा स्वधर्म आपल्या मुलकांत व्हावा. आणि ऐस सुपात्र ब्राम्हण स्नान संध्याही षट्कमें आचरोन, महायज्ञ करितात त्यास आणव गावगन्ना वर्षासन करून देऊन धर्मवृद्धि करावी तेणे करून पातक नाशातें गावोन, सुखोत्पत्तीनें पावन होऊन, म्हणोन काया वाङ्मनसा निश्चय केला होता. तदनुसार होऊन आले. त्यावरून स्वामीस आत्म संतोषे दर गावास १ रुपया प्रमाणें धर्मादायाची वृत्ती पुत्र पौत्रादी वंशपरं-
रे करून दिधली असे.

सरदेसाई व सरदेशमुख व देशपांडिये, मोकदम शेठे महाजन व म्हात्रे व खोत पाटिल व रयत परगणा फिरंगण वसई बाहादरपूर

वरील लेखांत महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा नमूद करण्यांत आलेली नसून स्वधर्म ही संज्ञा वापरण्यांत आलेली आहे. स्वधर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा अंतर्भाव होतो याचें दिग्दर्शन लेखकांनै स्नानसंध्यादि षट्कमें, महा-
यज्ञ, सोमयाग इत्यादि बाबी नमूद करून केलें आहे. हा लेख वसईच्या मोहि-
मेच्या पूर्वीचा आहे. वसई काबीज करून स्वराज्यांत सामील होईपर्यंत वस-
ईच्या आसपासच्या जनतेची स्वधर्मावर श्रद्धा कोणत्या प्रकारची होती हें
देखून येत आहे. याच धर्मश्रद्धेचे योगानें त्या प्रांतातील लोक पोर्तुगीज
शेकांची राजकीय सत्ता नाहींशी करून स्वधर्म स्थापनेस्तव स्वराज्य स्थापना
करण्याविषयीं उद्युक्त झाले व तत्कालीन मराठा राजकारणी पुढाऱ्यांचीं मनें
वसईची मोहीम हाती घेण्याचे बाबतीत त्यांनीं वळविलीं. आतां महाराष्ट्र
देशाच्या दुसऱ्या एका प्रदेशांतील लेख आम्ही खालीं देतो. नानासाहेब पेशवे
गांचे कारकीर्दीत भगवंतराव यादव मुनशी या नांवाच्या औरंगाबाद येथील
हणान्या गृहस्थानें पेशव्यावर एक काव्य करून ते त्यास अर्पण केलें आहे.
या काव्यांत पेशव्याच्या कामगिरीबद्दल खालील उल्लेख आला आहे

पाहा आहमज देव दुर्ग दुसरे विख्यात जे दक्षणीं ।

तेथें शीघ्र शिवध्वजा उभविल्या घेऊनी एके क्षणीं ॥

होते दुष्ट उपप्लवासि करिते ते सर्व निर्दालिले ।

विष्णुने अवतार हा धरुनिया धर्मास संस्थापिलें ॥

(इतिहासमंजरी पान २२१)

वरील श्लोकांत विष्णूनें अवतार धारण करून जशी धर्मसंस्थापना
की तशीच पेशव्यांनीं केली असे कवीनें वर्णन केलें आहे. पेशवे

वराण्यांतील निरनिराळ्या पुरुषांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी पूर्वी जो आम्ही पुरावा नमूद केला आहे व त्यासंबंधी जी चर्चा केली आहे ती लक्षांत घेतली असतां वरील वर्णनांत यत्किंचित हि अतिशयोक्ति असल्याचें कोणी हि विधान करूं शकणार नाही. आतां महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाविषयी कोणत्या प्रकारच्या कल्पना होत्या याचे चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. कर्नाटक प्रांतांतील व्यंकटाध्वरी या नांवाच्या पांडिताने विश्वगुणादर्श चंपू या नांवाचा एक ग्रंथ सुमारे २५० वर्षापूर्वी रचला, त्या ग्रंथांत महाराष्ट्रीय समाज्याचें चें चित्र त्याने काढलें आहे तें लक्षांत ठेवण्यासारखें आहे:—

कृशानुः—अस्त्वेवमथाप्यत्रत्यानां आद्येतरवर्णानां

पुनरतिदुःसहं चेष्टितं पश्य ।

**देष्टेदेशे लंपटाः पर्यटन्तो भंजंभंजं ब्राह्मणादीनशेषान् हारं
हारं हन्त सर्वस्वमेषां पापा एते स्वोदरं पूरयान्ति ॥**

विश्वावसुः—सत्यमेवं तथापि एतेषां चेष्टितं सहनीयम् । तथाहि ।

मायांचुचुतया भयावहगतिः प्रत्यर्थिपृथ्वीभुजाम् ।

महाराष्ट्रभटच्छटा रणपटुर्नोपर्यटस्त्वेव चेत् ।

देवब्राह्मणवर्गनिग्रहकृतो देशांस्तुरुष्का इमे ।

निष्प्रात्यूह मनोरथा वितनुयुर्निर्देवभूमीसुरान् ।

देवक्षोणिसुरहितकृते दारितम्लेच्छरङ्क्तेः ।

मद्यां सद्यं कथमपि महाराष्ट्रयूथस्य चेष्टा ।

व्याधिग्यूहप्रतिहतिकृतां व्यक्तमुग्रपौधानाम् ।

कायारोग्य प्रणयिहृदयैः काटवं मर्षणीयम् ।

अर्थः कृशानुः— या प्रमाणें तू वर सांगितलेलें हें असो. पण येथील (महाराष्ट्रांतील) ब्राह्मणेतर जे क्षत्रियादि त्यांचें अत्यंत असह्य असें जें वर्तन होत आहे तिकडे तरी तू लक्ष्य दे. हे एतद्देशीय क्षत्रिय (मराठे) सर्व देशभर भटकतात, सर्व ब्राह्मणांना लळून मारून त्यांचें सर्वस्व हरण करितात असे हे पापी व पर द्रव्यापहारी आहेत.

विश्वावसुः— तूं म्हणतोस ही गोष्ट खरी आहे तथापि हें हि यांचें दुष्ट वर्तन क्षम्यच आहे. कारण असें पहा की, शत्रुपक्षीय राजांना गनिमी काव्यानें भय उत्पन्न करित युद्ध कुशल असे हे महाराष्ट्रीय वीरांचे समूह देशामध्ये सर्वत्र संचार न करतील तर हे तुर्क लोक देवब्राह्मणांचा नाश करण्यास टपलेले

निर्विघ्नपणें देवब्राह्मणांचा विनाश करतील. देवब्राह्मणांचें हित व्हावें या सठींच ज्यांनीं म्लेंच्छांचा निःपात केला आहे. अशा या महाराष्ट्रीय वीर समूहांच्या देशामध्ये सर्वत्र चाललेल्या बालिश चेष्टा लोकांनीं सहन केल्या पाहिजेत. रोगांचा समूळ नाश करणाऱ्या जालीम औषधाचा कडुपणा शरीरारोग्याची अपेक्षा बाळगणाऱ्या लोकांनीं सोसावयास नको काय ?

(इतिहास मंजरी पा. ११०)

वर जे श्लोक दिले आहेत त्यांच्या पूर्वीच्या श्लोकांत महाराष्ट्रीय ब्राह्मण वैदिकधर्म, वेदाध्यायन या विषयी उदासीन असून फारशी, उर्दू वगैरे यावनी भाषा शिकतात, यवनांची सेवा करितात, खोटे जमाखर्च लिहितात, थोड्या विद्येवर पांडित्याचा आव दाखवितात, त्याच प्रमाणें मराठे निरनिराळ्या प्रांतावर स्वाऱ्या करून लूट करितात अशा प्रकारचे दोष महाराष्ट्रियांचे ठिकाणीं असल्याचें वरील काव्यांत नमूद करण्यांत आले आहे. तथापि मराठ्यांनीं पराक्रम गाजाविला नसता तर ब्राह्मण व हिंदुधर्म यांचा भरतखंडांत उच्छेद झाला असता या कारितां त्यांच्या दोषांकडे दुर्लक्ष करावें असें मत ग्रंथकर्त्यानें दिलें आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाचे बाबतींत इंग्रज व महाराष्ट्रियेतर इतिहासकार मराठ्यांवर लुटीचा जो आरोप करितात तोच आरोप वरील लेखकानें केला आहे. परंतु देवब्राह्मणांचा नाश करण्यास टपलेल्या टुकीचा उच्छेद करून त्यांचें हित व्हावें या हेतूस्तव मराठे वरील गोष्टी करीत असल्याकारणानें वरील दोषांकडे दुर्लक्ष करणें योग्य आहे असा व्यंकटाध्वरीनें आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. कर्नाटक प्रांतांतील तत्कालीन सामान्य प्रतीच्या माणसाची मराठ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची कल्पना वरील उताऱ्यावरून स्पष्ट होत आहे. आतां भरत खंडाच्या उत्तरेकडील प्रांतांतील जनतेचें मत मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीं कोणत्या प्रकारचें होतें याची कल्पना येण्याकरितां जयपूरचे राजे व तेथील मराठ्यांचे वकील यांचे मध्यें झालेल्या संभाषणाचा सारांश ज्यांत दिला आहे अशा एका पत्रांतलि महत्त्वाचा भाग आम्ही येथें देतो.

“ तुमचे आज महाराज जयासिंगजी यांनीं भगीरथ प्रयत्न करून श्रीमंत कै. बाजीरावसाहेब यांसी आणोन म्लेंच्छांचें उत्थापन केलें आणि हिंदुस्थान पुन्हा स्थापून देवयात्रा इत्यादिक यथास्थित घडूं लागल्या, हिंदुमात्रास

लौकिक होऊन आपआपले स्थळीं स्वस्थ कालक्षेप करित असतां प्रस्तुत **भुल्लूक** **आमहास** प्रवर्तोन अविवेक विचारिता हे एकरूप कल्याणकारी नाहीं. **इहल्लोकीं** परलोकीं या गोष्टी निंदक आहेत. येणें प्रमाणें बहुतां पर समजावितां सर्व गोष्टी ध्यानास आल्या. भ्लेंच्छाविर्सी तो त्रासच घेऊन वकिलांस साम-दानीं उत्तर देऊन दुसरे सोबत्यास सांगितलें कीं, भ्लेंच्छांस तो साफ आणा-वयाचा नाहीं त्यांनीं आग्रह विशेष केला, परंतु येथून निरवाल्स त्याजविर्सी ज्वाबच होत गेले कीं, ज्या गोष्टी वडिलांनीं बहुत विचारून केल्या आहेत त्या आम्ही मोडून नव्या कराव्या हैं उत्तम नाहीं. यास्तव भ्लेंच्छाविरहित आपण आपली शाबूती बाधून आपलाले स्थळीं स्वस्थ असावे. दक्षिणी चालून आल्यास पाहून घेऊं. जमीदार आहों काही चिता नाहीं वगैरे उत्तर दिव्हे. ”

थोरल्या बाजीराव पेशव्यांचे कारकीर्दीत मराठ्यांचे सत्तेचा उत्तरेकडील प्रांतांत प्रसार कोणत्या हेतूस्तव करण्यांत आला या विषयी त्या प्रांतांतील जनतेच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या हैं वरील उताऱ्यावरून दिसून येत आहे.

शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी पासून तों घेऊन मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजांत उदयास आलेल्या हरिकथा निरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हे व्यक्त करणारें त्या पुढाऱ्यांचें उद्गार मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथात व मराठी पद्यरूपी वाङ्मयांत ठिकठिकाणीं आढळलेलें आम्ही नमूद करून त्या विषयी थोडी बहुत चर्चा केली आहे व त्यावरून आमच्या मता प्रमाणें जो सिद्धांत निघतो त्याचे हि दिग्दर्शन केलें आहे. वरील काळांत महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रीयेतर सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीच्या कल्पना कोणत्या प्रकारच्या होत्या हैं दर्शविणारा पुरावा आम्ही नमूद केला असून त्यावरून निघणाऱ्या सिद्धांताचे दिग्दर्शन केलें आहे. या सर्व पुराव्यांवरून व चर्चे वरून महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ वरील काळांत कोणता करित व या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होत असल्याचें महाराष्ट्रीय लोक समजत याविषयी कोणत्याहि प्रकारची शंका राहात नाहीं. मराठी व संस्कृत भाषेत धर्म ही संज्ञा निरनिराळे अर्थ व्यक्त करण्याकरितां योजण्यांत येते व यामुळें या संज्ञेच्या अर्थाची ओढाताण अर्थ करणाऱ्या व्यक्तीच्या मनः प्रवृत्तीस अनुसरून करण्यांत येत

असे, असे या ग्रंथाचे आरंभी आम्ही महाराष्ट्रीय विद्वानांची जीं मते नमूद केली आहेत ती व या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती संबंधी आम्ही नमूद केलेला पुरावा समवेत वाचन्याने वाचकांचे निदर्शनास आल्याखेरीज राहणार नाही. धर्म हा शब्द खाली दर्शविलेले निरनिराळे अर्थ व्यक्त करण्याकरितां मराठी व संस्कृत भाषेत योजण्यात येतो:—

धर्म= १ उपजतगुण, स्वाभाविकगुण, स्वभावधर्म

२ सृष्टिक्रम

३ पापपुण्य, कर्म

४ धर्माधिष्ठित देवता

५ दानधर्म

६ मोक्षप्राप्तीचा मार्ग

७ नियम, कायदे

८ पूर्वापार चालत आलेले कायदे, चालीरीति.

(स्वाध्याय मासिक वर्ष पहिले अंक ७।८ मध्ये रा० दाते यांचा “ ऋग्वेदांत धर्म ” हा लेख पहा)

वर दर्शविलेले निरनिराळे अर्थ व्यक्त करण्याकरितां धर्म या संज्ञेची योजना मराठी भाषेत करण्यांत येते. विशिष्ट स्थलीं धर्म या शब्दाचा अर्थ काय कगवयाचा हें तो शब्द ज्या विषयाचे चर्चेत आला असेल त्याचे स्वरूप व पूर्वानुसंधान यावरून ठरवावयाचे असते पूर्वी नमूद केलेल्या पुराव्याचे बारकाईने निरीक्षण केल असतां महाराष्ट्रधर्म हा संज्ञा वर दिलेल्या अर्थांपैकी नियम, कायदे, पूर्वापार चालत आलेले कायदे अथवा चालीरीति हा अर्थ व्यक्त करण्याकरितां योजण्यांत आली आहे असे सामान्यपणे विधान करण्यास हरकत नाही. तथापि या सामान्य अर्थापलीकडील अर्थ व्यक्त करण्याकरितां या शब्दाची योजना करण्यांत आली आहे असे त्याच पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. वेद म्हणजे श्रुति आणि मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति-ग्रंथ यांत कथन केलेल्या विधीनिषेधरूपी आज्ञा व महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे परंपरागत चालत आलेले देशाचार, वंशाचार व कुलाचार या विशिष्ट बाबींचा अर्थ व्यक्त करण्याकरितां महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा योजण्यांत आली आहे, असे मागील पुराव्याचा विचार केला असतां कोणाचेहि मत झाल्याखेरीज राहणार नाही. अशा

प्रकारच्या महाराष्ट्रधर्माची स्थापना करणें हें महाराष्ट्रीय समजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचें स्वराज्य स्थापना करण्यांत ध्येय असल्याचें आम्हीं मागें नमूद केलेल्या पुराव्यांवरून प्रतिपादिलेलें आहे. स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी त्यांना प्रिय असलेल्या वरील ध्येयांत अंतर्भूत होणाऱ्या कोणकोणत्या बाबी मूर्तरूपांत अस्तित्वांत आणण्याचे प्रयत्न केले हा महत्वाचा प्रश्न आहे. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर त्यांना प्रिय असलेल्या ध्येयांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबीस मूर्तरूप देण्याचा प्रयत्न केला अशा विषयीचा पुरावा उपलब्ध झाल्यास या पुढाऱ्यांच्या नुसत्या उद्गारांवरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी आम्ही जी अनुमानें काढली आहेत ती बरोबर असल्याचें सिद्ध होणार आहे. या स्वरूपाचा अर्थांत महत्वाचा व आम्ही काढिलेल्या अनुमानास बळकटी आणणारा पुरावा बराच उपलब्ध झाला आहे, त्याच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो.

महाराष्ट्रधर्म स्थापना हेंच मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व विस्ताराचे ध्येय होते हें सिद्ध करणाऱ्या मराठ्यांच्या राजकीय धोरणांताल व राज्यपद्धतीतील कित्येक बाबीः—

मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व त्यांच्या प्रसाराचें ध्येय महाराष्ट्रधर्म-स्थापना हेंच होतें, हें सिद्ध करणारा प्रत्यक्ष व अनुमानिक पुरावा मागील भागांत आम्ही नमूद केला आहे. या पुराव्यावरून महाराष्ट्रधर्म स्थापना हेंच मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व प्रसाराचें ध्येय होतें याबद्दल तिळमात्र शंका घेण्यास कांहीं वाव शिल्लक राहिली आहे असें कोणत्याहि विचारी माणसास वाटणे शक्य नाही तथापि हा पुरावा पुढे येऊनहि कित्येकांकडून अशी एक शंका येण्याचा संभव आहे कीं, मागील भागांत दाखल केलेल्या पुराव्यावरून वरील बाब सिद्ध झाल्याचे दिसलें तरी मराठी राज्यांत श्रुतिस्मृतिप्रणीत वर्णाश्रम धर्माच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांस अनुसरून महाराष्ट्रीय समाजांतील राजापासून रंकापावेतो यच्यावत् सर्व लोकांना आचरण करणें भाग पडे असे सिद्ध करणारा पुरावा पुढें आल्याखेरीज बराल सिद्धांत स्थापित झाला आहे असें मानणें योग्य होणार नाही असल्या प्रकारच्या शंकेचें निराकरण पुराव्यानेच करणें जरूर असून हा पुरावा या भागांत सादर करून त्या विषयीची चर्चा करण्याचें आम्ही ठरविले आहे. शिवाजी महाराजांच्या खुद्द हयातीत व

त्यांचे पश्चात् मराठी साम्राज्य लयास जाई तोपर्यंत मराठ्यांच्या राजकीय धोरणांत व त्यांच्या राज्यपद्धतींत अंतर्भूत होणाऱ्या, अशा कित्येक बाबी आहेत की, ज्या बाबींवरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माची स्थापना हेंच मराठ्यांच्या राजकीय सत्तेच्या स्थापनेचें व तिच्या प्रसाराचें ध्येय होत असे सिद्ध होणार आहे. अशा प्रकारच्या बाबींचे स्थूलदृष्ट्या दोन भाग पडतात. एका भागांत मराठ्यांच्या राजसत्तेच्या व राज्यव्यवस्थेच्या सर्व साधारण धोरणासंबंधींच्या काहीं बाबींचा समावेश होतो; दुसऱ्या भागात मराठ्यांची राज्यसत्ता अस्तित्वात असतां त्या सत्तेखाली नांदणाऱ्या प्रजामध्ये श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि धर्मास अनुसरून प्रत्येक व्यक्तीस आचरण करणे भाग पडे हें दर्शविणाऱ्या बाबींचा समावेश होतो. आतां पहिल्या भागांत पडणाऱ्या कित्येक बाबींसंबंधी पुरावा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनग्रंथांतील सादर करून त्यासंबंधी आम्ही चर्चा करितो.

प्रथमतः श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माने ज्या चातुर्वर्ण्य समाजाचें नियमन केलें जातें त्या समाजातील मानवी प्राण्यांचे रक्षण करण्याचा धर्म क्षत्रियवर्णी राजाचा आहे ही महत्त्वाची बाब लक्षांत ठेविली पाहिजे. या बाबीस अनुलक्षून स्वराज्यस्थापक छत्रपति शिवाजी महाराज याचे ठायी श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मान्वये राजाचे ठिकाणी जे गुण अस्तित्वांत असणे आवश्यक आहेत, ते त्यांचे अंगी कितपत वसत होते, याविषयीची चर्चा करणे जरूर आहे. याज्ञवल्क्यस्मृतीवरील मिताक्षरा टिकेत राजधर्म प्रकरणात राजाचीं लक्षणे खालील श्लोकांत दर्शविलेली आहेत.

॥ महान्माहकः स्थूलक्षः कृतज्ञो वृद्धसेवकः ॥

॥ विनीतः सत्वसंपन्नः कुलीनः सत्पवाकगुचिः ॥ ३०० ॥

॥ अदीर्घसूत्रः स्मृतिमानक्षुद्रोऽपरुषस्तथा ॥

॥ धार्मिकोऽव्यसनोश्चैव प्राज्ञः शूरोरहस्यवित ॥ ३१० ॥

॥ स्वरन्धगोतान्वीक्षिकायां दंडनीत्यां तथैव च ॥

॥ विनितस्त्वथवार्तायां त्रय्यां चैव नगाधिपाः ॥ ३११ ॥

अर्थ— उत्साह ह्मणजे धर्मादि पुरुषार्थास सिद्धि करणाऱ्या कर्माचा आरंभ करण्याचा निश्चय. ज्यास मोठा निश्चय आहे त्यास महोत्साह म्हणतात. राजाने महोत्साह असावें. पुष्कळ द्रव्य देण्याकडे त्याचें लक्ष्य असावें. दुसऱ्याने बेलला उपकार व अपकार विसरूं नये. तप, ज्ञान इत्यादिकांच्या योगाने जे वृद्ध असतील, त्यांची त्याने सेवा करावी, आणि विनय-

संपन्न व सत्त्वसंपन्न असावे. संपन्न स्थितीत हर्ष, व विपन्न स्थितीत विषाद न मानणारा पुरुष सत्त्व संपन्न असतो. त्याच प्रमाणे माता व पिता या दोन्ही पक्षी कुलीन, सत्य भाषण करणारा, बाह्य व अभ्यंतर शौचयुक्त, अवश्य कर्तव्य कर्माच्या आरंभास व आरंभलेल्या कर्माच्या समाप्तीस जो उशीर लावीत नाही, समजलेल्या गोष्टीस न विसरणारा, अमदुणाचा द्वेष करणारा, परदोषाचे कीर्तन न करणारा म्हणजे दुसऱ्याचे दोष कोणास न सांगणारा; वर्णाश्रम धर्मयुक्त, व्यसनरहीत, गंभीर अर्थ जाणण्यास समर्थ, शूर (निर्भय), गुप्त अर्थ गुप्त कसा ठेवावा, हे जाणणारा; आपल्या प्रभु—अमात्यादि सात अंगात काहीं न्यूनता असल्यास ती प्रकट न होऊं देणारा आणि आत्मविद्या, अर्थशास्त्र, कृषि, वाणिज्य, पशुपालन, इत्यादि वार्ता व व्याकरणादि अंगे, स्मृत्या पुराणे, मीमांसा इत्यादिकांसह वेदविद्या यांत प्रवीण, असा राजा असावा महोत्सहादि गुण ज्याच्यामध्ये असतील त्या क्षत्रियासच राज्याभिषेक करणे युक्त होय.

वरील लक्षणांच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचा जर विचार केला तर एक दोन बाबी खेरीज वरील गुणांपैकी पुष्कळच गुण त्याचे आंगीं उत्कटत्वानी वसत हात, असे कोणासहि पटल्यावाचून राहणार नाही. शिवाजी महाराजांनी वेद, वेदांगे, स्मृत्या, पुराणे इत्यादिकांचा विद्यार्थी या नात्याने अभ्यास केलेला नव्हता ही गोष्ट कबूल करणे भाग आहे. परंतु वरील विषयांचे महत्त्व लक्षात येण्यास त्या विषयांची जरूर ती माहिती श्रवणभक्तीच्या द्वारे त्यास झालेली होती, यांत बरीक तिळमात्र सशय नाही. या एका बाबी खेरीज दुसरा कोणताहि गुण घ्या तो त्याच्या आंगीं उत्कटत्वाने वसत असल्याचे त्याच्या चरित्रावरून सिद्ध करून देता येईल. राजाच्या ठिकाणी महोत्साह असावा असे जे वरील श्लोकांत म्हटले आहे त्या महोत्सहाचा शिवाजी महाराज म्हणजे मूर्तिमत् पुतळाच हाता. आपल्या वयाच्या अकराव्या वर्षापासून तो थेट या इहलोकीची यात्रा पुरी होईपर्यंत स्वराज्यस्थापनेसारख्या महत्कार्याप्रीत्यर्थ ज्या असख्य उलाढाली कराव्या लागल्या त्या करण्यांत शिवाजी महाराज रात्रंदिवस गर्क असत. विश्रांति हा पदार्थ त्यांच्या सर्व आयुष्यांत त्यास कधी माहितच पडला नाही असे म्हटले तरी अतिशयोक्ति होणार नाही. बाजी घोरपड्याशी व बादशाही कैदेतून सुटून स्वदेशी परत येते समर्थ ज्या मथुरेच्या ब्राह्मणाचे हवाली संभाजी महाराजास त्यांनीं केलें होते त्या ब्राह्मणाशी त्यांनीं जें वर्तन केलें होतें त्यावरून अपकार व उपकाराची

विस्मृति शिवाजी महाराजांस कधी पडत नसे असे दिसून येते. समर्थ रामदास-स्वामी, तुकारामबोवा, चिंचवडचे मोरयादेव इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांची द्रव्यद्वारे त्यानीं केलेली सेवा व शहाजी महाराजांनीं त्यांची खानगी पुण्याचे शाहागिरीकडे केली ते वेळीं त्यांचे बरोबर पाठविलेल्या दादोजी कोंडदेवादि वृद्ध मुत्सद्दी यांचे विषयी त्यांचे ठिकाणीं असलेली आदरबुद्धि यावरून वृद्धाची सेवा करण्याचा गुण त्यांचे ठायीं वसत असल्याचे सिद्ध होत आहे. अफजलखान, पाहिस्तेखान, मिर्झा राजा जयसिंग इत्यादि सरदारानीं शिवाजी महाराजावर केलेल्या, स्वाऱ्यांचें प्रसंगीं त्यांचेवर आलेल्या महत्संकटांतून स्वतःची मुटका करून घेण्याचे बाबतीत त्यानीं ज्या याजना केल्या, व त्या करण्यात जी मनोवृत्ति दाखविली त्यावरून संपन्न स्थितीत हर्ष व विपन्न स्थितीत विपाद न मानणे हा गुण शिवाजी महाराजांच्या ठायीं होता याबद्दल कोणासहि शंका घेण्याचे कारण नाही. कल्याणच्या सुभेदाराच्या मुलीसंबंधी शिवाजी महाराजांनीं केलेल्या वर्तनावरून त्यांची सच्चसपन्नता उत्तम प्रकारें निदर्शनास येते. या व असल्याच प्रकारच्या शिवाजी महाराजांच्या चरित्रातील दुसऱ्या कित्येक बाबींवरून स्मृत्यादि ग्रंथांत क्षत्रियवर्णी राजाचे ठायीं जे गुण अवश्य असावयास पाहिजेत असे सांगितले आहे त त्याच्या ठिकाणीं असल्याचें दिसून येते. या सर्व गुणाहून वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून आचरण करण्याची वृत्ति हा जो क्षत्रियधर्मी राजाच्या ठिकाणीं अवश्य मानिलेला गुण तोहि त्यांच्या प्रांगीं पूर्ण असल्याचें त्यांच्या चरित्रावरून सिद्ध होणार आहे.

शिवाजी महाराजांनीं ज्या पद्धतीनें व ज्या साधनांनीं स्वराज्यस्थापना केली व त्यांचे पश्चात् त्यांनीं स्थापन केलेल्या मराठी राज्याचा प्रसार महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनीं ज्या पद्धतीने व साधनांनीं केला ती पद्धत व साधनें महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून कितपत आहेत, याची चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें शहानिशा करणें महत्त्वाचें आहे याप्रबंधाचे सुरवातीस मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीच्या स्वदेशी व परदेशी इतिहासकारांच्या कल्पना आम्ही नमूद केल्या आहेत. त्यांपैकीं विन्सेटस्मिथची मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची कल्पना शिक-स्तीची प्रतिकूल स्वरूपाची आहे. प्रथमपासून शेवटपर्यंत मराठ्यांनीं लूट केली व मराठ्यांचें राज्य म्हणजे धेदेवाईक चोराचें राज्य असा अभिप्राय मराठ्या-विषयीं स्मिथने व्यक्त केला आहे. स्वराज्यस्थापनेच्या सुरवातीस मोगली अगर

मुसलमानी सत्तेखालील शहरे व मुख्य शिवाजी महाराज लुटीत असत, व त्यांचे पश्चात् शत्रूप्रदेशावर मराठे सालोसाल स्वान्या करून जी लूट करीत त्यास अनुलक्षून व्हिन्सेटस्मिथने वरील टीका केली आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्याची निर्मिती कोणत्या परिस्थितीत झाली व त्या राज्याचा विस्तार त्यांना कोणत्या परिस्थितीत करावा लागला, या बाबी यत्किंचितहि विचारांत न घेतां शत्रुप्रदेशावर स्वान्याच्या प्रसंगी मराठे लूट करीत एवढीच फक्त एक गोष्ट लक्षांत घेऊन निःपक्षपाती व सत्यनिष्ठ इतिहासकारास न शोभणारा वरील अभिप्राय व्हिन्सेटस्मिथने दिलेला आहे. मन्वादि स्मृतिकार आणि शुक्रादि नितिग्रंथकार यांची या विषयासंबंधाची वचने लक्षांत घेतां मराठ्यांनीं केलेली लूट योग्य प्रकारची आहे असे आम्हीं यापुढें जें विवेचन करणार आहों त्यावरून वाचकांच्या लक्षांत आल्याखेरीज राहणार नाही. महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता स्थापन होण्यापूर्वी या देशातील राजकीय सत्ता देवगिरीच्या यादव राजघराण्याकडे होती. परकीय मुसलमानांनीं स्वबळावर ती सत्ता यादवांच्या हातांतून हिसकावून घेऊन महाराष्ट्रीय समाजाच्या पायांत पारतंत्र्याच्या शृंखळा अडकविल्या. महाराष्ट्र देशाचे पूर्वीचें मालक जें क्षत्रियवर्णी यादव राजघराणे त्या घराण्याचें शिवाजी महाराज हे प्रत्यक्ष वंशज नव्हते ही गोष्ट खरी आहे. तथापि त्या घराण्याचे ते अप्रत्यक्ष रीतीने वंशज होते ही गोष्ट निर्विवाद आहे. शिवाजी महाराजांच्या मातुश्री जिजाबाईसाहेब या देवगिरीच्या यादव राजघराण्याच्या प्रत्यक्ष वंशजांपैकी जे लखजी जाधवराव त्यांची कन्या होत्या. या शिवाय महाराष्ट्र देशांतील चातुर्वर्णिय समाजाचें स्मृत्यादि ग्रंथांतील वचनान्वये रक्षण व पालन करण्याचा धर्म ज्या क्षत्रियवर्णांतील लोकांचा आहे त्या वर्णांपैकी शिवाजी महाराज हे एक होते. क्षत्रिय या नात्याने स्मृतिप्रणीत धर्मान्वये महाराष्ट्रांतील लोकावर राज्य करून त्यांचे रक्षण करण्याचा धर्म शिवाजी महाराजांचा होता. मुसलमानांनी महाराष्ट्रांत आपली राजसत्ता स्थापन करून महाराष्ट्रीय क्षत्रियवर्णी लोकांचा प्रजापालनाचा धर्म त्यांचेपासून हिरावून घेतला होता. हा मुसलमानांच्या हातांत गेलेला धर्म परत आपल्या हातांत घेऊन त्या धर्मान्वये आचरण करण्याची महत्वाकांक्षा शिवाजी महाराजांचे ठायीं उद्भूत होऊन तिजला मूर्तस्वरूप देण्याचा प्रयत्न त्यांनीं केला. स्वराज्यस्थापनेस शिवाजीमहाराजांनीं ज्या वेळीं प्रारंभ केला त्यावेळीं एवढे प्रचंड कार्य कोणत्या साधनांनीं व मार्गांनीं साध्य करावयाचें हा प्रश्न त्यांचेपुढे येऊन

उभा राहिला. स्वराज्यस्थापनेचें कार्य अवाढव्य खर्चाचें आहे, हें सांगावयास पाहिजे असें नाही. शस्त्रास्त्रें, घोडे व लढाईच्या उपयोगी लागणारें इतर सामान खरेदी करण्यास अपरंपार संपत्ति लागते, त्याचप्रमाणें डोंगरी किल्ले बांधणें व शूर आणि लढवय्ये लोक सैन्यांत चाकरीस ठेवावयाचे ह्मणजे अपरंपार पैसा लागतो; हा पैसा कोठून आणावयाचा हा त्या काळीं शिवाजी महाराजापुढें मोठा प्रश्न होता. हा प्रश्न त्यांनी कशा रीतीनें सोडविला हें तत्कालीन लेखावरून दिसून येतें. आदिलशाही राज्याचे अमलाखाली जमिनीवरील राजभाग वसूल करणाऱ्या नौकर लोकांस फितवून गावचा वसूल विजापुरी न पाठवितां तो आपण ध्यावयाचा हा पैसे उत्पन्न करण्याचा एक मार्ग शिवाजी महाराजांनीं त्या काळीं योजिला होता. आदिलशाही अधिकारी वरीलप्रमाणें फितूर होऊन शिवाजीमहाराजांस सामील न झाल्यास खजीना विजापुरी रवाना होत असतां वाटेंत छापा घालून तो लुटावयाचा हा दुसरा मार्ग शिवाजी महाराजांनीं पैसा उभारण्याकरितां अवलंबिला होता. स्वराज्य स्थापने माठी लागणारा पैसा उभारण्याचा शिवाजीमहाराजांचा तिसरा मार्ग म्हटला म्हणजे आदिलशाही राज्यांत मोठमोठ्या व्यापारी पेठा ज्या ज्या शहरां होत्या त्या लुटून त्या पेठांत संचित करण्यांत आलेली संपत्ति मिळवावयाची हा होय. या तीन मार्गांनीं शिवाजीमहाराजांनीं द्रव्य संपादन करून स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यास प्रारंभ केला. शिवाजी महाराज ज्या काळीं जन्मास आले त्या काळच्या परिस्थितींत त्यांनीं ज्या मार्गांनीं व पद्धतीनें स्वराज्य स्थापनेसाठीं संपत्ति मिळविची त्या मार्गांखेरीज व पद्धतींखेरीज दुसरा कोणताहि मार्ग स्वीकारणें शिवाजी महाराजास शक्य नव्हतें. व्हिन्सेंटस्मिथ सारख्या पूर्वग्रहानें दूषित झालेल्या इतिहासकारांच्या लक्षांत शिवकालीन परिस्थिति येऊं नये ही मोठी आश्चर्याची गोष्ट आहे. ज्या गोष्टी सामान्य बुद्धीच्या माणसास पटतात व योग्य वाटतात त्या गोष्टीस एखाद्या शास्त्राचा पाठिंबा असल्याशिवाय सर्व मान्यतेचा शिक्का तिजला प्राप्त होत नाही असें आपल्या नेहमीं निदर्शनास येते. या दृष्टीनें स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यासाठीं शिवाजी महाराजांनीं ज्या वरील तीन मार्गांचें अवलंबन केलें ते मार्ग आपल्याकडील स्मृति व नीतिशास्त्रादि ग्रंथ यांस कितपत मान्य आहेत याची चर्चा करणें जरूर आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतेग्रंथांत त्याच प्रमाणें महाभारतादि इतिहासग्रंथ व कौटिल्यशुक्रादि राजनीतिग्रंथांत

स्वराज्य स्थापनेच्छू व्यक्तीस त्याने त्याच्या कार्याच्या सिद्धीस्तव कोणते मार्ग अवलंबिणें विहित आहे हें दर्शविलें आहे. शुक्रनीतीतील पहिल्या अध्यायाच्या ३८३ ते ३८५ या श्लोकांत “ कठीण काळीं राजानें डोंगरी किल्याचा आश्रय करून चोऱ्या मारामान्या करून आपलें राज्य परत मिळवावें. त्याचप्रमाणें, राजाने चोराप्रमाणें शत्रुप्रदेशांतील सर्व संपत्ति लुटवावी ” असें नमूद केलें आहे. द्रव्य मिळविण्याचा वरील श्लोकांत वर्णन केलेला मार्ग राजनीतिदृष्ट्या फार पुरातनकाळापासून योग्य समजला असून स्मृति व नीतिवचनास अनुसरून शिवाजीमहाराजांनीं स्वराज्यस्थापनेस्तव द्रव्य संपादन केलें हें स्पष्टपणें सिद्ध होत आहे. महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या १३२ व्या अध्यायांत आपत्काळीं राजाने कोणत्या प्रकारचे वर्तन करावें याविषयी पुढील उल्लेख आला आहे. “ ज्यावेळी आपद्धर्माचाच अवलंब करणे अवश्य असेल त्यावेळीं स्वराष्ट्र व परराष्ट्र यामधून द्रव्य संपादन करून राजानें चरितार्थ चालवावा. या सामान्य शास्त्राचे त्याने अवलंबन करावे. त्यांतूनहि जे बुद्धिमान् असेल त्या राजानें राष्ट्रांमध्ये जे श्रीमान् असूनहि कुपण व दंड करण्यास योग्य असतील त्यांकडून द्रव्य ग्रहण करावे या शास्त्राचेच अवलंब करावे. ”

महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या १४० अध्यायांत कणिकोपदेश हाणून जें प्रकरण आहे त्यांतील खालील वचनें फार महत्त्वाची आहेत.

“ साम्य असो वा भयंकर असो, हवे तें कर्म करून आपला दोन दर्शतून उद्धार करावा व सामर्थ्य आल्यानंतर धर्म करावा. शत्रूचे जे शत्रु असतील त्या सर्वाशीं सहवास ठेवावा आणि शत्रूनी आपल्यावर ज्या गुप्त हेरांची योजना केली असेल त्यांजविषयी माहिती मिळवावी; आपले हेर मात्र आरल्या शत्रूच्या पक्षास ओळखू येणार नाहीत असे कगावे. ”

शिवाजीमहाराजांनीं स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यास सुरवात केल्यापासून तो त्यांचा राज्याभिषेक होई तो पयत सुरत, वारशिलेर, कारंजें, सुलतानपूर वगैरे अनेक शहरे व पेडा एकेकदा दोनदोनदा लुटून त्या ठिकाणाहून अपार संपत्ति त्यांनीं नेली. या लुटीबद्दल विदेशी इतिहासकार शिवाजी महाराजांना जो दोष देतात तो वरील वचनाच्या दृष्टीनें किती अस्थानी व चुकीचा आहे हें सहज दिसून येण्यासारखे आहे. शिवाजी महाराजांनीं लूट करून मिळविलेल्या अपार संपत्तीचा विनियोग त्यांनीं कोणत्या तऱ्हेनें केला या बाबीचाहि

त्यांना केलेली लूट नीति व धर्मशास्त्राच्या दृष्टीने कितपत योग्य आहे हे ठरवितांना विचार करणे जरूर आहे. मन्वादि स्मृतींत राजानें राहाण्याकरितां कोणता देश पसंत करावा या संबंधाची खालील वचनें प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें महत्त्वाची आहेत. (मनुस्मृति अध्याय ७ श्लोक ६९।७१)

जाङ्गलस्य संपन्नमार्थप्राय मनाविलम् ॥

रम्यमानतन्नामन्तं स्वाजीव्यं देशमावसेत् ॥ ६९ ॥

धनदुर्गं महीदुर्गमब्दुर्गं वार्क्षमेव वा ॥

नृदुर्गं गिरिदुर्गंवा समाश्रित्य वसेत्पुरम् ॥ ७० ॥

सर्वेणतु प्रयत्नेन गिरिदुर्गं समाश्रयेत् ॥

एषां हि बाहुगुण्येन गिरिदुर्गं विशिष्यते ॥ ७१ ॥

अर्थ— जांगलधान्याने संपन्न; अनेक धार्मिक जनांनीयुक्त, रोग, उपसर्ग इत्यादिकांनीं अव्याकुळ, रम्य, ज्याच्या आसपास अरण्यांतील लोक नम्र आहेत, व जेथे कृषि, वाणिज्य इत्यादि जीवनोपाय सुलभ आहेत अशा देशांत रहावे. धनदुर्ग, महीदुर्ग, अब्दुर्ग, वाक्दुर्ग, नृदुर्ग व गिरिदुर्ग या दुर्गांतील कोणत्या तरी एका दुर्गाचा आश्रय करून नगर रचावे. या सर्व दुर्गांत अनेक गुणांनी युक्त असलेला गिरिदुर्ग प्रशस्त आहे.

या प्रमाणे मनुस्मृतीमध्ये राजानें राहाण्या करितां बांधावयाच्या नगरास योग्य अशा स्थळांचे वर्णन केले असून ७४ व्या श्लोकांत गिरिदुर्गाची महति कशांत आहे हे सांगितले आहे.

एकः शतं योश्चयति प्राकारस्थो धनुर्धरः ॥

शतं दशस्राणि तस्माद्दुर्गं विधीयते ॥ ७४ ॥

अर्थ— किल्ल्यामध्ये राहणारा एक धनुर्धर १०० शत्रूंशीं लढतो व शंभर धनुर्धर दश सहस्र वीराशीं लढतात.

वरील प्रमाण दुर्ग करण्याविषयीं मन्वादि मुनींनीं राजास उपदेश केला आहे. मन्वादि स्मृतिकारांचे काळी डोंगरी किल्यास जे महत्त्व होतें तेंच महत्त्व शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापनेचा उपक्रम ज्या काळांत केला त्या काळांत हि कायम होते. किंबहुना शिवाजी महाराजांचे काळीं डोंगरी किल्यास विशेष महत्त्व प्राप्त झाले हेतें असें त्या काळाच्या परिस्थितीचा बारकाईने विचार केला तर दिसून येणार आहे. महाराष्ट्रांत सर्वत्र मुसलमानी सत्ता प्रस्थापित झाली होती, मुसलमानांनीं ज्या सैन्याच्या जोरावर आपली सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित केली ते सैन्य डोंगरी किल्याचा आश्रय करून राहिलेल्या थोड्याशा

मराठी सैन्या पुढे हतवीर्य व निरुपयोगी ठरत असे ही गोष्ट शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम केल्यानंतर आदीलशाही व मोगली सैन्याबरोबर त्यांच्या ज्या झटापटी झाल्या त्या झटापटीत त्यास प्राप्त झालेल्या यशावरून दिसून येते. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् राजाराम महाराजांचे कारकोर्दात स्वराज्यरक्षणाप्रीत्यर्थ संताजी घोरपडे, धनाजी जाधवराव इत्यादि मराठा योद्ध्यांच्या हाताखालील मराठी सैन्याने सतत पंचवीस तीस वर्षे ओरंगजेबच्या प्रचंड सैन्याबरोबर जो यशस्वी झगडा चालू ठेविला त्यावरून हि डोंगरी किल्ल्यांचे महत्त्व त्या काळां किती होतें हें सिद्ध होत आहे. स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम करण्यापूर्वी डोंगरी किल्ल्यांचें महत्त्व शिवाजी महाराजांचे पूर्णपणे लक्षांत आल्यामुळे आदिलशाही राज्यांतील डोंगरी किल्ले हस्तगत करणे अगर जरूर तेथे नवीन बांधणे हा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या कामगिरीपैकी एक महत्त्वाचा भाग होऊन बसला. शिवाजी महाराजांनी लूट करून मिळविलेल्या अपरपार संपत्तीचा विनियोग जुन्या डोंगरी किल्ल्यांची डागडुजी व नवीन किल्ले बांधण्याकडे त्यांनी केला. शिवाजी महाराजांनी स्थापना केलेल्या स्वराज्यांत अंतर्भूत होणाऱ्या प्रदेशाचा भौगोलिक दृष्ट्या विचार केला तर हें राज्य सह्याद्री पर्वताच्या शिखरावरील डोंगरी किल्ले व त्या डोंगरी किल्ल्यांच्या आसपास असलेला रक्षणीय प्रदेश याचे बनलेले होतें असे दिसून येते. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यांतर्गत प्रदेशाची भौगोलिक रचना या स्वरूपाची असल्या कारणाने आदीलशाही व मोगली राजकीय सत्तांचे त्यांनी स्थापिलेल्या स्वराज्याचा नायनाट करण्याचे सर्व प्रयत्न निष्फळ ठरले. येथपावेतो केलेल्या विवेचनावरून स्मृत्यादि ग्रंथांतील त्याचप्रमाणे नीतिग्रंथांतील राजधर्म प्रकरणे जे धर्म सांगितले आहेत त्या धर्मास अनुसरून शिवाजी महाराजांनी लुटीने मिळविलेल्या द्रव्याचा विनियोग स्वराज्य स्थापनेसारखा सर्वोत्कृष्ट महत्कार्याकडे केला असें कोणास हि कबूल करणे भाग आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठ्यांनी शत्रुप्रदेशांत केलेल्या लुटीसंबंधी त्यास दोष देणें हें बरील विवेचनाचे दृष्टीने न्याय्य नाही. शत्रुप्रदेशांत लूट करणे ही गोष्ट कोणत्या हि राजनीतिशास्त्राच्या दृष्टीने गर्हणीय समजण्यात येत नाही. मोगलांच्या सत्ते खालील कोणता हि प्रदेश मराठ्यांनी सोडवून तो आपल्या राज्यांत सामील केल्यानंतर त्या प्रदेशांतील प्रजेस मराठे लुटीत अमत्त असे विधान करण्यास कोणत्या हि प्रकारचा पुरावा पुढें आलेला

नाहीं. सन १८५७ सालच्या बंडांत आशी शहर कर्नल ह्युरोज यानें काबीज केल्यानंतर सतत तीन दिवस ह्युरोजच्या सैन्याने आशी शहरांतील लोकांची तांब्यासारख्या हलक्या नाण्यापासून तों हिऱ्या माणका सारख्या मौल्यवान् पदार्थापावेतो लूट केल्याची गोष्ट इतिहास प्रसिद्ध आहे. एकोणीसाव्या शतकांत मुधारलेल्या म्हणून समजल्या जाणाऱ्या इंग्रज लोकांनीं केलेली वरील प्रकारची लूट राजनीति दृष्ट्या गर्हणीय समजली जात नाहीं; तर वरील परिस्थितीपेक्षा हि भिन्न परिस्थितीत मराठ्यांनीं केलेल्या लुटीबद्दल त्यांस कां नांवे ठेवण्यात यावीत हें समजणें कठीण आहे. उत्तर हिंदुस्तानांतील जो जो प्रांत मराठ्यांनी मोगलापासून काबीज करून स्वराज्यांत सामील केला त्या प्रांतांतील मराठ्यांच्या राज्यव्यवस्थेबद्दल त्या प्रांतांतील लोकमत मराठ्यांस कोणत्या हि प्रकारें प्रतिकूल असल्याचें तत्कालीन कागद पत्रांवरून दिसून येत नाहीं.

सारांश इतकाच कीं शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना करण्यास्तव त्या मार्गांनें द्रव्य मिळविलें तो मार्ग धर्मास व नीतीस समत होता अशी कोणत्या हि मराठ्यांविषयी पर्याप्ताने कल्पित न झालेल्या माणसाची खाती शक्यावाचून राहणार नाहीं. आतां शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना केल्या नंतर राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीने ज्या योजना अमलांत आणिल्या त्या श्रुतस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून कितपत होत्या याच्या चर्चेकडे वळू. स्वराज्यस्थापनेस मुरवात केल्यानंतर जसजसा नवीन मुख्य शिवाजी महाराजांनी संपादन केला व त्यांच्या राज्याचा विस्तार जमजसा होऊं लागला तसतशी त्यांची जवाबदारी व व्याप वृद्धिगत होत चालला. मुसलमानी अमलास्पदी प्रदशावर स्वाऱ्या करून तो प्रदेश स्वराज्यांत सामील करावयाचा; युद्धामध्ये ज्ञातीनें हजर राहून लढवयाचे; स्वराज्यातील प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या वादाचे निर्णय करावयाचे; जमिनीची पहाणी करून जमीन लागण करणाऱ्या कुळाकडून राजभाग किती घ्यावयाचा हे ठरवावयाचे; नवीन गड, कोट, किल्ले, इमारती बांधावयाच्या इत्यादि नूतन स्वराज्यसिद्धिसमवेत उत्पन्न होणारे व वृद्धिगत पावणारे अनेक विकट व्याप एकट्या व्यक्तीच्या हातून समाधानकारक रीतीने पार पडणे शक्य नव्हतें. अशा स्थितींत एका व्यक्तीवर वरील सर्व व्यापांचा बोजा व पडतां श्रमविभागाचे तत्त्वास अनुसरून हे सर्व व्याप व्यवस्थित-रीतीने पार पाडण्याची कांहीं तरी योजना अस्तित्वांत आणण्याची आवश्यकता शिवाजी महाराजांस भासणें अगदी स्वाभाविक होते. ही योजना

कोणत्या स्वरूपाची करावी हा शिवाजी महाराजांपुढे स्वराज्यस्थापनेनंतर महत्त्वाचा प्रश्न होता. निव्वळ कार्यसौकर्याच्या दृष्टीनेच या प्रश्नाची सोडवणूक करावयाची असती तर शिवाजी महाराजांना खाली दर्शविलेल्या पद्धतीने हा प्रश्न सहज सोडविता आला असता. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम ज्या काळी महाराष्ट्रांत सुरू केला त्या काळी उत्तर हिंदुस्थानात मोंगल बादशाही राजघराण्याची सत्ता जोमदार स्थितीत नादत होती. त्या सत्तेचा विस्तार भरतखंडाच्या बहुतेक सर्व प्रदेशावर झाला असून त्या सत्तेचा खंड औरंगजेबसारख्या अत्यंत हुपार, निरलस व कार्यदक्ष अशा बादशाहाचे हाती होती. औरंगजेबच्या सत्ते खालील अफाट प्रदेशाचा राज्य कारभार चालविण्याकरिता एक विशिष्ट प्रकारची मोंगल राज्यपद्धति अस्तित्वात होती. त्याचप्रमाणे त्या काळी दक्षिण हिंदुस्थानांत आदिलशाही राजसत्ता अस्तित्वांत असून त्या राज्यसत्तेचा विस्तार भरतखंडाच्या दक्षिणेकडील बऱ्याच मोठ्या प्रदेशावर झालेला होता. विजापूरच्या आदिलशाही राजसत्तेची हि विशिष्ट प्रकारची राज्यपद्धति त्या काळी अस्तित्वांत होती. वरील दोन्ही राज्यसत्ता दीडदोनशे वर्षे अस्तित्वांत असून त्यांच्या राज्याची धडी नीट रीतीने बसली होती व त्याचा राज्यकारभार सुरळीतपणे चाललेला होता. या दान्ही सत्तांच्या राज्यपद्धति शिवाजी महाराजांपुढे मूर्तिमत अस्तित्वात असल्यामुळे निव्वळ राज्य व्यवस्थेचे कार्य सुकर रीतीने पार पाडण्याच्या दृष्टीनेच हा प्रश्न शिवाजी महाराजास सोडवावयाचा असता तर त्यांनी स्थापन केलेल्या नूतन स्वराज्याची राज्यपद्धती वरील मोगली अगर आदिलशाही राज्यपद्धतीच्या नमुन्याची बनविणे त्यांना बिलकूल कठीण गेले नसते. परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या बुडाशी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्म स्थापनेचे जे ध्येय होते त्या ध्येयाच्या दृष्टीने वरील रीतीने हा प्रश्न सोडविणे त्यांना कर्षा हि मानवले नसते. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय असल्याकारणाने महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून हा प्रश्न सोडविण्याची शिवाजी महाराजांची प्रवृत्ति व्हावी यात काही नवल नाही. हा प्रश्न शिवाजी महाराजांनी मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथ व शुक्र चाणक्यादि नीतिग्रंथ यांतल राजधर्मप्रकरणो कथन केलेल्या धर्मास अनुसरून सोडविला, असे यापुढे जे विवेचन आम्ही करणार आहोत त्यावरून दिसून येईल. मन्वादि स्मृतिग्रंथ व शुक्रादि नीतिग्रंथांतर्गत राजधर्मप्रकरणांत राजांचे प्रजेसंबंधी धर्म, राज्यव्यवस्थेचे दृष्टीने राजाने कोण

कोणते अधिकारी नेमावे व त्यांचेकडे कोणकोणती कार्ये सोपवावी इत्यादि बाबी संबंधी साग्र विवेचन केलेले आहे. स्मृत्यादि ग्रंथांप्रमाणे च महाभारतादि इतिहासग्रंथांत हि या विषयासंबंधी विस्तृत विवेचन केलेले आहे. धर्मस्थापनेकरितां स्वराज्य स्थापनेस प्रवृत्त झालेल्या शिवाजी महाराजासारखा श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माभिमानी क्षत्रिय राजाने उत्तरेकडील मोंगली व दक्षिणेकडील आदिलशाही राजयंत्राचे नमुने झुगारून देऊन स्मृति व नीतिग्रंथांत कथन केलेल्या राजधर्म प्रकरणांतील पद्धतीस अनुसरून आपल्या नूतन स्थापिलेल्या स्वराज्याचे राज्ययंत्र बनवावे ही गोष्ट उचित होती. येथपावेतो केलेली चर्चा निव्वळ अनुमानिक स्वरूपाची आहे. प्रत्यक्ष पुराव्याच्या दृष्टीने विचार केला असतां वरील अनुमान बरोबर आहे असें दिसून येईल. आपले पुरातन महाभारतादि इतिहासग्रंथ त्याचप्रमाणे मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथ याचमध्ये वर्णिलेल्या पूर्वकालीन राज्यपद्धतीत व शिवाजी महाराजांनी स्थापिलेल्या अष्टप्रधानयुक्त राज्यपद्धतीत कोणत्या बाबतींत सादृश्य व कोणत्या बाबतींत भिन्नता आहे इत्यादि बाबीसंबंधी थोडी फार स्थूलचर्चा या ठिकाणी करून तीवरून वर दर्शविलेले अनुमान कितपत सत्य ठरते याची शहानिशा करण्याकडे आम्ही आतां वळतो. प्रथम महाभारतांत या विषयासंबंधी कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आहेत, ते आपण पाहू. महाभारताच्या शांतिपर्व्याच्या ८३ व्या अध्यायांत मंत्र्यांचे ठिकाणी कोणते गुण व लक्षणे असावी यांचे प्रथम वर्णन करून नंतर खालील प्रकारचा उल्लेख केलेला आहे.

“सारांश या पूर्वोक्त सर्व गुणांनी युक्त असणारे प्रजेच्या मतांचे ज्ञान असणारे, व ज्यांना मोठे कृत्य करण्याची इच्छा असेल असे निदान तीन तरी पुरुष राजाचे मंत्री असावे. ”

याच पर्व्याच्या ८५ साव्या अध्यायांत युधिष्ठिराच्या प्रश्नास भीष्मांनी खालील उत्तर दिल्याचा उल्लेख आहे.

“विद्यानिष्ठ, प्रौढ, अध्ययन पूर्ण झालेले आणि शुचिर्भूत असे चार ब्राह्मण, बलाढ्य व हार्ती शस्त्र वागविणारे आठ क्षत्रिय, द्रव्यसंपन्न एकवीस वैश्य, आणि नित्य कर्माचरण करून शुचिर्भूत झालेले व विनयसंपन्न असे तीन शूद्र तूं अमात्य कर. ”

याच अध्यायांत खालील प्रकारचा उल्लेख आढळून येतो.

“आठ मंत्र्यांमध्ये बसून राजाने ज्याविषयां मसलत करावयाची

आहे ती गोष्ट ऐकून व्यावी. आणि तिचा निर्णय झाल्यावर ती राष्ट्रांमध्ये प्रसिद्ध करावी व राष्ट्रावरील अधिकाऱ्यास हि दाखवावी. ” मनुस्मृति ग्रंथाची रचना महाभारताच्या रचनेनंतर झालेली आहे या विषया संबंधी मनुस्मृतीतील वचने महाभारतातील वचनांहून हि अधिक स्पष्ट असून महत्त्वाची आहेत.

मौलाञ्छास्त्रविदः शूराँलुब्धलक्षान्कुलोद्भूतान् ॥

सचिवान्सप्त चाष्टौवा प्रकुर्वीत परिक्षितान् ॥ ५४ ॥

अपि यत्सुकरं कर्म तदप्यकेन दुष्करम् ॥

विशेष तोऽसहायेन कितु राज्यं महोदयम् ॥ ५५ ॥

अर्थ- ‘पितामहादि क्रमानें सेवा करणारे, दृष्टादृष्टार्थ शान्त्रास जाणणारे, पराक्रमी, आयुधविद्येत निपुण असणारे, शुद्ध कुलांत उत्पन्न झालेले, व ज्यांची उत्तम प्रकारें परीक्षा घेतली आहे असे राजानें सात किंवा आठ मंत्री करावे कारण अगदीं सहज होणारे असें जे कर्म असतें, तेहि एकास दुष्कर होतें. मग विशेष करून ज्याचें महाफल आहे असें राज्य एकट्याच्यानें कसे करवेल. ’

वरील उताऱ्यांत राजानें सात अगर आठ मंत्री नेमावे असा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे. परंतु या सात अगर आठ मंत्र्यांच्या संज्ञांचा उल्लेख, त्याचप्रमाणें निरनिराळ्या मंत्र्यानें कोणकोणती कामे करावी, याचा साग्र व तपशीलवार उल्लेख मनुस्मृतींत एके ठिकाणीं आलेला नाही. मनुस्मृतीच्या मातव्या अध्यायाच्या तिसाव्या श्लोकांत मंत्री, सेनापति, पुरोहित या तिघा मंत्र्यांच्या संज्ञांचा उल्लेख आहे. छत्तिसाव्या श्लोकांत आमात्याचा; व ५५ व्या श्लोकांत सचिवाचा उल्लेख आलेला आहे. सचिवासमवेत संधिविग्रहाचें राजाने चिंतन करावें असें ५५ व्या श्लोकांत वर्णन आहे. ५६ व्या श्लोकांत प्राप्त झालेल्या धनाचा सत्पात्री व्यय करण्याविषयीं आमात्यासह राजाने विचार करावा असा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे. ६३ व्या श्लोकांत दत्त या अधिकाऱ्याचें वर्णन केलेलें असून त्याने करावयाच्या कार्याचें स्वरूप दर्शविले आहे. अशा प्रकारचे त्रोटक उल्लेख अष्टप्रधान संस्थेसंबंधीं मनुस्मृतीत आढळतात. मनुस्मृतिइतकाच पुरातन ग्रंथ म्हटला म्हणजे साम्राट् चंद्रगुप्ताचा मंत्री जो कौटिल्य अथवा चाणक्य यानें केलेला अर्थशास्त्र हा ग्रंथ होय. या ग्रंथत अष्टप्रधान संस्थेसंबंधीं मनुस्मृतीत ज्या स्वरूपाचे उल्लेख आहेत तशा स्वरूपाचे उल्लेख आढळण्यांत येत नाहींत. राज्यकारभाराचे सोयी करितां निरनिराळीं खातीं निर्माण करून त्या खात्यांवर कोणकोणत्या गुणानें युक्त असे अधिकारी राजानें नेमावे व त्या अधिकाऱ्यांनीं कोणकोणतीं कामे करावीं याचे

विस्तृत वर्णन कौटिल्याच्या ग्रंथांत केलेलें आढळते. परंतु शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेतील निरनिराळ्या मंत्र्यांच्या संज्ञा व त्यांनी करावयाची कामे या विषयीचे ज्या स्वरूपाचे उल्लेख मनुस्मृतीत आढळतात तशा स्वरूपाचे उल्लेख कौटिल्याच्या अर्थशास्त्रांत आढळत नाहीत ही गोष्ट निर्विवाद आहे. कौटिल्याच्या अर्थशास्त्रानंतर बऱ्याच काळाने रचला गेलेला विस्तृत असा नीतिग्रंथ म्हटला म्हणजे शुक्रनीति हा होय. शुक्रनीतीचे दुसरे अध्यायात अष्टप्रधान संस्थे संबंधी साग्र व तपशीलवार माहिती दिली आहे. राजाने राज्य-कारभाराचे सोयीसाठी किती मंत्री नेमावे; व त्यांचेकडे कोणकोणती कामे सोपवावी; त्यांचे ठायीं गुण कोणते असावे; इत्यादि बाबीचे तपशीलवार वर्णन शुक्रांनी आपले ग्रंथांत केलें आहे त्याचे आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. शुक्रांनी खालील दहा मंत्र्यांचा आपल्या ग्रंथांत उल्लेख केला आहे. (१) पुरोधा (२) प्रतिनिधि (३) प्रधान (४) सचिव (५) मंत्री (६) प्राडविवाक (७) पंडित (८) सुमंत्र (९) अमात्य (१०) दूत.

वरील दहा मंत्र्यांचा उल्लेख करून कोणती कार्ये वरील मंत्र्यांच्या अधिकारांतली समजली जात असत याचे शुक्रानें आपले ग्रंथांत दिग्दर्शन केले आहे. कांहीं मंत्र्यांच्या ठिकाणी कोणत्या प्रकारचे गुण असावे याचाहि निर्देश शुक्राने केलेला आहे.

विपरीतगुणैरोभिर्भूतको निन्द्य उच्यते ॥

ये भृत्या हीनभूतिका ये दण्डेण प्रकर्षिता ॥ ६५ ॥

शठाश्व कातरा लुब्धाः समक्षं प्रियवादिनः ॥

मत्ता व्यसनिनश्चार्त्ता उत्कोचेष्टाश्व देविनः ॥ ६६ ॥

नास्तिका दाम्भिकाश्चैवासत्यवाचोऽप्यसूयकाः ॥

ये चाप मानिता येऽसद्वाक्यैर्मर्मणि भेदिताः ॥ ६७ ॥

रिपोर्मित्राः सेवकाश्च पूर्व वैरानुबन्धिनः ॥

चण्डाः साहसिका धर्महीना नैते सुसेवकाः ॥

संक्षेपस्तु कथितं सदसद् भृत्यलक्षणम् ॥ ६८ ॥

मागे सांगितलेल्या गुणांच्या विरुद्ध गुणांनी युक्त असलेला सेवक निन्द्य समजावा, ज्या सेवकाचें वेतन अल्प असून ज्यास कांहीं दोषांमुळे शिक्षा घडून फिरून कामावर रुजू करून घेण्यांत आले आहे, तसेंच जो भूत, लोभी तोडपूजा, मद्यसेवनरत, व्यसनाधीन, रोगी, लांचखाऊ, दृढासक्त, पुनर्जन्मावर विश्वास न ठेवणारा, ढोंगी, असत्यवादी, दोषरूपानें दुसऱ्याचे गुण

प्रकट करणारा, कांहीं निमित्ताने ज्याचा अपमान झालेला आहे असा पूर्ववैरी, अतितामशी, साहसी, धर्महीन असा मनुष्य चांगला सेवक नव्हे. संक्षेपाने चांगल्या व वाईट सेवकांचीं लक्षणे ही समजावी.

समासतः पुरोधादिलक्षणं यत् तदुच्यते ॥

पुरोधाश्च प्रतिनिधिः प्रधानः सचिवस्तथा ॥ ६९ ॥

मन्त्रीच प्राडविवाकश्च पण्डितश्च सुमन्त्रकः ॥

अमात्यो दूत इत्येता राज्ञः प्रकृतयो दश ॥ ७० ॥

दशमांशांधकैः पूर्वं दूतान्ताः क्रमशः स्मृताः ॥

अष्टप्रकृतिभिर्युक्तो नृपः कैश्चित् स्मृतः सदा ॥ ७१ ॥

अर्थ—“ पुरोधा इत्यादिकांचीं लक्षणे संक्षेपाने सांगतो—पुरोधा, प्रतिनिधि, प्रधान, सचीव, मंत्री, प्राडविवाक, पंडीत, सुमन्त्रक, अमात्य, दूत हे दहा राजाच्या प्रकृति आहेत. याचे वेतन प्रत्येक पुढच्याच्या दशमांशाने अधिक असतें. ”

सुमन्त्र पण्डितो मन्त्री प्रधानः सचिवस्तथा ॥

अमात्यः प्राडविवाकश्च तथा प्रतिनिधिः स्मृतः ॥ ७२ ॥

एता भृतिसमास्त्वष्टौ राज्ञः प्रकृतयः सदा ॥

इङ्गिताकारतत्त्वज्ञो दूतस्तदनुगः स्मृतः ॥ ७३ ॥

अर्थ —“ सुमन्त्र, पंडित, मंत्री, प्रधान, सचीव अमात्य, प्राडविवाक व प्रतिनिधि हे आठ सेवक राजाच्या अष्टप्रकृति असून या सर्वांचे वेतन सारखेच असवे असं म्हणणारा एक दुसरा पक्ष आहे. या सर्वांच्या लक्षणावरून त्यांचे हृदय जाणणारा दूत या नांवाचा राजाचा सेवक असतो व त्यांचे वेतन वरील सेवकांच्या इतकेच असते.

पुरोधाः प्रथमं श्रेष्ठः सर्वेभ्यो राजराष्ट्रभृत् ॥

तदनुस्यात प्रतिनिधिः प्रधानस्तदनन्तरम् ॥ ७४ ॥

सचिवस्तु ततः प्रोक्तो मन्त्री तदनु चोच्यते ॥

प्राडविवाकस्ततः प्रोक्तः पण्डितस्तदनन्तरम् ॥ ७५ ॥

सुमन्त्रस्तु ततः ख्यातो ह्यमात्यास्तुततः परं ॥

दूतस्ततः क्रमादेते पूर्व श्रेष्ठा यथागुणाः ॥ ७६ ॥

अर्थ—“ धार्मिक विधीने राष्ट्राची विघ्ने नष्ट करणारा असा पुरोधा सर्वांत श्रेष्ठ समजावा, त्याच्या खालोखाल प्रतिनिधी, प्रधान, सचीव, मंत्री, प्राडविवाक, पंडित, सुमन्त्र, अमात्य, व दूत हे क्रमान्वये श्रेष्ठ दर्जाचे समजावे.”

मन्त्रानुष्ठानसम्पन्नस्त्रैविद्यः कर्मतत्परः ॥

जितेन्द्रियो जितक्रोधो लोभमोहाविवर्जितः ॥ ७८ ॥

षडङ्गवित साङ्गधनुर्वेदविच्चार्थ धर्मवित् ॥

यत् कोपभीत्या राजापि धर्मनीतिरतो भवेत् ॥ ७९ ॥

नीतिशास्त्रास्त्रव्यूहादिकुशलस्तु पुरोहितः ॥

सैवाचार्यः पुरोधा यः शापनुग्रहयोः क्षमः ॥ ८० ॥

अर्थ—मन्त्रानुष्ठान संपन्न, त्रिविद्यासंपन्न (ऋग्वेद, यजुर्वेद व सामवेद यांना जाणणारा) कार्य त्वरेने करणारा, जितेन्द्रिय, क्रोध लोभ मोहरहित, व्याकरणादि षडांगे जाणणारा, सांग धनुर्वेद जाणणारा, धर्म व नीतिशास्त्राचे तारतम्य जाणणारा, ज्याच्या क्रोधाच्या भीतीने राजा हि धर्म व नीतितत्पर राहील, नीतिशास्त्रज्ञ, शास्त्रविद्या व व्यूहरचना इत्यादिकांत प्रवीण असा जो पुरोहित, शापानु ग्रह समर्थ असलेला त्यास च आचार्य समजावे.

विनाप्रकृतिमन्त्राद्राज्यनाशो भवेद् ध्रुवम् ॥

रोधनं न भवेत् तस्मात् राजस्तेस्युः समान्त्रणः ॥ ८१ ॥

अर्थ “ पूर्वी सांगितलेल्या आठ किंवा दहा प्रकृतीशी राजाने विचार विनिमय न केला तर त्यामुळे राज्याचा नाश खात्रीने होईल. म्हणून राजाने ह्या सर्वा समवेत सर्व कार्यांचा विचार करावा. ”

न बिभेति नृपो येभ्यस्तैः स्यात् किं राज्यवर्धनम् ॥

यथालङ्कारवस्त्राद्यैः स्त्रियो भूष्या स्तथा हिते ॥ ८२ ॥

अर्थ—“ ज्यांची भीति राजाला वाटत नाही त्यांचेकडून राज्य वृद्धिगत पावणे शक्य नाही. वस्त्रालंकारादि भूषणांनी स्त्रियांस सजवून संभाळावयाच्या तद्वतच अशा प्रकारचे मंत्री ठेवणे समजावे. ”

राज्यं प्रजा बलं कोशः सुनृपत्वं न वर्द्धितम् ॥

यन्मन्त्रोऽरिनाशस्तैर्मन्त्रिभिः किं प्रयोजनम् ॥ ८३ ॥

अर्थ—“ ज्या मंत्र्यांच्या हातून राज्य, प्रजा, बल, कोश सुराज्य वृद्धिगत होत नाही किंवा शत्रूचा नाश होत नाही त्या मंत्र्यांचे प्रयोजन काय आहे ? ” (असे मंत्री असून नसून सारखेच समजावे)

कार्य्याकार्य्यं प्रविज्ञाता स्मृतः प्रतिनिधिस्तुतः ॥

सर्वदर्शी प्रधानस्तु सेनावित् सचिवस्तथा ॥ ८४ ॥

अर्थ—“ कार्य अकार्य यांचा विचार करण्यांत कुशल असा जो मंत्री त्यास प्रतिनिधि समजावा; सर्व कार्यांवर देखरेख करणारा तो प्रधान, सैन्यावर देखरेख करणारा सचीव. ”

मन्त्रीनु नीतिकुशलः पण्डितो धर्मतत्त्ववित् ॥

लोकशास्त्रनयज्ञस्तु प्राडविवाकः स्मृतः सदा ॥ ८५ ॥

अर्थ—“ नीतिशास्त्रानुसार अमलबजावणी करण्यांत कुशल असलेला मंत्री, धर्मशास्त्रविशारद तो पंडित व लोकाचार व शास्त्रनियम जाणणारा तो प्राडविवाक समजावा. ”

देशकाल प्रविज्ञाता ह्यमात्य इति कथ्यते ॥

आयव्यय प्रविज्ञाता सुमन्त्रः स च कीर्तितः ॥ ८६ ॥

अर्थ—“ देशकालानुरूप कार्य करण्यांत कुशल तो अमात्य, आवक व खर्च यांची माहिती असणारा तो सुमन्त्रक समजावा. ”

इङ्गिताकार चेष्टज्ञः स्मृतिमान देशकालवित् ॥

षाडगुण्यमन्त्रविद्रग्मीवीतभीर्दूत इष्यते ॥ ८७ ॥

अर्थ—“ इंगित आकार, चेष्टा जाणणारा; धड आठवणीचा; देशकालानुरूप कार्य जाणणारा; संधिविग्रहादिक सहा गुण जाणणारा; वाक्पटु व निर्भय असा दूत समजावा. ”

अहितश्चापि यतकार्यं सद्यःकर्तुं यदोचितम् ॥

अकर्तुं येद्धितमपि राज्ञः प्रतिनिधिः सदा ॥ ८८ ॥

बोधयेत् कारयेत् कुर्यान्न कुर्यान्न प्रबोधयेत् ॥

सत्यं वा यदि वा सत्यं कार्यजातञ्च यत् किल ॥ ८९ ॥

सर्वेषां राजकृत्येषु प्रधानस्तद्विचिन्तयेत् ॥

गजानां तथाश्वानां रथानां पदगामिनाम् ॥ ९० ॥

सुहृद्वानां तथोष्ट्राणां सद्य एव हि ॥

वाद्यभाषासु कुतव्यूढाभ्यसनशालिनाम् ॥ ९१ ॥

प्राक् प्रत्यग गामिनां राज्यचिन्हशस्त्रास्त्रधारिणाम् ॥

परिचारगणानां हीनमध्योत्तम कर्मणाम् ॥ ९२ ॥

अस्त्राणामस्त्रजातीनां सङ्गं खतुरगीगणः ॥

कार्यक्षमश्च प्राचीनः साध्यस्कः कतिविद्यते ॥ ९३ ॥

कार्यासमर्थः कत्यस्ति शस्त्रगोलाग्निचूणयुक् ॥

सांग्रामिकश्च कत्यस्ति सम्मारस्तान् विचिन्त्य च ॥ ९४ ॥

सचिवश्चापि तत् कार्यं राज्ञेसम्यक् निवेदयेत् ॥

सामदानञ्च भेदश्च दण्डः केषु कदा कथम् ॥ ९५ ॥

कर्तव्यः किं फलं तेभ्यो बहु मध्यं यथालपकम् ॥

एतत् सञ्चिन्त्य नञ्चिन्त्य मन्त्री सर्वं निवेदयेत् ॥ ९६ ॥

अर्थ—“एकादी गोष्ट हितप्रद नसतांना सुद्धा तात्पूर्ती अमलांत आणणें, अवश्य असले तर ती करावयास सांगणें, किंवा हितप्रद असलेली गोष्ट विशिष्ट कार्त्ती करणे योग्य नसेल तर तिचा निषेध करणें, हें प्रतिनिधीचें कर्तव्य आहे. राजकारणामध्यें खरे किंवा खोटें जें ज्या वेळेस जसें करावयास पाहिजे असेल, तशा प्रकारचा राजास सल्ला देणें, हें प्रधानाचें कर्तव्य आहे. गज, घोडे, रथ, पायदळ, भक्कम ऊंट व बैल, नाना-प्रकारच्या वाद्यभाषा जाणणारे, निरनिराळ्या खुणा करण्यांत कुशल असलेले, सैन्याची विशिष्टरचना करणारे, सैन्याच्या अध्याडीस जाणारे; व मागे राहणारे राजचिन्हें व शस्त्रास्त्रें धारण करणारे; त्याचप्रमाणे उत्तम मध्यम व अधम कामें करणारे सेवक; निरनिराळ्या प्रकारचीं अस्त्रें व उपास्त्रें जाणणारे; घोडेस्वारांचे समूह — (त्यांत जुने कसलेले व नूतन किती, वेळीं उपयोगी पडणारे व न पडणारे किती.) यांची माहिती असणारे; शस्त्रे, गोळे, दाहकपदार्थ इत्यादि युद्धोपयोगीपदार्थ, या सर्वासंबंधी पूर्ण माहिती मिळवून ती राजास निवेदन करणे हे सचिवाचें कर्तव्य आहे. साम, दाम, दंड, भेद यां पैकी कोणत्या ठिकाणीं कशाचा अवलंब केला असतां उत्तम, मध्यम अगर अल्पफळ प्राप्त होईल याचा विचार करून तो राजास निवेदन करणें हे मंत्र्याचे काम आहे. ”

साक्षिभिलिखितैर्मौगैश्चलैर्भूतैश्चमानुषान् ॥

स्वेनोत्पादितसम्प्राप्त्य व्यवहारान् विचिन्त्य च ॥ ९६ ॥

दिव्यसंसाधनाद्वापि केषु किं साधनं परं ॥

युक्तिप्रत्यक्षानुमानोपमानैर्लोकशास्त्रतः ॥ ९७ ॥

बहुसम्मतसंसिद्धान् विनिश्चित्य समास्थितः ॥

ससभ्यः प्राडविवाकास्तु नृपं संमोदयेत् सदा ॥ ९८ ॥

अर्थ— “ प्राडविवाकानें सभ्यासह सभेत बसून साक्षी, लेख, भोगवटा, स्वयं स्वोक्त्या गोष्टीमुळें निर्माण झालेले अगर प्रजेपैकीं दोन व्यक्तींत उत्पन्न झालेले वाद अथवा व्यवहार यांचा बहुमतानें युक्ति, प्रत्यक्ष अनुमान, उपमान, लोकव्यवहार व शास्त्र यांच्या साहाय्यानें अथवा दिव्यादिकांच्या आश्रयानें निर्णय ठरेल तो राजास निवेदन करावा. ”

वर्तमानाश्च प्राचीनी धर्माः के लोकसंश्रिताः ॥

शास्त्रेषु के समुद्दिष्टा विरुध्यन्ते च केऽधूना ॥ ९८ ॥

लोकशास्त्रविरुद्धाः के पंडितस्तान विचिन्त्यच ॥

नृपं संबोधयेत् तैश्च परत्रेह सुखप्रदैः ॥ ९९ ॥

अर्थ— “ चालू व पुरातन काळचे लोकांत रूढ असलेल्या धर्मांपैकी शास्त्रास अनुसरून किती आहेत; व लौकिक व शास्त्र यांचे विरुद्ध किती आहेत; यांचा शोध करून त्यांपैकी इहलोकी व परलोकी सुखप्रद कोणते आहेत याचा शोध करून त्या संबंधी राजास माहिती देणे हे पंडितांचे काम आहे. ”

इयञ्च संञ्चितं द्रव्यं वत्सरेऽस्मिन् तृणादिकम् ॥

व्ययीभूतमियञ्चैव शेषं स्थावरजंगमम् ॥

इयदस्तीति वै राज्ञे सुमन्त्रो विनिवेदयेत् ॥ १०० ॥

अर्थ— “ स्थावर जंगम सर्व प्रकारच्या पदार्थांचा संचय चालू वर्षांत किती झाला, त्याच प्रमाणे व्यय किती झाला व शिल्लक काय आहे हे सुमंत्र याने राजास निवेदन करावे ”

अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी प्राचीन ग्रंथांतील उल्लेखांचें दिग्दर्शन येथ पावेतो आम्हीं केलें आहे. या उल्लेखावरून अष्टप्रधानसंस्था निर्माण करून तद्वारा राज्यकारभार चालविणें हें स्मृत्यादि ग्रंथांत व नीतिग्रंथांत सांगितलेल्या क्षत्रिय राजाच्या अनेक कर्तव्यांपैकी एक कर्तव्य समजलें जात असें हें सिद्ध होत आहे. खुद्द शिवाजी महाराजांचे काळी व त्यांचे पश्चात् प्राचीन नीतिग्रंथांच्या धर्तीवर मराठी भाषेंत रचले गेलेले नीतिग्रंथ अलीकडे प्रसिद्ध झाले आहेत. रामचंद्र नीलकंठ अमात्य व मल्हार रामराव चिटणीस कृत राजनीति, नारायण व्यवहार शिक्षा हे राजनीतीचे ग्रंथ मराठी राज्याचे अमदानीत रचिले गेल्याचें प्रसिद्ध आहे. या नीतिग्रंथांत अष्टप्रधान संस्थेबद्दल कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आढळतात याचें दिग्दर्शन या ठिकाणी करणें जरूर आहे. पुराव्यांच्या दृष्टीने हे लेख अत्यंत महत्त्वाचे आहेत. खुद्द शिवाजी महाराजांचे हयातीत रामचंद्र नीलकंठ अमात्य हे राजकारण पट्टे म्हणून प्रसिद्धीस पावले होते. शिवाजी महाराजांनी मरते समयी त्यांच्या पश्चात् मराठी राज्याची कशी वाताहात होईल व त्या वाताहतीतून त्या राज्याचा बचाव कोण करील या बद्दलचें भविष्य केल्याचा सभासदकृत शिवचरित्रांत उल्लेख आहे. तिथे ब्राह्मण व तिथे मराठे मोडलेलें राज्य सावरतील असें शिवाजीमहाराजांनीं भाकित केलें होतें. या तिघा ब्राह्मणां पैकीं रामचंद्र नीलकंठ हे एक होते. या एका गोष्टीवरून रामचंद्र नीलकंठ यांचा

राजकारणी पुरुष या दृष्टीनें केवढा मोठा अधिकार होता हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. अशा प्रकारच्या अधिकारी पुरुषांनीं रचिलेल्या राजनीति ग्रंथांतील अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी माहिती अत्यंत महत्त्वाची असली पाहिजे हें उघड आहे. या ग्रंथांतील (मराठीशाहीतील राजनीति अथवा आज्ञापत्र प्रकरण ४ पान १८) अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी उतारा आम्ही खाली देतो:—

“ राज्यामध्ये हुजुरात गड, किल्ले, लष्कर, हशम, यांचा नियम करणे; प्रजार्ति निवारण करणे; प्रजा संरक्षणे; धर्माधर्म विचारून पाहणे; यथाकाली दान देणे, सेवक लोकांचीं केलीं वेतने पावविणे; समयाचे समयीं प्रजेपासून करभार घेणे; संपादिलेले पदार्थांचा संग्रह करणे; नित्यनित्य राज्याचा अयव्यय पाहणे; स्थूल, सूक्ष्म, अतीत, अनागत, कार्य सुचोन त्या त्या कार्यांनुरूप अगोदर त्याचा विवेक योजणे; देशोदेशीं वार्तिक प्रेरून वर्तमान आणविणे; समय विशेषें शत्रूशीं संधि, विग्रह, उपेक्षा जें कर्तव्य त्याचा यथोचित विवेक करून तदनु रूप प्रवर्तन करणे; आहे राज्य त्याचें संरक्षण करून नूतन संपादणे; व अधर्मप्रवृत्ति मोडून धर्माभिवृद्धि करून शाश्वत लोक अर्जिणे; इत्यादिहि सकळ नृपकार्येच आहेत. परंतु केवळ नृपाने स्वतांच इतकाहि धंदा करीन म्हणतां होतो असें नाहीं. या करितां हा सकळ राज्यभार चालवावया कारणे आपले प्रतिनिधि प्रधान करावे लागतात. प्रधानाविरहित राज्यकारभार चाळणेंच नाहीं. मागे जे जे राजे झाले त्यांनीं स्वाहित चित्तांत आणून राज्यभारार्थ प्रधान निर्माण केले. त्यांचें आपणातुल्य बहुमान वाढवून राज्यभार चालविले. प्रधान म्हणजे राज्यलक्षणप्रदाचे स्तंभ आहेत; राज्य ते यथोचित संरक्षून नूतन निर्माण करणे याचे मुख्य कारण; प्रधान म्हणजे नृपसत्ताप्रसागक; प्रधान म्हणजे प्रजापालन धर्मसंरक्षणाचे अध्यक्ष; प्रधान म्हणजे राजमद जनित अन्याय सागराची मर्यादा; प्रधान म्हणजे हस्तीचें अंकुश; किंबहुना प्रधान म्हणजे इहलोकी राज्यकृत्य संपादनामुळें नृपाची विश्रांति; धर्मप्रतिपालनामुळें परलोकपंथाची दीपिका. प्रधानापेक्षां राजे लोकांस इतर आस अधिकोत्तर किमपि नाहीं. सकळ सेवकापेक्षां प्रधानाचा बहुमान विशेष आहे; प्रधान हेच राजे लोकांची बाजू; प्रधानच राजबंधू असे राजेलोकी पूर्ण चित्तास आणून लक्षणिक प्रधान पाहून करावें त्यावर संपूर्ण राज्यभार ठेवावा. प्रधान म्हणजे सरकारकून.....सरकारकून म्हणजे कुलीन, कृतकर्मे, कार्याकार्यविचक्षण, शास्त्रज्ञ, राजधर्मविशारद, पापभीरु, स्वामि-सेवकभाव म्हणून वर्तेत, दैवतैकनिष्ठ, दर्शनीय, सदयशूर, सधैर्य, समंजस,

स्फुटवक्ता, निराळस्य, निरग्रही, निर्व्यसनी, निष्पाप, पुण्यशील, उद्योगशील, अतीत, अनागत, कार्यसूचक, आलाळुचि, अहिंसक, साम, दाम, भेद, दंड संधिविग्रह, मित्रभेद, मित्रसंधानादि अनेक उपायें शत्रुसंधानी चतुर इत्यादि गुणसंपन्न असे पाहून त्यास सरकारकुनी (म्हणजेच प्रधानकी) सांगावी. ”

वरील उताऱ्यांत रामचंद्र नीळकंठ यांनी प्रधान नेमण्याची आवश्यकता; त्यांच्याकडे सोपवावयाची कामे. व त्यांचे ठिकाणी लागणारे आवश्यक गुण; यांचे त्रोटक व मार्मिक विवेचन केले आहे. शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधानसंस्था निर्माण केली व प्रत्येक प्रधानाकडे जी कामे सोंपविली त्या बदलचा जो लेख आम्ही पुढे नमूद करणार आहोत त्या लेखांतील अष्टप्रधानापैकी प्रत्येक प्रधानाकडे सोपविलेल्या कामाची तुलना वरील उताऱ्यांतील निरनिराळ्या प्रधानांनी करावयाच्या कार्याशी केली असता रामचंद्र नीळकंठांनी लिहिलेल्या राजनीति ग्रंथांत त्यांचे काळी निर्माण केलेल्या अष्टप्रधानसंस्थेचेच वर्णन त्यांनी केले आहे की काय असा भास होतो. रामचंद्र नीळकंठ यांनी निरनिराळ्या प्रधानपदाच्या सजा आपल्या ग्रंथांत नमूद केल्या नाहीत हा या ग्रंथात एक उणेपणा आहे. परंतु त्यामुळे वरील उताऱ्याचे व त्यावरून निघणाऱ्या अनुमानाचे मत्त्व कमी होत अशांतला भाग नाही.

रामचंद्र नीळकंठ यांचे राजनीतीतील अष्टप्रधान संस्थे संबंधी केलेल्या उल्लेखांचे दिग्दर्शन केल्यानंतर मल्हाररामरावकृत राजनीतीकडे आता आपण वळू. मल्हार रामराव यांची राजनीति वाचून पाहिली असता पुरातन नीति-ग्रंथापैकी शुक्रनीति ग्रंथाचे आधार ती रचली गेली असावी असे कोणाचेहि अनुमान झाल्यावाचून राहणार नाही. या ग्रंथाच्या २५ व्या पानातील खालील उल्लेख फार महत्त्वाचे आहेतः—

“ राजा, पट्टराणी, राजपुत्र, युवराज एसे तीन, अष्टप्रधान व लेखक-द्वय एसे त्रयोदश यास राजमंडल असें ह्मणावे. ” राजमंडलची याप्रमाणे व्याख्या करून २९ वे पानांत ग्रंथकाराने अष्टप्रधानांच्या संज्ञा खालीलप्रमाणे दिल्या आहेतः— मुख्यप्रधान, सेनापति, अमात्य (‘ सपूर्ण राज्यांतील कोश व द्रव्य यांचा ’ अथ व्यय होईल त्याचे लेखन गणक करितील ते राजास सम-जाविणें) सचिव (राजपत्रे होतील त्यांवर देखरेख करणें त्याचे ठायी कुशल आमंत्रण निमंत्रण करणें), सुमंत (संपूर्ण राज्यांतील राजकारणें संरक्षण

राजास समयाचे समयास निवेदन करणें) छद्दोगामात्य, पंडितराय-वेदशास्त्र संपन्न यांचे ठायी कुशल असावे, थोरथोर ब्राह्मण, शास्त्रज्ञ, वेदज्ञ, स्वराज्यां-तील परराज्यातील याचकवृत्तिसाठीं येतील त्यांचीं स्वरूपे यथायोग्य जाणून त्यांचे सत्कार करून राजास विदित करून राजापासून सत्कार करवावे, विद्वान् यांच्या सभा राजासन्निध करणे; देवतार्चन समर्थी करून धर्माधर्म-विविक्षा करावी; देशकालांच्या ठायी यज्ञयागादि जें करणें तें सुचवून करीत असावें; एखाद्यास प्रायश्चित देणे व न्यायरूप दंडास जो जसा योग्य असेल त्याची विविक्षा शास्त्रसम्मत करून राजास सांगून करवणें; सकल दानें कर-विणें; हे कृत्य पंडितरावप्रधान याचे. प्रायश्चित पत्रावरील सम्मत. न्यायाधीश-सपूर्णन्याय, राष्ट्र, देश व नगरांतील वृत्ति आदिकरून मनास आणवें निवाडे पत्रे करावी; निवाड्याची राजपत्रे होतील त्यावर सम्मत चिन्ह त्यांचें असावें. '

महाराजराजरावकृत राजनीतींत अष्टप्रधानांच्या संज्ञांचा व ते पद धारण करणाऱ्या प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांच्या स्वरूपाचा वरील प्रमाणे उल्लेख आहे.

आता शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधान संस्था स्थापित केली त्या संस्थेचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें त्याचें निरिक्षण करूं.

इतिहास आणि ऐतिहासिक मासिकाच्या विविध विषयांच्या एकविसावे पानावर एक चिटणीशी जाबता छापिली आहे. त्या जाबत्यांत निरनिराळ्या प्रधानपदावर अधिष्ठित असणाऱ्या व्यक्तीकडे सोपीवण्यांत आलेल्या कार्यांचें स्वरूप खालीं दर्शविल्याप्रमाणे दिले आहे.

१ मुख्य प्रधान—यांनी सर्व राज्यकार्य करावें; राजपत्रावरी शिका करावा; सेना घेऊन युद्धप्रसंगां स्वारी करावी; तालुका स्वाधीन होईल त्याचें रक्षून बंदावस्त करून आशेने वर्तावें; सर्व सेनासरदार याजबरोबर जावें; सर्व समते चालावे.

२ अमात्य—याणीं सर्व राज्यांतील जमाखर्च चौकशी करून दप्तरदार फडणीस याचे स्वाधीन असावें. लिहिणें चौकशीने अकारावे. फडणीशी चिट-णिशी पत्रावर निज्ञान करावे; युद्धप्रसंग करावें; तालुका जतन करून आशेत चालावें;

३ सेनापति—याणीं सर्व शैल्य रक्षण करून युद्धप्रसंग स्वारी करावी; तालुका स्वाधीन होईल तो रक्षून हिशोब रुजू करून आशेने वर्तावें. फौजेचें लोकाचें बोलणें बोलवें; सर्व फौजेचें सरदार याणीं त्याजबरोबर चालावें.

४ * पंडितराव—याणीं सर्व धर्माधिकार धर्मअधर्म पाहून विविक्षा करावी; शिष्टेचे सत्कार करावे; आचार, व्यवहार प्रायश्चित्त पत्र होतील त्यांजा वर समत चिन्ह करावे; दान प्रसंग शांति अनुष्ठान तत्काळ करावे;

५ न्यायाधीश—याणीं सर्व राज्यांतील न्याय अन्याय मनास आणून बहुत धर्मेकरून न्याय करावे;

६ सचिव—याणी राजपत्रे शोध करून उणें अक्षर मजकूर शुद्ध करावी, युद्धप्रसंग करून तालुका स्वाधीन होईल तो रक्षून आर्जेत वर्तावे. राज-पत्रावर चिन्ह समत करावे.

७ मंत्री—याणीं सर्व मंत्र विचार राजकारणें यांतील सावधनेतेन विचार करावे; आमत्रण निमंत्रण, वाकीनिशी याचे स्वाधीन. तालुका जतन करून युद्धादि प्रसंग करावे; राजपत्रावर समत चिन्ह करावे.

८ सुमंत—याणी परराज्यांतील विचार करावा; त्याचे वकील येतील त्याचे सत्कार करावे; युद्धादि प्रसंग करावे; राजपत्रावर समत चिन्ह करावे.

शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेतील पदे धारण करणाऱ्या व्यक्तींनीं करावयाच्या कार्यांचे स्वरूप वरील जाबत्यांत दर्शविले आहे. महाराजराव कृत राजनीतींत व जाबत्यांत प्रत्येक प्रधानां करावयाच्या कार्यांचे वर्णिलेले स्वरूप यांत कोणत्याहि प्रकारची

* टिप:—“इतिहास संग्रह मासिकांत भोसल्याचे कुलाचार” प्रसिद्ध झाले आहेत. त्यांत पंडितराव या प्रधानां करावयाच्या कार्यांचे स्वरूपाविषयींचा खालील उल्लेख महत्वाचा असल्या कारणानें तो आम्ही येथे देतो.

जाबता पंडितराव

१ पंडितराव यांनी प्रातःकालीं स्नानसंख्या आटपून एक घटका दिवसाच्या आंत सरकारचे देवघरात येऊन नित्यदानाचे व अनुष्ठानाचे ब्राह्मण व नैमित्त्य ज्या दिवशीं करणे त्याची देखरेख सावधगिरीने ठेऊन, ब्राह्मण अनुष्ठान कसे करित याचें मनन करून सरकार आज्ञेप्रमाणे आपले काम करित जाणे. दस्तुराप्रमाणें चालावयाचे कायदे. बितपशील.—

१ शास्त्रार्थ पडेल तो यथायुक्त सांगावा.

१ आचार व्यवहार, प्रायश्चित्त देववर्णें त्याची सरकार आज्ञा होत जाईल त्याप्रमाणें शास्त्रार्थाअन्वये करित जावें.

१ अनुष्ठान करविणें व नित्यदान व नैमित्तिक देणें त्याचे काम तुमचे हातें घेतलें जाईल.

भिन्नता आढळून येत नाही. आतां चिटणीसकृत राजनीतीतील व जावत्यांतील प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीतील प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांच्या स्वरूपाशीं कितपत जुळते याची या ठिकाणीं थोडक्यांत चर्चा करणें जरूर आहे. शुक्रनीतींत पुरोधा या नावाच्या प्रधानाने करावयाच्या कार्यांचें जें वर्णन दिलें आहे त्या वर्णनाशीं शिवाजी महाराजांनीं स्थापिलेल्या अष्टप्रधान संस्थेपैकीं कोणत्या हि प्रधानाने करावयाच्या कार्यांशीं जुळते असल्याचें आढळून येत नाही. मुख्यप्रधान, पडोत, न्यायाधीश, आणि अमात्य या प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांचे स्वरूप शुक्रनीतीत जे वर्णिलें आहे तें स्वरूप चिटणीसकृत राजनीतीतील व जावत्यांतील याच प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांशीं पूर्णपणें जुळतें आहे. बाकी राहिलेल्या प्रधानापैकी सचिव या प्रधा-

टीप चालु-१ कुंड मंडप व शांतिक पुष्टिक पुस्तक धरून सदस्य आचार्यत्व करणे ते पंडितराव यांनीं करावे. गुमास्त्याचें हातून चालणार नाहीं प्रसंगीं पंडितराव नसल्यास त्यांचे भाऊबंद असतील त्यांनीं करावे.

१ दानप्रसंगाच्या यादी लिहून ब्राह्मण सांगावें व ब्राह्मण भोजन हव्यकव्य उत्साहा संबंधें होईल, त्यास वाकनास याचे गुजारतीनें करावें.

१ सणाचे व समारंभाचे दिवशीं सरकारचा सत्कार करावयाचा तो आम्ही अगोदर करावा व सरकारांनीं आमचा करावा म्हणोन कलम लिहिले आहे. त्याप्रमाणें सरकारातून चालविलें जाईल.

१ कार्यप्रस्थ व नित्यनैमित्तिक व तीर्थ पर्वणीस दानधर्म जो विधी येईल, तो पूर्वे दिवशीं सरकारास विनंती करून आज्ञा होईल त्याप्रमाणे कारभारी यास कळवून त्यांचे साहित्याची याद लिहून गिःदता राखावी. आज्ञेप्रमाणे करीत जावें.

१ दूरस्थ व क्षेत्रस्थ ब्राह्मण हद्दीतील येतील त्यास राजदर्शन करवून यथा योग्य सत्कार करावयाविशीं विनंती करावी आज्ञा होईल त्याप्रमाणे करावें

१ सरकारचे राशीस ग्रह इष्ट अनिष्ट याची चालना नित्यानित्य ठेऊन ग्रहांची दाने द्यावयाचा विधी करणें तो पूर्वे दिवशीं सरकारास श्रुत करून, आज्ञा होईल त्याप्रमाणे कारभारी व देवघराकडील कारकून यास कळवून, साहित्याची तयारी कामगार याजकडून करवून, दाने व विधी करणे नां करवीत जाणे

१ कचेरीस शिष्ट आलियास त्याची पूजा सत्कार करून निरोप देवावा.

नानें करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप जावत्यांत व चिटणीसकृत राजनीतींत जे वर्णिलें आहे त्याहून शुक्रनीतींत वर्णिलेल्या याच प्रधानानें करावयाच्या कार्यांचे स्वरूपाहून भिन्न आहे. शुक्रनीतींत सेनापतीची गणना प्रधानामध्ये केलेली नाही. सेनापतीने करावयाच्या कार्यांचे स्वरूप शुक्रनीतीतील सचिव या प्रधानानें करावयाच्या कार्यांचे स्वरूपाशी बरेच जुळतें आहे. शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान सस्येसबर्धा जी एक एक महत्वाची बाब लक्षांत ठेवावयाची ती ही की पंडित व न्यायाधीश या दोन प्रधानांमधील बाकीच्या सर्व प्रधानाकडे सोपविण्यांत आलेल्या विशिष्ट कार्यांमधील “ युद्धादि प्रसंग करणे ” असे एक सर्वसाधारण कार्य या प्रधानांचे असल्याचे जावत्यांत नमूद केलें आहे. शुक्रनीतींत “ युद्धादि प्रसंग करणे ” हें वरील प्रधानांचे कार्य असल्याचे नमूद नाही. शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या स्वराज्याचा प्रसार सर्व भरतखंडभर अल्प काळांत व्हावा अशी त्यांची महत्वाकांक्षा असल्याकारणाने तत्कालीन परिस्थिती लक्षांत घेऊन पुरातन नीति ग्रंथांत न आढळणारे असे “ युद्धादि प्रसंग करणे ” हे एक कार्य वरील प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांत समाविष्ट केलें असावें असे सहजच अनुमान निघते. जावत्यांत नमूद असलेल्या सेनापतीची गणना अष्टप्रधानांसंस्थेमध्ये केव्हापासून होऊं लागली हा एक विचार करण्यासारखा प्रश्न आहे. शुक्रनीति प्रधानतर गच्चित्या गेलेल्या भोजराजाच्या युक्तिकृतपतर या नांवाच्या राजनीतिशास्त्रावरील अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या ग्रंथांत राज्यकारभाराचे कामी राजास मदत करण्याच्या अधिकार्याचा उल्लेख खालील श्लोकांत केला आहेः—

गुरुः पुरोहितोऽमात्य मंत्री दूतश्च लेखक ॥

जातिर्ज्ञानतः पुराध्यक्ष बलाध्यक्षश्चिह्नक कर्मात ॥

अर्थ— “ गुरु, पुरोहित, अमात्य, मंत्री, दूत, लेखक, ज्योतिषी, जनानखान्यावरील अधिकारी आण सेनापति हे राजाचे मदतनीस होत. वरील उल्लेखावरून भोजराजाचे काळापासून सेनापतीचा समावेश अष्टप्रधानसंस्थेत करण्याचा प्रवात सुरू जाला असावा असे अनुमान करणे गैरवाजवी होणार नाही. या प्रधानांम अनुसरून शिवाजीमहाराजांनी स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेत सेनापतीचा समावेश केला असण्याचा समभव आहे.

आता पावेतो केलेल्या चर्चेवरून शिवाजीमहाराजांनी महाभारत, स्मृति व नीतिग्रंथ इत्यादिकांचे आधार परिस्थितीगुलूप अष्ट ते फेरफार करून अष्टप्रधान हा संस्था थप केली असावा पाहिजे हे सिद्ध होत आहे. रावबहादुर कीर्तने यांनी प्रसिद्ध केलेल्या शिवाजीमहाराजा त मत धरणात्मक चरि-

त्रांतील अष्टप्रधान संस्थेच्या स्थापनेविषयीचा उल्लेख पुराव्याच्या दृष्टीने फार महत्त्वाचा आहे. शिवाजीमहाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेच होते हा सिद्धांत स्वराज्यातील मंगळाच्या राज्यव्यवस्थेच्या सर्व साधारण धोरणापैकी कांठा बाबीवरून स्थापित होतो असे या भागाच्या सुरवातीस आम्ही जे विधान केले व जे विधान सिद्ध करण्याकरिता आतांपर्यंतची चर्चा केली त्याच विधानाचा स्पष्ट उल्लेख वरील चरित्राचे १६६।१६७ पानावर आहे:—

‘याप्रकारें महाराजांनी राज्याभिषेक समारंभ व तरतूद अत्यद्भुत केली. धर्मस्थापना करून राज्य करण्याचे धर्म यवनाक्रांत पृथ्वी होऊन लोपले होते ते पुन्हा जीर्णोद्धार करून स्थापिले++++ अष्टप्रधान यांचे व्यापार पूर्वीची शास्त्रपद्धति काढून चाली पाहून केले’

या उल्लेखाचे योगाने आम्ही वर दर्शविलेला सिद्धांत बराबर असल्याचे ठरत आहे. या मुद्यासंबंधी आम्ही जी चर्चा केली आहे त्या चर्चेवरून सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांतील वरील उल्लेख बखरकाराचे कल्पनासृष्टीतील नसून तो ऐतिहासिक सत्यकथनाचे स्वरूपाचा आहे असे निर्विवादपणे सिद्ध होत आहे.

आतां क्षत्रियवर्गी राजा या नात्याने शिवाजी महाराजांच्या वर्तनाच्या धोरणासंबंधी उल्लेख करून त्या विषयी थोडी फार चर्चा आम्ही करितों. शिवाजी महाराजांचे पूर्वी भरतसदृश क्षत्रिय अगर अन्य जातीचे जे राजे होऊन गेले त्यांचे प्रमुख ध्येय मनु, याज्ञल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून स्वतः आचरण करावयाचे व प्रजेकडून करावयाचे हे होते. स्वराज्यस्थापना करण्यात शिवाजी महाराजांचे ध्येय स्वधर्म स्थापना हे होते या विषयीची सामान्य चर्चा आम्ही पूर्वी केलीच आहे. या भागांत शिवाजी महाराजांच्या राजकीय धोरणापैकी स्वधर्म स्थापना हेच स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय होते हे ज्या बाबीवरून व्यक्त होत आहे त्या बाबींचे दिग्दर्शन करण्याचे ठरविले असल्या कारणाने राज्याचे संस्थापक व रक्षक या नात्याने खुद्द शिवाजी महाराजांच्या वर्तनाचे धोरण कोणत्या स्वरूपाचे होते याचे आम्ही दिग्दर्शन करितों.

या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने निटणीसकृत राजनीतीतील खालील उल्लेख फार महत्त्वाचा आहे:—

“ दंडनीति म्हणजे न्याय अन्याय विचारयुक्त याचें नांव दंडविद्या होय. याचें फळ न्याय अन्याय पाहून शासन केलें असतां अधोगतीप्रती न जातां उत्तम गतीतें राजा पावतो. आणखीही तर्क, शास्त्रे वेदांत, मीमांसा, मनुस्मृति या सर्व अभ्यासांत असाव्या. ब्राह्मण क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र हे चार वर्ण यांचे धर्म; व बम्हचारी गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यासी हे चारि आश्रम; यांचे धर्म यांचे सांगितल्या विद्या यांत आहेत ते जाणोन वर्णाश्रमधर्म ज्याचे त्याजपासून करवून धर्म सरक्षण करावा. संपूर्ण विद्या व आश्रमधर्म यांची प्रवृत्ति करणारा भूपति याणे या विद्यांचा अनादर केल्यास सर्वही धर्मांचा लोप होतो यास्तव आपण करवून सर्वप्रजा यांजपासून करवाव्या. विद्यांचा लोप झाला असतां धर्मांचा लोप होतो. धर्मनाश पावला असतां वर्णसंकर होऊन सर्वही अधःपात पावतात. या करितां वर्णाश्रमधर्म जाणून रक्षण करणारा राजा याणें सांगितलें प्रकारें करून वर्णाश्रम धर्म रक्षण केले असतां इच्छिलें फळ पावतो ” (चिटणीस कृत राजनीति पान १८)

चिटणीसकृत राजनीतीतील वरील तत्त्वे शुक्र नीतीच्या चौथ्या अध्यायांतील चांथ्या पोटभागाच्या ४० व्या श्लोकात ग्रथित केली आहेत.

स्वस्वजात्युक्त धर्मोयः पूर्वैराचरितःसदा ॥

समाचरेच्च सा जातिर्दण्ड्या स्यादन्यथा नृपैः ॥ ४० ॥

अर्थ “ ज्या त्या जातीच्या लोकांनी त्या त्या जातीस विहित असे जे धर्म सांगितले आहेत त्यास अनुसरून आचरण करावे. याप्रमाणें त्यांनीं आचरण न ठेविल्यास राजानें त्यास दंड करावा. ” वर दिलेल्या तत्त्वाम अनुसरून शिवाजीमहाराजांनीं आपलें धोरण ठेविले होते ही बाब त्यांचे गुरु समर्थ रामदासस्वामी यांनीं “ महाराष्ट्रधर्म राहिला कांहीं तुम्हाकरितां ” असे जे त्यांचे विपर्यय उद्गार काढिले आहेत त्यांवरून सिद्ध होत आहे.

आतां शिवाजीमहाराजांचे पश्चात् अष्टप्रधानसंस्थेची स्थिति काय झाली या विपर्यय थोडी बहुत चर्चा करणे जरूर आहे. मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत ही संस्था पूर्णपणे नष्ट झाली असें नाही. प्रत्येक प्रधानाकडे जी जी कांयें सोपविण्यात आली होती तदनुसार थोडा बहुत अधिकार त्या त्या प्रधानाकडे असे. मराठी राज्य ज्या परिस्थितीत निर्माण झालें व त्याची त्वरित वाढ ज्या परिस्थितीत झाली ती लक्षांत घेतली असतां या संस्थेच्या शिरोभागी असणारा राजा शिवाजीमहाराजांच्या ऐपतीचा व कर्तृत्वाचा असता तर ही संस्था दृढमूळ होऊन मराठी राज्याचा एक सजीव घटक या नात्यानें अस्तित्वांत राहिली

असती. परंतु शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठी राज्याचीं सूत्रें धारण करणारा त्यांच्या सारख्या ऐपतीचा व कर्तवगारीचा छत्रपति निर्माण झाला नाही. शिवाय अष्टप्रधान संस्थेतील मुख्य प्रधानाचें घराण्याखेरीज इतर प्रधानांची जी घराणीं होती त्या घराण्यांत मुख्य प्रधान भट पेशवे यांच्या घराण्यांतील कर्तवगार पुरुषासारखे पुरुष कोणी निर्माण झाले नाहीत. यामुळे शिवाजी महाराजांचे पश्चात् ही संस्था नामधारी स्वरूपांत अस्तित्वात राहिली व त्यानंतर तिच्यांत सजीवता अशी कधीच आली नाही. शाहू छत्रपतीचे कारकिर्दीत नानासाहेब पेशवे मुख्य प्रधानपदावर असतांना प्रधानपदावरील व्यक्तीस कमी करण्याचा अधिकार चालविण्यास शाहू महाराजांनी कमी केलें नाही. परंतु त्या काळची एकंदर परिस्थिति लक्षांत घेऊन त्यांच्या धोरणी व चाणाक्ष स्वभावास अनुसरून सर्व भरतखंडभर पसरलेल्या मराठी राज्याचा भार पेलण्याच्या ऐपतीची व्यक्ती त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी मुढ्यांत नानासाहेब पेशव्याखेरीज दुसरी कोणीहि शाहू महाराजास न आढळल्या कारणाने त्यांनी त्यास मुख्य प्रधानपदावरून दूर करण्याचा विचार सोडून दिला. कोणती हि विशिष्ट संस्था विशिष्ट हेतूने निर्माण करणे व ती संस्था निर्माण केल्यानंतर मूळ स्वरूपांत कायम राहणें या दोन बाबी अगदी स्वतंत्र आहेत. विशिष्ट परिस्थितीमुळे निर्माण केलेली संस्था कांही कारणामुळे विकृत झाली तर ती संस्था मूळ ज्या हेतूने निर्माण करण्यांत आली त्या हेतूचे महत्त्व व त्यावरून निघणारे अनुमान यास कोणत्या हि प्रकारे कमीपणा येत नाही. या दृष्टीने विचार केला असतां अष्टप्रधानसंस्था शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् विकृत झाल्यामुळे ती संस्था निर्माण करण्यांत त्यांच्या मूळ हेतूस कमीपणा येत नाही हे उघड आहे. अष्टप्रधानसंस्थेपैकी पडितराव प्रधान याचेकडे सोपविण्यांत आलेल्या कार्यासंबंधी प्रस्तुत स्थळी विशेष चर्चा करणे अवश्य आहे. मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित होण्यापूर्वी हे प्रधानपद धारण करणाराचे महत्त्व विशेष होतें असें नाही. कारण मुसलमानांचा प्रवेश भरतखंडांत होण्यापूर्वी या देशांतील मानवी समाज व त्या समाजाचे नियंत्रण करणारे राजे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वर्तन करणारे असेच होते. परंतु मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्यानंतर महाराष्ट्रीय समाजांत फार मोठें स्थित्यंतर घडून आलें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्म आणि मुसलमानी धर्म यांचा आचारविषयक त्याच प्रमाणें परमार्थसाधनविषयक वावर्तीत तीव्र

अशा प्रकारचा विरोध आहे. शिवाजीमहाराज अवतीर्ण होसतोंपर्यंत मुसलमानी धर्मास राजकीय सत्तेचा पाठिंबा असल्या कारणाने त्या धर्मास फार महत्त्व आले होते. मुसलमानी धर्माचा प्रसार देणे एकच प्रमुख ध्येय मुसलमानी राज्यसत्तेचे होते. या कारणांमुळे मुसलमानांच्या राजसत्तेचा धर्मदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजावर फार अनिष्ट परिणाम घडून आला. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा मुख्य पाया वर्ण व जाती याचेवर उभारिलेला. तर मुसलमानी धर्म जातीभेद न मानणारा. होमहवन, यज्ञयाग, मूर्तिपूजा इत्यादि बाबी स्मृत्युक्त धर्मास मान्य; तर मुसलमानी धर्मास या गोष्टी अत्यंत अप्रीय. गोब्राह्मण यांचे रक्षण करणे हे स्मृत्युक्त धर्माचे मुख्य ध्येय; तर मुसलमानी धर्मानुयायी लोकांची त्यांचेवर अत्यंत करडी नजर. वरील दोन्ही धर्मात अशा प्रकारचा विरोध अस्तित्वांत होता. मुसलमानी राजकीय सत्ता अस्तित्वात येण्यापूर्वी महाराष्ट्राची राजकीय सूत्रे क्षत्रिय वर्णा राजाचे हातीं असल्या कारणाने वरील बाबींचे उत्तम प्रकारे पाळून व रक्षण होत असे. महाराष्ट्रीय समाजापैकी कोणत्याहि व्यक्तीने वरील बाबतीत स्मृत्युक्त धर्माविरुद्ध आचरण केल्यास त्यास क्षत्रियवर्णा राजा कडून शासन करण्यांत येत असे. यामुळे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणारा मानवी समाज महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत होता. मुसलमानी राज्यसत्तेच्या योगाने वरील प्रकारच्या महाराष्ट्रीय समाजाचे स्वरूप पार पालटून जाऊन त्या समाजांत अत्यंत महत्त्वाचे फेरफार घडून आले. राजकीय सत्ता मुसलमानधर्मीय लोकांचे हातांत गेल्या कारणाने महाराष्ट्रीय समाजांतील कोणत्याहि व्यक्तीने श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माविरुद्ध आचरण केल्यास त्यास त्याबद्दल दंड अगर प्रायश्चित होण्याची भीति नष्ट झाली. मनुष्यप्राणी स्वभावतः बंधन-तिरस्कारी व स्वेच्छाचारप्रिय आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा मुख्य कटाक्ष या मानवी प्राण्याच्या स्वाभाविक वृत्तीस आळा घालण्याचा आहे. महाराष्ट्राची राजकीय सूत्रे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माशी विरोध करून त्याचे उच्चाटन करण्याची महत्त्वाकांक्षा बाळगणाऱ्या मुसलमानधर्मी लोकांचे हातांत गेल्या कारणाने व वर्णाश्रमधर्माचे परिपालन करणारी राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत राहिली नाही असे त्या समाजांतील लोकांचे निदर्शनास आल्यामुळे वर्णाश्रमधर्माची कडव बंधने झुगारून देण्याची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय समाजाच्या निरनगळ्या वर्णांतील व जातींतील लोकांत उत्पन्न झाली व थोड्याच काळांत वर्णाश्रमधर्म विहितआचार महाराष्ट्रीय समाजात अस्तंगत होण्याचे मार्गास लागला.

हे सर्व परिणाम श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या आजागना लोप महाराष्ट्रीय समाजांत होण्या

दुसरें हि एक बलवत्तर कारण झालें. मुसलमानधर्मी लोकांचे हातांत राजकीय सत्ता गेल्या कारणाने ते लोक समाजाच्या अग्रस्थानी जाऊन बसले. अर्थात्तच श्रेष्ठ पदावर अधिष्ठित झालेल्या लोकांच्या आचारविचाराचें अनुकरण करण्याची लालसा महाराष्ट्रीय समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोकांमध्ये उत्पन्न झाली. आहार, पोषाख, राहणी, भाषा, इत्यादि बाबतीत महाराष्ट्रीय समाजातील लोक मुसलमानांचें अनुकरण करू लागल्यामुळे श्रुतिस्मृत्युक्त आचार महाराष्ट्रीय समाजांत ओहोटीस लागला. हिंदुधर्मीय लोकांपैकीं कनिष्ठ वर्गातील कित्येक लोकांनी मुसलमानां धर्म स्वीकारिला. वरिष्ठ वर्गापैकीं कित्येक आपखुषीनें व कित्येक वतने, इनाम, जहांगिरी यांचे रक्षण करण्याच्या हेतूने मुसलमान झाले. अशा रीतीनें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माची पिछेहाट चोहो बाजूंनीं महाराष्ट्रीय समाजांत झाली. शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वीं श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्म कशाशीं खातात याची कल्पना हि महाराष्ट्रातील सामान्य जनतेस राहिली नाहीं. नामदेव, एकनाथ इत्यादि तत्कालीन साधुसतांनीं महाराष्ट्रीय समाजाचीं जीं वर्णने केलीं आहेत त्यावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माचा लोप महाराष्ट्रीय समाजांत कशा प्रकारचा झाला तोता याची कल्पना होण्यासारखी आहे. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत शिवाजी महाराजांनीं श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचे पुनरुज्जीवन करण्यास्तव स्वराज्यस्थापनेचा खटाटाप केला. तो त्यांचा खटाटोप सिद्धीस गेल्यानंतर त्याच्या संतखाला नादत असलेल्या चातुर्वर्णीय महाराष्ट्रीय समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोकांकडून त्याच्या वर्णांस व जातीस विहित अशा प्रकारचा आचरण त्यांचेकडून करविण्याची जबाबदारी शत्रियवर्णां राजा या नात्याने शिवाजी महाराज यांचेवर पडली. ही जबाबदारी उत्तम रीतीनें पार पाडण्याकरिता अष्टप्रधानसंस्थेपैकी पंडितराव या नांवाने प्रसिद्ध असलेल्या प्रधानाची शिवाजीमहाराजांनी योजना केली. शुक्र नीतीमध्ये पंडितराव प्रधानाने धर्माधर्माचा विचार करून त्या बाबतीत राजास सल्ला द्यावा, इतकेच त्याच्या कार्याचे स्वरूप दर्शविलें आहे. आचार व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबींवर देखरेख करून त्याप्रमाणें अम्मल करावा अशा प्रकारचा स्पष्ट उल्लेख शुक्रनीतीमध्ये आढळत नाहीं. परंतु चिटणीस कृत राजनीति व जावता यांच्यामध्ये पंडितराव प्रधानानें करावयाच्या कार्याचे जें स्वरूप वर्णन केलें आहे त्यामध्ये धर्माधर्माची विविक्षा करणें; आचार व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबी संबंधीं पत्रे होतील त्यांवर सम्मत चिन्ह

करावें असा उल्लेख करण्यांत आला आहे. मागें राजाराम छत्रपतींच्या ध्येयाच-
स्वरूपाविषयीची चर्चा करीत असतां त्या काळी पंडितराव प्रधानपद धार-
करणारे श्रीकराचार्य पंडितराव यांच्या मुद्देविषयी आह्मी जे विवेचन केले अ-
त्या विवेचनावरून पंडितराव प्रधानाचें महत्त्व कोणत्या कारणामुळे समजले जा-
असें हें उघड होत आहे. त्या चर्चेची पुनरावृत्ति आह्मी ह्या ठिकाणीं करूं इच्छीं
नाहीं परंतु ते विवेचन चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें महत्त्वाचे आहे. अत्र प्रधान-
संस्थेसबधीं येथपावेतो चर्चा केल्यानंतर आतां इतर कांहीं बाबींच्या चर्चेक-
वळूं कोणत्या हि समाजाचे वैशिष्ट्य ज्या बाबींवरून समजण्यांत येतें त-
बाबींमध्ये धर्म, भाषा, पेहराव या प्रमुख होत. शिवाजीमहाराज अवती-
होण्यापूर्वी धर्म व भाषा या दोन विशिष्ट बाबीं पैकीं महाराष्ट्रीय धर्माप्रमाणें
मराठी भाषेवर मुसलमानी राजकीय वर्चस्वाचे दुष्परिणाम घडले होते. :
बाबतींत स्वराज्यस्थापना केल्यानंतर शिवाजी महाराजांनी फार मोठी महत्त्वाच-
कामगिरी केली. त्या कामगिरीच्या स्वरूपाचे थोडक्यात दिग्दर्शन आह्मी करिते

मराठी भाषा उद्धारः—मुसलमानांची सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्या-
नंतर फारशी भाषेस महत्त्व प्राप्त होऊन दरबारी भाषा ती झाली व ति-
मराठी भाषेचे उच्चाटन केले. मुसलमानांच्या सहवासाने मराठी भाषेत शेंकड-
फारशी शब्द घुसले. हा प्रकार बेसुमार घडून आला; असे त्या काळच्या उ-
ल्लूख झालेल्या शेंकडो मराठी लेखांत शेंकडो पन्नास ते पंच्याहत्तर फारशी
शब्द वापरलेले आढळतात त्यावरून दिसून येते. अशा प्रकारची मलीन-
मराठी भाषेस मुसलमानांचे ससर्गाने आली.

॥ नवदेह यावर्नी भाषां पाणे कंठ गतैऽरपि ॥

असे सुप्रसिद्ध वचन आपल्यामध्ये फार पुरातन काळापासून रूढ आहे. मुसल-
मानी राजसत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्या कारणानें या वचनास अनुसरून
वागणें महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांस दुरापास्त झाले. सरकारदरबारांत राज-
मान्यतेमुळे फारशी भाषेस अग्रस्थान प्राप्त झाल्या कारणानें कारकुनी पेशा-
पाटे भरणान्या शेंकडो ब्राह्मणास फारशी भाषा शिकून तींत प्राविण्य संपाद-
करणें भाग पडत असे. व्यंकटाध्वरि या नांवाच्या कानडी कवीने मराठ्यां-
जे अनेक दोष दर्शविले आहेत त्यात महाराष्ट्रीय ब्राह्मण यावर्नी भाषा शिकता-
व बोलतात हा त्यांचा एक प्रमुख दोष त्यानें नमूद केला आहे. २५०।३०

पेय, सैन्य, हत्यारें, जमीनधारावसुली इत्यादि अनेक प्रकारच्या व्यवहारा-संबंधी नूतन फारशी शब्द मराठी भाषेत शिरले व महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांच्या ते शब्द नेहमीच्या सरावाने आगवळणी पडून गेले. स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माभिमानी राजा या नात्याने मराठी भाषेत मुसलमानांच्या संसर्गाच्या यागाने निर्माण झालेला हा शोचनीय प्रकार नाहीसा करण्याची जबाबदारी शिवाजी महाराजावर येऊन पडली. मराठी भाषेत प्रविष्ट झालेल्या अनेक नूतन फारशी शब्दांचा आशय व्यक्त करणारे मराठी अगर संस्कृत शब्द तयार करून वर दर्शविलेल्या वचनास अनुसरून आचरण करण्याची महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांची सोय शिवाजी महाराजांनी राजव्यवहार कोश हा ग्रंथ रघुनाथ पंडित यांचे कडून तयार करवून उत्तम प्रकारे करून दिली. शिवाजी महाराजांनी नेमिलेल्या अष्टप्रधानादि अधिकाऱ्यांच्या व त्यांच्या खालच्या दर्जाच्या अधिकाऱ्यांच्या संज्ञा प्रधान, अमात्य, देशाधिकारी, देशलेखक, पारपत्यागार, मुद्राधारी या प्रकारच्या संस्कृत भाषेतील ठेवून महाराष्ट्रीय जनतेस स्वभाषाभिमान व्यक्त करण्याची उत्तम प्रकारची सोय करून दिली. मराठी भाषेच्या बाबीशी किंचित् संलग्न असलेल्या दुसऱ्या एका बाबीचा या ठिकाणी उल्लेख करणे अवश्य आहे. फार पुरातन काळापासून मुद्रा बनविण्याचा प्रघात आपलेमध्ये आहे. या मुद्रांतील मजकुराची भाषा व लिपी देवनागरी असे मुसलमानी राजसत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्या नंतर हा प्रघात बंद पडून देशमुख, देशपांडे, मुसलमानी बादशहाचे महाराष्ट्रीय नोकर, इत्यादि प्रतिष्ठित व वजनदार लोक आपल्या मुद्रा फारशी भाषा व लिपीमध्ये मुसलमानांचे अनुकरण करून तयार करू लागले. मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या पधराव्या खंडांत शिवाजी महाराजांचे पूर्वज शाहाजी, मालोजी इत्यादि पुरुषांचा सातारच्या राजोपाध्ये घराण्याबरोबर झालेला पत्रव्यवहार छापण्यांत आला आहे. या पत्रावरील सर्व मुद्रा फारशी भाषेत व लिपीत आहेत. एक हि मुद्रा संस्कृत अगर मराठी भाषेत व देवनागरी लिपीत असल्याचे आढळून येत नाहीत. स्वराज्य स्थापना होण्यापूर्वीच शिवाजी महाराजांनी या बाबतीत नवीन उपक्रम सुरू केला होता. “ प्रतिपदचंद्रलेखेव वर्धिर्गुणविश्व वंदित शाहाःसूनोः मुद्रा भद्राय राजते ” अशा स्वरूपाची मुद्रा शिवाजी महा राजांनी प्रथम सुरू केली. ही मुद्रा म. इ. साधनांच्या पधराव्या खंडांत चाकण ब्रह्मांचे जे लेख छापिले आहेत त्यातील शके १५६१ आश्विन शु॥ अष्टमीच्या

लेखांक ४३७ वर (शिवाजी महाराजांचें वय या लेखांकाचे सालीं बारा वर्षांचें होतें) आढळते. या नंतर स्वराज्यस्थापना होऊन त्याचा विस्तार जसजसा होत चालला तसतसा फारशी भाषा व लिपींत मुद्रा बनविण्याचा प्रघात महाराष्ट्रीय समाजांत अजीवात बंद होऊन संस्कृत अगर मराठी भाषा व देवनागरी लिपींत महाराष्ट्राय समाजातील व्यक्ति आपल्या मुद्रा बनवू लागल्या. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून प्रत्येक बाबीची व्यवस्था सुरू करण्याचे बाबतींत शिवाजी महाराज किती दक्षता ठेवीत असत हैं वरील विवेचनावरून उघड होत आहे.

गोप्रतिपालः—मुसलमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्यापासून गोब्राह्मणांची विटंबना महाराष्ट्रांत बेसुमार रीतीने होऊं लागली. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माचे गोब्राह्मण प्रतिपाल हे एक महत्त्वाचें कलम आहे. मुसलमानी राजसत्तेचें ध्येय महाराष्ट्रीय प्रजेस श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माचे कक्षेंतून काढून मुसलमानी धर्माचे गोटांत आणण्याचे असल्या कारणाने ज्या गोब्राह्मणांचें महत्त्व महाराष्ट्रीय जनतेस वाटत असे व ज्यांचे विपरीं त्यांचे ठिकाणीं अत्यंत पूज्य भाव वसत असे त्यांचेवर मुसलमानी राजसत्तेची करडी नजर फिरू लागली व त्यांची विटंबना व छळ शक्य तितका मुसलमानी अमलांत करण्यांत येऊं लागला. मनुस्मृत्यादि ग्रंथांत गाईचे व ब्राह्मणाचें महत्त्व अनेक ठिकाणीं वर्णन केले असून त्याचे विपरीं कोणत्या प्रकारचा आदर असावा याचें दिग्दर्शन करण्यांत आलें आहे. मनुस्मृतीच्या चौथ्या अध्यायाच्या ३८, ४५, ४८, ५२, ५८, ५९, ७२, १४२ व १६२ श्लोकांमध्ये स्नातकाच्या आचारांचें वर्णन केले आहे. या वर्णनांत ब्राह्मण, सूर्य, चंद्र इत्यादिकांविपरीं जो पूज्य भाव स्नातकानें बाळगावयाचा तोच गाईबद्दल बाळगिला पाहिजे असें मनूनें सांगितलें आहे. मनुस्मृतीच्या ४ थ्या अध्यायाच्या १६२ व्या श्लोकांत खालील उल्लेख आहे.

आचार्यं च प्रवक्तारं इतरं मातरं गुरुम् ॥

न हिंस्याद्ब्राह्मणांग्नांश्च सर्वाश्चैव तपस्विनः ॥

अर्थ—“ उपनयनपूर्वक वेद शिकविणारा आचार्य वेदाध्ययन सांगणारा प्रवक्ता, पिता, माता, थोडें बहूत काहीं शिकविणारा गुरु, ब्राह्मण, गाई व सर्व तपस्वी यांचा जेणें करून क्षोभ होईल असें स्नातकानें आचरण करूं नये. ” या श्लोकावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मानुयायी व्यक्तीनें गाई व ब्राह्मणा संबंधीं कोणत्या प्रकारचा पूज्य भाव बाळगिला पाहिजे हें उघड होत आहे.

गाईची हत्या हे मनुस्मृतीप्रमाणें एक उपपातक समजले आहे.

गोवधोऽयाज्य संयाज्य पारदार्यात्मविक्रयाः ॥

गुरुमातृपितृत्यागः स्वाध्यायाग्नयोः सूतस्यंच ॥

(मनु. अध्याय ११ श्लोक ५९)

अर्थ—“ गोहत्या, यज्ञ करण्यास अपात्र अशा माणसा करितां यज्ञ करणें, जारकर्म, गुरु, बाप, आई आणि मुलगा, वेदाध्ययन व गृह्याग्नीचा त्याग करणे हीं उपपातकें आहेत. ” वर दर्शविलेल्या स्वरूपाच्या स्मृतिवचनाच्या योगानें अनेक शतके गोमाते बदल पूज्यभाव ज्या महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांचे ठायीं वसत होता त्या लोकांचे मनास गाईचे बाबतींत मुसलमान-धर्मीय लोकांकडून जें अमानुष वर्तन होत असे त्यामुळे किती भयंकर धक्का बसत असला पाहिजे याची कल्पना करणें कठीण नाहीं. शिवाजी महाराजांचे बालवयांत आदिलशाहीची राजधानी जे विजापूर शहर तेथें ते आपल्या पित्यापार्शी राहत असतां त्या ठिकाणीं होणारा गोवध पाहून त्यांचा संताप कशा प्रकारचा होत असे याची कल्पना बखरकरांनी केलेल्या वर्णनावरून होण्यासारखी आहे. अशा स्थितींत स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाचें गोप्रतिपाल हें एक महत्वाचें कलम होऊन बसने यांत कांहीं आश्चर्य नाही. शिवाजी महाराजांचे हयातीत गोब्राह्मण प्रतिपालक या सत्तेने त्यास संबोधण्यात येत असे यावरून त्यांच्या राजसत्तेखालीं असणाऱ्या मुलखात त्यांनी गोवध अजिबात बंद करून स्मृतिप्रणीत गोप्रतिपालनाचा धर्म आचरणात आणिला असला पाहिजे हें सिद्ध होत आहे. चिटणीसकृत राजनीतींत “गाईचें संरक्षण करणें हा मुख्य धर्म च आहे यास्तव फार जपून करीत असावा ” (पान ३४) अशा प्रकारचा गोरक्षणासंबंधी स्पष्ट उल्लेख आहे गोप्रतिपालनाचे बाबतींत शिवाजी महाराजांनी वर दर्शविलेलें जें कार्य केले त्या वरून स्वधर्म स्थापना हेच त्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें ध्येय होतें हें सिद्ध होत आहे. चिटणीसकृत राजनीती शिवाय सभासद कृत शिवछत्रपतीच्या चरित्रांतील खालील उल्लेखावरून हि गोरक्षणाचे बाबतींत कोणत्या प्रकारची खबरदारी घेण्यांत येत असे हें दिसून येते. “ लष्करास बायको व बटीक व कलावतीण नसावी, जो बाळगील त्याची गर्दन मारावी, परमुखांत बायको न धरावी; मर्दाना सापडला तरी धरावा, गाई न धरावी, बैल ओझ्यास मात्र धरावा, ब्राह्मणास उपद्रव न द्यावा, कोणी बद अभ्मल न करावा. ” शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठी

राज्याच्या अखेरीपर्यंत गोप्रतिपालनाचें कार्य उत्तम प्रकारें चालविण्यांत येत असे, हे सिद्ध करणारा त्या काळाचा उपलब्ध झालेला पुरावा या ठिकाणी नमूद करणें जरूर आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने खंड ६ लेखाक ६२२ चें पत्र खालील स्वरूपाचे आहे:—

शके १६८० मार्गशीर्ष शु० ५

“ मा अनाम चौधरी व कानगो प्रांत हिंदुस्तान यासी-बाळाजी बाजीराव प्रधान सु०॥ तिसा खमसैन मया व अलफ. त्या प्राती गाईवर गोणी, चारण, लमाण घालितात म्हणोन गणेशीदास उदासी याणें हुजूर विदित केले त्याजवरून हे आज्ञापत्र सादर केले असे. तरी तुम्ही चारणास ताकीद करून गाईवर गोणी घालूं न देणे जाणिजे छ. ३ रविलाखर आज्ञाप्रमाण, लेखनसीमा. ”

वरील आज्ञापत्रावरून ज्या ज्या प्रांतांत मराठ्यांची सत्ता स्थापित होत असे त्या त्या प्रांतांत वरील प्रकारची खबरदारी घेण्यात येत असे हे दिसून येत आहे. मराठ्यांचा अम्मल ज्या प्रांतांत सुरू होत असे त्या प्रांतांत मराठ्यांच्या सत्तेच्या अंतर्गत असणाऱ्या ध्येयाची कल्पना त्यांतील लोकांस विदित करण्यात येत असावी असा वरील पत्रावरून आमचा तर्क होतो. वरील पत्रांचा लेखक-गणेशीदास उदासी याने बाळाजी बाजीराव मराठी राज्याचे मुख्य प्रधान याचेकडे वरील तक्रार मराठी राज्याचें ध्येय त्यास विदित असल्या विना त्याने करणें समनवनीय दिसत नाही. वरील पत्राखेरीज याच मुद्यासंबंधी दुसरा एक महत्त्वाचा पुरावा आम्ही खाली नमूद करितो. इतिहाससंग्रह मासिकात “ पेशवे दप्तरातील निवडक कागदपत्र फौजसंरंजाम संबंधी माहिती ” या नांवाचा ग्रंथ प्रसिद्ध झाला आहे. या ग्रंथाचे पान ९३ वर दुसरे बाजीराव पेशवे यांनी सन १८१२।१३ सालांत इंग्रजांची दोन पलटणे आपल्या चाकरीस ठेविली त्या बद्दलचा जॉनफोर्ड बरोबर केलेला करार छापिला आहे. या करारांतील अनेक कलमांपैकी चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीने खालील कलम फार महत्त्वाचे आहे. “ पलटणांत गुरांचा दरोबस्त बंध करूं नये. ” दुसरे बाजीराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीतील इ० स० १७९८।९९ सालचा दुसरा एक गाईचे बाबतींत महत्त्वाचा लेख उपलब्ध झाला आहे तो खालीलप्रमाणे आहे. “ साष्टी व मुबईकर ऋसाव देशातून गाई हरदू ठिकाणी विकावयास न्यावयाची मनाई सरकारातून असतां रात बीरात चोरून नेतात त्याची चौकशी सरकारातून अनंत नाईक अणजूरकर यास सांगोन हें पत्र

तुम्हास सादर केले असे तरी महालनिहाय प्रांत कोकण एथील नाकेबंदीची चौकशी नाईक मजकूर करील त्यास करूं देणे व गाई जातील त्या त्यांच्या इतल्या शिवाय जाऊं न देणे याप्रमाणें पत्रें मामलेदार वसई व कल्याण कामाविसदार अटगांव. ” (वाड यांचे पेशवे दस्तारांतील निवडक उतारे भाग ५ दुसरे बाजीराव पान २५९).

जॉनफोर्ड बरोबर केलेल्या करारांत फक्त गाईच्या वधावद्दल च तरतूद करण्यांत आली असे नसून दरोखस्त गुराचे वधावद्दल तरतूद करण्यांत आली आहे. यावरून गोप्रतिपालनाचा अर्थ त्या काळी अकुचित समजला जात नसे असें दिसून येते. गाईप्रमाणे च म्हशी, रेडे, बैल इत्यादि जनावरांचें हि रक्षण करण्याची खबरदारी मराठी साम्राज्यांत घेण्यात येत असें हें वरील उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे.

ब्राह्मण प्रतिपालः—आता महाराष्ट्रधर्मस्थापनेत अंतर्भूत होणाऱ्या सर्व साधारण प्रमुख बाबींपैकी ब्राह्मण प्रतिपालनाचे बाबतींत लघुपति शिवाजी महाराजापासून तो थेट मराठी राज्याच्या अखेरी पावेतो कोणत्या स्वरूपाचें धोरण पाळण्यांत येत असे या संबधाच्या चर्चेकडे वळू. मराठी राज्याचे अमदानींत ब्राह्मण वर्णांतील व्यक्तीविषयी इतर वर्णांच्या लोकांचे ठायी आदर व पूज्यभाव वसत असे. महाराष्ट्राय जनतेत असलेला हा पूज्यभाव व आदर कायम राखण्याचे राजकर्त्यांचे धोरण अस हें ह्या पुढें जो पुरावा आम्ही नमूद करणार आहोंत त्यावरून दिसून येईल. परंतु एवढी गोष्ट बरीच लक्ष्यांत ठेवणें जरूर आहे कीं ब्राह्मणवर्णीय व्यक्ती सबंधी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून जे विशिष्ट धर्म राजानें पाळावयाचे ते धर्म श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणांचे बाबतींत च फक्त पाळण्यात येत. ही गोष्ट लक्ष्यांत घेतां श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माप्रमाणें ब्राह्मणांचे महत्त्व कोणत्या प्रकारचे आहे व स्वरा ब्राह्मण कोणास समजावयाचें ह्याचे प्रथम दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. मनुस्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ९३ ते १०१ श्लोकामध्ये ब्राह्मणांचे महत्त्व वर्णन केलें आहे त्यांपैकी खालील श्लोक महत्त्वाचे आहेत.

उत्तमाङ्गाद्भवाज्ज्यैष्ठ्याद्ब्रह्मणश्चैव धारणात् ॥

सर्वस्यैवास्य सर्गस्य धर्मतो ब्राह्मणः प्रभु ॥ ९३ ॥

अर्थ—“ ब्रह्मदेवाच्या मुखापासून ब्राह्मण उत्पन्न झाल्या कारणानें व प्रथम निर्माण झाल्या कारणाने आणि त्याचेपार्शी वेद असल्या कारणाने तो जन्मतः च या सृष्टीचा मालक आहे.”

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीवीनां ॥

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥ ९६ ॥

ब्राह्मणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्धयः ॥

कृतबुद्धिषु कर्तारः कर्तृषु ब्रह्मवेदिनः ॥ ९७ ॥

अर्थ—“ ईश्वराने निर्माण केलेल्या सर्व सृष्टीमध्ये सजीव प्राणी सर्वांत श्रेष्ठ आहेत ; सजीव प्राण्यामध्ये बुद्धिमान् प्राणी श्रेष्ठ आहे ; बुद्धिमान् प्राण्यांत मानवी प्राणी श्रेष्ठ आहेत व मानवी प्राण्यांत ब्राह्मण श्रेष्ठ आहेत व ब्राह्मणांमध्ये वेदाध्ययन केलेले श्रेष्ठ ; वेदाध्ययन केलेल्या पैकीं ब्राह्मण वर्णाच्या धर्माप्रमाणे आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणारे श्रेष्ठ; धर्मा प्रमाणे आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणाऱ्यांपैकीं या धर्मास अनुसरून आचरण करणारे श्रेष्ठ आणि ब्राह्मणधर्माप्रमाणे आचरण करणारामध्ये ज्याला ब्रह्मसाक्षात्कार झाला आहे ते श्रेष्ठ समजावे.

ब्राम्हणो जायमानो ही पृथिव्यामधि जायते ॥

ईश्वरः सर्व भूतानां धर्म कोशस्य गुप्तये ॥ ९९ ॥

अर्थ—“ ब्राह्मण धर्मरूपी निधीचे रक्षण करण्याकरितां या जगात सर्वांहून श्रेष्ठ व जगांतील सर्व वस्तूंचा मालक असा जन्मास येतो. ” वरील श्लोकावरून ब्राम्हणांची महति कोणत्या कारणाकरितां समजली जात असे व कोणत्या ब्राम्हणाची महति किती समजावयाची हें स्पष्ट होत आहे. आतां ब्राह्मणासंबंधी पूज्यभाव कोणत्या प्रकारचा वाळगावयाचा या संबंधी मनुस्मृतीतील कांहीं वचनें खाली नमूद करितो.

क्षत्रियं चैव सर्पं च ब्राम्हणं च बहु शृतम् ।

नावमन्येत वै भूष्णः कृशानपि कदाचन ॥

(मनु अ. ४ श्लोक. ३५)

अर्थ “ ज्याला आपली उन्नति करून घेण्याची इच्छा असेल त्यानें क्षत्रिय, सर्प व अत्यंत दुर्बल अशा ब्राम्हणाचा देखील तिरस्कार करूं नये कारण या तिघांचा तिरस्कार केला असता त्याचा नाश होईल. या कारणाकरितां सुज्ञ माणसानें त्याचा तिरस्कार करूं नये. आतां राजानें ब्राम्हणांचा सत्कार व त्यास दान करण्याच्या बाबतीत मनुस्मृतीतील कांहीं वचनें या ठिकाणीं देणे जरूर आहे.

ब्राह्मणान्पर्युपासीत् प्रातरुत्थाय पार्थिवः ॥

त्रैविद्यवृद्धान्विदुषस्तिष्ठेत्तेषां च शासने ॥

(मनु अध्याय ७ श्लोक ३७)

अर्थ—“ राजानें प्रातःकाळी लौकर उठून शास्त्रांत व राजनीतींत पारंगत असलेल्या ब्राह्मणाची पूजा करवी आणि त्याच्या उपदेशाप्रमाणें वागावेत. ”

वृद्धांश्च नित्यं सेवेत विप्रान्वेदविदः शुचीन् ॥

वृद्धसेवी ही सततं रक्षोभिरपि पूज्यते ॥ ३८ ॥

(म. अ. ७ श्लो. ३८)

अर्थ—“ वेद जाणणाऱ्या व शुचीभूत वृद्ध ब्राह्मणाची राजानें पूजा करावी. कारण जो वृद्धाची पूजा करितो त्यास राक्षस हि मान देतात.

यजेत राजा ऋतुर्भिविधैरासदाक्षिणैः ।

धर्मार्थं चैव विप्रेभ्यो दद्याद्भोगान्धनानि च ॥

(म अ. ७ श्लो. ७९)

अर्थ—“ राजानें नानाप्रकारचे श्रौतयज्ञ करावे आणि पुण्यसंपादन करण्याकरितां ब्राम्हणास विपुल दक्षिणा, सपत्ति आणि भोग्यवस्तु अर्पण कराव्या.

न स्कन्दते न व्यथते न विन्यश्यति कर्हिचित् ।

वरिष्ठमग्निहोत्रेभ्यो ब्राम्हणस्य मुखे हुतम् ॥

(म. अ. ७ श्लो. ८४)

अर्थ—“ अग्निहोत्रोपेक्षां हि अधिक पुण्य ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत येतें. ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत जे पुण्य आहे ते कधी नष्ट होत नाहीं. ”

आवृत्तानां गुरुकुलाद्विप्राणां पूजको भवेत् ।

नृपाणामक्षयो ह्येष निधिर्ब्राह्मेऽभिधीयते ॥

म. अ. ७ श्लो. ८२

अर्थ—“ वेदाध्ययन करून गुरु कुळांतून परत आलेल्या व गृहस्थाश्रमाची इच्छा करणाऱ्या ब्राह्मणांची, राजानें नियमाने धनधान्यादिकांच्या योगानें पूजा करावी कारण, ब्राह्मणाचे ठायी स्थापन केलेला जो हा धनधान्यादिकांचा सांठा तो राजाचा अक्षय निधि होय असें शास्त्रानें सांगितलें आहे.

सममब्राम्हणे दानं द्विगुणं ब्राम्हणब्रुवे ।

प्राधीते शतसहस्रमनन्तं वेदपारगे ॥

म. अ. ७ श्लो. ८५

अर्थ—“ जो ब्राह्मण नाहीं त्यास दान दिले असतां त्यांत सामान्य पुण्य आहे. जो ब्राह्मण म्हणवितो त्यास दान दिलें असतां दुप्पट पुण्य, चांगलें अध्ययन केलेल्या ब्राह्मणास दान दिले असतां दशसहस्रपट पुण्य आहे. आणि

जो ब्राह्मण वेद वेदांगे जाणणारा आहे त्यास दान दिले असता त्या पासून ज्या पुण्यास सीमा नाही असे पुण्य प्राप्त होते. ”

मनुस्मृतीच्या नवव्या अध्यायाच्या ३१३ ते ३२३ व्या श्लोकांत ब्राह्मणांची कर्तुमन्यथाकर्तु शक्ति त्याच्या क्रोधाचा परिणाम व ते टाळण्याकरिता ब्राह्मणांस न दुःखविण्याचे बाबतीत व्यावयाची खबरदारी याचे वर्णन केले आहे त्यापैकी काही महत्वाची वचने आम्ही खाली देतो.

अविद्धांश्च व विद्धांश्च ब्राह्मणो दैवतं महत् ।

प्रणीतश्चाप्रणीतश्च यथाग्नदैवतं महत् ॥

म. अ. ९ श्लो. ३१७

अर्थ—“ अग्नीप्रमाणे ब्राह्मण हा विद्वान असो अथवा विद्यारहित असो तो एक माठे दैवत आहे. ”

श्मशानेष्वपि तेजस्वी पावका नैव दुष्यति ।

हुयमानश्च यज्ञेषु भूय एवाभिवर्धते ॥

म. अ. ९ श्लो. ३१८

अर्थ—“ जसा महातेजस्वी अग्नि श्मशानामध्ये शवास जाळतो पण स्वतः दुष्ट होत नाही. तर यज्ञामध्ये त्यास हवन करू लागले असता तो अधिक च वाढतो याप्रमाणे ब्राह्मण जरी नीच व्यवसाय करित असले तथापि ते वंदनीय आहेत. कारण ते एक दैवत आहे. ”

मनुस्मृतीच्या अकराव्या अध्यायाच्या २२ व २३ व्या श्लोकांत ब्राह्मणांच्या पोषणासंबंधी राजाचे कर्तव्य खाली दर्शविल्याप्रमाणे सांगितले आहे.

तस्य भृत्यजन ज्ञात्वा स्वकुटुम्बान्महीपतिः ।

श्रुतशीले च विज्ञाय वृत्तिं धर्म्या प्रकल्पयेत् ॥

म. अ. ११ श्लो. २२

कल्पयित्वास्य वृत्तिं च रक्षदेनं समन्ततः ।

राजा हि धर्मपडभागं तस्मात्प्राप्नोति रक्षितात् ॥

म. अ. ११ श्लो. २३

अर्थ—“ यास्तव त्या ब्राह्मणाचा पुत्रादि अवश्य पोषणीय परिवार केवढा आहे याचा विचार करून त्याची विद्या व आचार यांच्या अनुरूप राजाने आपल्या कुटुंबातून त्यास धर्मरूप वृत्ती नियत करून द्यावी. या ब्राह्मणाची जीविका नियत करून राजाने शत्रु चोर इत्यादिकांपासून त्यांचे सर्व

प्रकारे रक्षण करावें; कारण रक्षण केलेल्या ब्राह्मणापासून राजास त्याच्या धर्माचा सहावा भाग मिळतो.

याप्रमाणे मनुस्मृतीमध्ये ब्राह्मणाविषयी उल्लेख आहेत. शिवाजी महाराजांचे काळी व त्यांचे पश्चात् मराठी राज्य लयास जाईपर्यंत वरील उल्लेखांत दर्शविलेल्या स्वरूपाची निष्ठा ब्राह्मणाविषयी अस्तित्वांत असल्याचें पुढील पुराव्यावरून दिसून येईल. शिवाजी महाराजांनी ब्राह्मण प्रतिपालनाचे बाबतीत केलेल्या योजनेचा उल्लेख सप्तप्रकरणात्मक चरित्राचे ८५ पानांत खालील प्रमाणे आहे:—

“ वेदशास्त्र अगदी उच्छिन्न झालें त्यास एक ग्रंथ अध्ययन केलें त्यास मणभर धान्य, दोन ग्रंथ अध्ययन केलें त्यास दोन मण, पंचग्रंथी, दशग्रंथी यांस पांच मण, दहा मण, परीक्षा करून द्यावे; तसेंच पंडित जसा जो विद्वान त्यास योग्यता पाहून स्वदेशी असल्यास त्यास भात, विदेशी असल्यास त्यास द्रव्याची वर्षासनें श्रावण मासीं सर्वास पंडितराव यांनी परीक्षा करून अधिक विद्या होईल त्यास अधिक मोईन्न वाढवावी असें केलें. मोठमोठे पंडित, वैदिक, प्रतिष्ठित येतील त्यांच्या सभा करून सत्कार करून शंभर पन्नास रुपये अधिकही योग्यतेनुरूप द्यावे असें करून दिलें; याजमुळें दिवसेंदिवस अधिक विद्या वृद्धिप्रत पावती झाली. अग्निहोत्रें घेणार यांस तितके द्रव्य देऊन घेववावें. त्याची मोईन्न अधिक करावी. तसेंच यज्ञ करणार यास द्रव्य लागेल तसे मोईन्न बांधून देऊन यज्ञ करवावे. याप्रमाणें देव ब्राह्मणांची स्थापना करून नित्य दाने व नैमित्तिक प्राप्त झालें असतां करावयाचें त्याप्रमाणें करणें. जागजागां अन्नसत्रें व नित्य ब्राह्मण भोजन इच्छा भोजन यांचे निबंध बांधून दिले. ब्राह्मण आपले राज्यांतील दुसरे राज्यांत याच्या करावयास न जावेत असे केलें. ”

सभासदकृत छत्रपतीचे चरित्रांत हि अशाच स्वरूपाचा खालील उल्लेख आहे:—

“ वैदिक ब्राह्मण यांसी योगक्षेम, विद्यवंत, वेदशास्त्र संपन्न, ज्योतिषी, अनुष्ठानी, तपस्वी, गांवोगांवी सत्पुरुष पाहून अन्नवस्त्र ज्यास जें लागेल त्याप्रमाणे धान्य, द्रव्य त्यास गांवचे गांवी, महालीं नेमून देऊन साल दरसाल त्यास कारकुनांनीं पाववावें. ब्राह्मणांनीं तें अन्न भक्षण सध्या करून राजियासी कल्याण चिंतून सुखरूप असावे. ” (पान २५)

प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने महारामराव कृत राजनीतीतील खालील उतारे महत्त्वाचे आहेत. राजा या नात्याने शिवाजी महाराजांनी जे आचरण केले, त्याचें प्रतिबिंब चिटणीस कृत राजनीतीत पूर्णपणे उठल्याचें खालील उताऱ्यावरून व यापुढें शिवाजी महाराजांनी दिलेल्या कित्येक देणग्यासंबंधी जो पुरावा यापुढें आम्ही नमूद करणार आहोंत त्यावरून दिसून येणार आहे. राजनीतीचें चौदावे पानामध्ये राजानें व्यय कसा करावा यासंबंधी खालील स्वरूपाचा उल्लेख आहे:—

“ व्यय कसा करावा ? दान सत्पात्री पात्रापात्र विचार पाहून करावें, तसेंच देवालय जीर्णोद्धार करावें, नूतन देवालये करावीं, वापी, कूप, तटाक, आराम म्हणजे बाग करावे, धर्मशाळा बांधाव्या, ब्राह्मणांस अन्नदान व अन्नछत्रे करावीं, सर्व जातींस अन्नदान प्राणीमात्री करावें, उत्साह, जयत्यादि पर्वे व महान ब्रह्मनिष्ठ ऋषि यांस साहित्ये पुरवावीं, स्वास्थ्य करून द्यावीं, अनुत्पन्न असतील त्यांचे कुटुंबांची संस्थापना करावी, द्रव्य द्यावें, इतरहि भिक्षार्थी यास, याचकांस विन्मुख न होतां द्रव्य द्यावें. त्याचे मनोरथ पुरवावे. यज्ञयाग राजा यांने आपण करून ब्राह्मणांपासून द्रव्य देऊन करावें. आग्निहोत्रे चालवावीं. ” वरील उताऱ्यापेक्षां हि अधिक महत्त्वाचा असा त्याच्या ग्रंथाच्या पान ८८ मध्ये खालील उल्लेख आहे:—

“ धर्मराज यांणीं भीष्मास प्रश्न केलो कीं, राज्य करण्यांत नाना प्रकारचीं पातकें घडतात, ऐसे असतां राज्य करण्यांत स्वर्ग, मोक्ष प्राप्ती व्हावी असें यांत कर्म कोणते आहे तें च कृपा करून सांगावें. भीष्म उत्तर करितात कीं, पापी आहेत त्यास शिक्षा करून राजा यास पुण्यवंत असे प्रकारचे साधुजन आहेत त्यांचें व गाईब्राह्मणांचें पालन घडतें; व आश्रम धर्मकरून धर्मसंस्थापन होऊन प्रजेचें पालन करून राजे जे शुचित्त्व पावतात. राजा यास जयसमयीं, युद्धादिकाचे ठायीं हिंसा व द्रोह घडतो. त्यास राजा जो तो प्रजापालन धर्म करून करतो येणें करून हें पातक राजा यासी नाहीं. राजा जो जो प्रजेस धर्मे करून व दानें करून शांती धर्म करून व दुसरा कोणी पीडा करित असेच त्याजपासोन चोरापासोन व अन्य क्लेशापासून रक्षितो व प्राणदान करितो हाच उत्कृष्ट धर्म घडतो. येणें करून या लोकीं संपूर्ण भोग भोगून परलोकाचे ठायीं इंद्र सलोकता पावतात व ब्राह्मणांचें व गाईचें संरक्षणार्थ आपले प्राणाची व गृहदारादिकांची ममता न धारतां युद्धास प्रवर्तून ब्राह्मणादिकांचें पालन करिता हाच राजा यास अनंत दक्षिणायुक्त यज्ञ केल्याचें फळ घडतें. ”

यजनींतीतील बरील जे उल्लेख दिले आहेत त्या उल्लेखास अनुसरून शिवाजी महाराजांचे तंतोतंत आचरण होतें असे सिद्ध करणारा किती तरी पुरावा अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या इतिहास साधन ग्रंथांतून आढळून येतो. असल्या स्वरूपाच्या पुराव्यांचें आम्ही या ठिकाणी चोटक दिग्दर्शन करितों. सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांतील वर दिलेल्या उताऱ्यांत नमूद केल्याप्रमाणें शिवाजी महाराजांनीं अनेक वेदविद्या संपादन करणाऱ्या ब्राह्मणांस धान्याच्या व नक्करकमेच्या नेमणुका करून दिल्या होत्या. मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधनें खंड २१ पान ११५ त विद्यासंपन्न ब्राह्मणांस धर्मादायाच्या नेमणुका करून दिल्याचा उल्लेख आहे. कऱ्हाड येथील ब्राह्मणांकडे आदिलशाहीचे कारकीर्दीपासून इनाम जमिनी चालत होत्या, त्या जमिनी स्वराज्य स्थापन झाल्यानंतर शिवाजी महाराजांनीं अनामत केल्या, परंतु त्यांनीं त्याबद्दल ब्राह्मण पाहून त्यास धर्मादायाची मोईन करून दिल्याचा उल्लेख सदर लेखांत आहे. मराठ्यांचीं इतिहासाचीं साधनें खंड १५ व २० मध्ये पूर्वापार ज्या ब्राह्मण घराण्याकडे इनाम चालत आली होती, तीं स्वराज्यस्थापने नंतर शिवाजी महाराजांनीं सुरू ठेवल्याचीं बरींच उदाहरणें आहेत. त्याचप्रमाणें वाड यांची सनदापत्रें पान ११० ते ११३ मध्ये तपोनिष्ठ ब्राह्मणांस शिवाजी महाराजांनीं इनाम जमिनी दिल्याचा उल्लेख आहे. सिद्धेश्वरभट बिन मेघनाथभट ब्रह्मे यास इनाम दिलेल्या जमिनीच्या सनदेंत “ स्वामींच्या अनुष्ठानबळें आपण राज्यास अधिकारी झालों व सकळ मनोरथ चिंतिले पावलों ऐसा अनुभव आला म्हणून व संकटकाळीं सहकारी जाणोन ” अशा प्रकारचा उल्लेख आला आहे. वेदाध्ययन व शास्त्राध्ययन करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याचा श्रुति-स्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापन झाल्यापासून जो परिपाठ सुरू केला त्याचा मराठ्यांची सत्ता ज्या ज्या प्रदेशांत दृढमूल झाली तेथील मराठा सत्ताधारी पुरुषांनीं अंगिकार केला. गायकवाड, शिंदे, होळकर, धार व देवासचे पवार इत्यादि सरदारांनीं ज्या ज्या प्रदेशावर आपला अंमल बसविला होता त्या त्या प्रदेशांत वरील परिपाठास अनुसरून वेदाध्ययन व शास्त्राध्ययन करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याकरितां इनाम जमिनी दिल्या. हा परिपाठ मराठी राज्याबरोबरच वृद्धिंगत होत जाऊन मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत सुरू राहिला. या संबंधाचा कांहीं पुरावा या ठिकाणीं नमूद करणें अप्रस्तुत होणार नाहीं. “ पेशवे दप्तरांतील

सनदा पत्रांतील माहिती ” या नांवाचा ग्रंथ रावबहादूर पारसनीस यांनी अलीकडे प्रसिद्ध केला आहे या ग्रंथाचे पान १३७ मध्ये थोरले माधवराव पेशवे यांचे मरण समर्थी तयार करण्यांत आलेली एक यादी छापली आहे. या यादीतील कलमें थोरले माधवराव पेशव्यांचे पश्चात् अमलांत आणण्याची शपथ त्यांचे कारभार्यांनी घेतल्याचा तीत उल्लेख आहे. यादीतील अनेक कलमांपैकी एक कलम खाली लिहिल्याप्रमाणे आहे:—

“ श्रावण मासाचा धर्मादाय पूर्वापासून चालत आला होता त्यास यावत्तर दौलत चालवावा पांच लक्षांची दौलत राही तावत्कालपर्यंत चालवावा. यांसी अनमान करूं नये. ”

वरील उल्लेखांवरून वेदशास्त्रसंपन्न ब्राह्मणांचे रक्षणाचे बाबतीत स्वराज्याचे अमदानीत कोणत्या प्रकारची खबरदारी घेतली जात असे हे दिसून येते. शेवटचे बाजीराव पेशव्यांचे कारकीर्दीत श्रावणमासचे दक्षणेप्रित्यर्थ जो खर्च करण्यांत येत असे त्या संबंधाचा उल्लेख “ पेशव्यांचे रोजनीशीतील उतारे बाजीराव दुसरे भाग ५ ” या ग्रंथाचे २४० सावे पानावर आहे. दक्षणेकरितां एकंदर १७३१०५ ब्राह्मण व १९४२६ स्त्रिया आल्याचा उल्लेख या पानावर आहे. पान २४० सावर एकंदर रु. ६३९०० ब्राह्मणांस दक्षणा दिल्याचा उल्लेख असून रकम रु. १२२४६४८ चा खुर्दी ब्राह्मणास वाटण्यांत आला, असे नमूद केले आहे. याखेरीज तांदूळ, डाळ व इतर शिधासामुग्री ब्राह्मणास देण्यांत आली ती निराळी च होती. श्रावणमासचे दक्षणेप्रित्यर्थ एकंदर खर्च ३५६०८ रुपये झाल्याचे वरील नोंदीत नमूद करण्यांत आले आहे. याहीपेक्षां याच पुस्तकांतील २२७ सावे पानावरील नोंद फार महत्वाची आहे. ही नोंद दुसरे बाजीराव पेशवे यांचे हातीं अधिकार सूर्वे नुकतीच आल्या नंतरची म्हणजे इ. स. १७९६।९७ सालची आहे. सन १८०८।०९ सालचे नोदीपेक्षां या नोंदीचे महत्व विशेष प्रकारचे आहे. या नोंदीवरून त्या साली श्रावणमासची दक्षणा ज्या ब्राह्मणांस देण्यांत आली ते कोणत्या दर्जाचे होते हे दिसून येते. पेशवे श्रावणमासचे दक्षणे प्रित्यर्थ जें द्रव्य खर्च करीत ते अपात्रीं दान होत असे अशी टीका ही नोंद वाचली असतां कोणास हि करितां येणें शक्य नाही. या सालीं एकंदर रकम रुपये ४४१०६६४६ दक्षणा वाटण्यांत आली. त्या पैकीं रकम रुपये २९२२८५४८ एकोणपन्नास हजार नऊशें साहासष्ट रुपये सरसरी प्रत्येक ब्राह्मणास ५०१३४६ प्रमाणे वाटण्यांत आले. बाकी रकमेपैकी

रकम रु. १३१५६६ वाळ्यांतील व गांवोगांवच्या विद्वान् ब्राह्मणाकडे पाठविण्यांत आले. रमण्यांत दुखणेकरी ब्राह्मण जाऊं शकले नाहींत त्यास रु. ४००० चार हजार देण्यांत आले. या शिवाय खिचडी, फुटाणे आणि खुर्दा वाटण्यांत आला त्याचे किंमतीसुद्धां एकंदर रकम रुपये ४४१०६६४ खर्च झाल्याचा ह्या नोंदींत उल्लेख आहे. गावगन्ना ज्या ब्राह्मणास दक्षणा वाटण्यांत आली त्यांची जी यादी दिली आहे तीवरून त्या काळीं सर्व महाराष्ट्रभर विद्वान, वैदिक व शास्त्रज्ञ ब्राह्मण पसरलेले होते असें दिसून येतें. महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील विद्वान ब्राह्मणांची हि नांवे या यादींत आहेत. पंडित, वैदिक, पुराणिक, जोशी, वैद्य, तपस्वी, कवी, गोसावी, इत्यादि निरनिराळ्या प्रकारच्या विद्वान ब्राह्मणांचा या यादींत उल्लेख आहे. यावरून हें उघड होतें कीं त्या काळीं ज्या ज्या विद्या अस्तित्वांत होत्या व ज्या सर्वमान्य समजल्या जात त्या विद्या संपादन करणाऱ्या लहान थोर विद्वान ब्राह्मणांस दक्षणेचे रूपानें उत्तेजन देण्यांत येत असें. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापने बरोबर वेदशास्त्रज्ञ ब्राह्मणास उत्तेजन देण्याचा सुरू केलेला परिपाठ थेट मराठी राज्य लयास जाई तो पावेतो पाळला गेला होता असें वरील पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. प्रस्तुतकाळीं हि स्वतंत्र मराठी राज्याचे अवशेष असे जे गायकवाड, शिंदे, होळकर इत्यादि इंग्रज सरकारचे अंकित संस्थानिक राहिले आहेत त्या संस्थानांतूनहि वरील परिपाठ विकृत स्वरूपांत अस्तित्वांत आहे. आतां पेशव्यांनीं वेदशास्त्रपारंगत ब्राह्मण निर्माण करण्याची योजना कोणत्या स्वरूपाची केली होती यासंबंधाचा एक महत्वाचा लेख आम्ही खाली नमूद करून ही चर्चा पुरी करितों. “ पेशवे यांच्या दप्तरांतील सनदा पत्रांतील माहिती ” या रा. वाड आणि पारसनीस यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या ग्रंथाच्या २४५ सावे पानांत पेशव्यांच्या संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मसंस्थांच्या व्यवस्थे संबंधाचा एक लेख छापला आहे. हा लेख प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्वाचा असल्या कारणानें तो आम्ही येथें देतो. या संस्थानासंबंधीं एकंदर खर्च रु. ९१००२ ८१२ दरसाल होत असे. या रकमेपैकी रु. ६५६५०८८ खालील कार्याप्रित्यर्थ खर्च करण्यात येत असत.

संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मसंस्थांची व्यवस्था.

“ श्रीबालकृष्णप्रभूचें आज्ञेप्रमाणें, संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मकृत्याची संस्था शके १७०५ शोभन नाम संवत्सरे, संस्थान मौजे गंगापूर, परगणे नाशिक, श्रीगोदादक्षिणतीर व श्रीक्षेत्र पंचवटी, कसबे नाशिक, श्रीगोदा

उत्तरतीर येथें श्री बाळकृष्णजींचें संस्थान, श्रीदेव व ब्राम्हणांचीं आलये व सरकारचे वाडे, श्रीकृपेंकरून जाहले आहेत. तेथील धर्मकृत्यांची व्यवस्था होऊन, उभय संस्थानांचा महिमा अविच्छिन्न राहून धर्म चालावा म्हणोन श्रीची आज्ञा. त्याजवरून परगणे वण व परगणे दिंडोरी व फुटगांव परगणे नाशिक येथील विद्यमानकाळीं उभय संस्थानांकडे खर्चास सरंजाम, दुमाले बिगर जहागिरीचे गांव वजा होऊन चालत आहे. त्याचा तनखा. रुपये

बाकी निव्वळ जमा. संस्थानाकडे वसुली बेरीज रुपये

११००२॥॥ यासी उभय संस्थानांची व्यवस्था रुपये

३२१॥॥ श्रीदेवांकडे धर्मादाय

८५४ वर्षासनें, ब्राम्हण असामी ६.

२५२ किता धर्मादाय ब्राम्हणांस रोजमरे असामी ७ एकूण

४२॥॥ वार्षिकीखर्च.

१५ इनामखर्च

५० सणास विजयादशमी, शिमगा.

५० खैरात खर्च

५०० किरकोळ धर्मादाय, आगांतुक वगैरे

१२०० सदावर्त आल्यागेत्यास अन्न

४०० वागाकडे

१२०० कुरणांतील गवत कापून आणावयास वगैरे

१००० खरेदी लांकडें जळाऊ

३०० शाकारणी खर्च खरेदी कौलें व छपरें

१५० थटीकडे दाणा वगैरे

२५० रोपनाई दिव्यास तेल

१५० दप्तरखर्च कागदशाई

१२५ तैवजखर्च खरिदी पानें विड्यांचीं

६० अनुष्ठान खर्च शतचंडी

१०२०० बद्दलमुशाहिरा कारकून, प्यादे वगैरे

७२० खासे चाकरीच्या बायका असामी २

७५०० ब्राह्मणसंतर्पण

१२ देणगी गुरव

६५६५०॥ ब्रह्मचारी ब्राह्मण, येणेंप्रमाणें श्रीव्यंकटेशजीच्या पलीकडील कावेरीतीर व ताम्रपर्णीतीर या प्रांतींचे द्रवीड, तेलंगचे असामी ७८ अठ्या-
हत्तर असावे व श्रीगोदावरी व कृष्णासमीपवासी तेलंगच असामी ३० असावे;
असे प्रत अष्टाशतात् वय वीस, बेवीस वर्षांचे आंत असावे. विद्या संपूर्ण,
संहिता, ब्राह्मण, आरण्य, उपनिषदे यांमध्ये एक अक्षर उणें नसावें.
अथवा शास्त्री असावे. ज्या शास्त्री पढले असतील, त्यामध्ये उत्तम
निपुण असावे. श्लोकव्युत्पत्ति चांगली असावी. या लिहिल्याअन्वये
विद्या व वय उणें असल्यास सांगूं नयेत. तेलंग, द्रवीडाखेरीज सांगूं
नयेत. जे कन्यादानाचे द्रव्य येथून प्राप्त होईल तितक्यांतच
लग्न होई असे असावें. दुसऱ्याचें द्रव्य आंत मेळवूं नये. कन्यादानें
होणें तीं आषाढ शुद्ध दशमीपासून मार्गशीर्ष पौर्णिमेअखेर नित्य कृष्णाष्टशतनामें
पूजापूर्वक व्हावीं, अथवा ब्राह्मणांच्या दाटीमुळें सोईस न पडल्यास, गोकुळ
अष्टमीचे दिवशीं एकवेळच जितकीं होऊन येतील तितकीं व्हावीं. द्रवीड, तेलं-
गासच कन्यादानास श्रीइच्छेन द्रव्य योजिलें असे. त्यांत कोणी मिडेमुळें
दुसरा ब्राह्मण योजील, त्यास श्रीभागवतामध्ये नृग राज्याचें आख्यान आहे.
तें वाचून मनन करून तें पाहून करणें तें करावें. दर ब्रह्मचारी यांस द्रव्य
नेमणूक रुपये.

३०० दक्षणा

२५ अलंकारार्थ, कंठी, कुडक्या, टोपी, पवित्रक सोनें मिळोन

३२५

याप्रमाणें सव्वातीनशें रुपये दर ब्रह्मचारी यांस देत जावें.

११००२॥

एकूण एक लक्ष, दोनशें सव्वा अकरा रुपये. पैकीं वजा महाल मजकूर
खर्च नऊ हजार, दोनशें, साडेआठ रुपये. बाकी निवळ जमा एक्याणव हजार,
पावणे तीन रुपये याची उभय संस्थानांकडे खर्चाची व्यवस्था करून दिव्ही
असे व धर्म करावयाची व्यवस्था विस्तारपत्री निराळी लिहिली आहे. त्याचे
बंद सुमारी ३७ सदतीस. ते पाहून त्याप्रमाणें चालवावें. हा धर्मपुत्र होय.
पुत्रवत् आचरण असावें. लिहिल्याप्रमाणें श्रीआज्ञेनुरूप करावें. येथें कोणी
मुख्यांत राहील, त्याची देव ब्राह्मणांचे ठायीं निष्ठा असावी व

आचारसंपन्न योग्य असावा. या अन्वये योजून दिल्याप्रमाणें, श्रीमंतांचें वंशीं विद्यमान काळीं प्रभू जाहला आहे. त्यांनीं व त्यांचे पुत्र पौत्रादि वंश परंपरें धर्मकार्यास प्रत्याख्यान किमपि न करतां उभय संस्थानांकडे चालवावें. श्रीमूर्तीचें पूजन व ब्रम्हचारी, तेलंगी, द्रविड, यांची पूजापूर्वक कन्यादानें तत्सांगता ब्राम्हणास अन्नदानें व वार्षिक ब्राम्हणांची व सदावर्त व किरकोळ खर्च तदुपयोगी सेवक देशव्यवस्था अधिकारी योजल्याअन्वये, नृगाख्यानाचें स्मरण, इत्यादि विस्तारपत्राचें स्मरण वर्तमान प्रभू अंशअन्वये अनवरत प्रभूची आज्ञा वंद्य असावी, मार्गशीर्ष शुद्ध अष्टमी.

सदरहू लिहिल्याप्रमाणें मान्य माधवराव नारायण प्रधान, याप्रमाणें स्वहस्ताक्षर असल पत्रां असे.

छ ११ मोहरम, सुरसन खमस समानीन मया व अलफ (इ. स. १७८४-८५) याप्रमाणें तारीख बाळाजी जनार्दन फडनीस यांचें हातची असल पत्रावर आहे. ”

मनु स्मृतीचे पहिले अध्यायाचे श्लोक ९६ ते ९९ त ब्राम्हणांच्या महतीचे वर्णन खालील प्रमाणें केले आहे:—

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीविनः ।

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राम्हणाः स्मृताः ॥ ९६ ॥

ब्राम्हणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्ध्यः ।

कृतबुद्धिषु कर्तारः कर्तृषु ब्रम्हवेदिनः ॥ ९७ ॥

उत्पत्तिरेव विप्रस्य मूर्तिर्धर्मस्य शाश्वती ।

स हि धर्मार्थमुत्पन्नो ब्रम्हभूयाय क्लृप्ते ॥ ९८ ॥

ब्राम्हणो जायमानो हि पृथिव्यामधिजायते ।

ईश्वरः सर्वभूतानां धर्मकोशस्य गुत्पये ॥ ९९ ॥

अर्थः—सर्व स्थावर जंगम रूप पदार्थांमध्ये प्राणी श्रेष्ठ आहेत. प्राण्यांमध्ये बुद्धिमान पक्षादि श्रेष्ठ, त्यांत मनुष्य प्राणी श्रेष्ठ; मनुष्य प्राण्यामध्ये ब्राह्मण श्रेष्ठ, ब्राह्मणामध्ये विद्वान श्रेष्ठ; विद्वान ब्राह्मणामध्ये जे कृतबुद्धि असतात ते श्रेष्ठ; त्यांच्या पेशां हि अनुष्ठान करणारे श्रेष्ठ; व त्याहून हि ब्रह्मवेत्ते श्रेष्ठ आहेत. केवळ ब्राह्मणाच्या शरिराची उत्पत्ती हेंच धर्माचें अविनाशी शरीर होय. ब्राह्मण हा प्राणी धर्माकरितांच उत्पन्न झालेला आहे. यास्तव तो आत्मज्ञानाच्या द्वारा मोक्षास समर्थ होतो. कारण उत्पन्न होणारा ब्राह्मण बुद्धीमध्ये सर्वांत श्रेष्ठ च उत्पन्न होतो. सर्व भूतांच्या धर्मसमूहाच्या रक्षणार्थ तो प्रभू आहे. ”

वरील श्लोकावरून कोणत्या प्रकारच्या ब्राम्हणांची महति भगवान मनुस वाटत होती हें स्पष्ट दिसून येत आहे. श्रुतीस्मृतीप्रणीतधर्माची स्थापना करणें हें मराठ्यांच्या राजसत्तेचें ध्येय असल्या कारणानें वरील श्लोकांत वर्णन केलेल्या प्रकारचे ब्राह्मण समाजांत निर्माण करण्याची जबाबदारी मराठ्यांच्या धर्मराज्याच्या सत्तेचीं सूत्रें मुख्य प्रधान पदावर अधिष्ठित असलेल्या भट पेशवे घराण्यावर होती हें उघड आहे. ह्या जबाबदारीची जाणीव पेशव्यांना असल्या कारणानें वरील धर्मसंस्था निर्माण करून ती अव्याहत चालू ठेवण्याची व्यवस्था त्यांनीं केली असली पाहिजे हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. वरील प्रकारच्या शेंकडों देणग्या संबंधीं पुरातन कागद पत्र प्रसिद्ध झाले आहेत. ह्यांपैकीं महत्वाचे कांहीं लेख येथें देऊन जागा अडविण्यांत मजलब नाहीं. ह्या असल्या प्रकारच्या देणग्या वरून जी एक बाब प्रामुख्याने सिद्ध होते ती ही कीं मराठी राज्याचे आमदानीत ज्या विद्या संपादन करणें अवश्य समजले जात असे व ज्या विद्या संपादन करणारास महाराष्ट्रातील लोक मान देत त्या विद्या करणारास मराठी राजसत्ताधिकारी वर्गाकडून शक्य तितकी मदत देण्यांत येत असे. श्रावणमासच्या दक्षणे पैकीं कांहीं भाग नामधारी ब्राम्हणांचे हातांत पडत असण्याचा संभव आहे. परंतु यावरून श्रावणमासची दक्षणा वाटण्याची संस्था मूळ ज्या हेतूने सुरू करण्यांत आली त्यास कोणत्या हि प्रकारचा गौणपणा येत नाहीं. आतां मन्वादि स्मृतींत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून ब्राम्हण वर्णाचे बाबतींत मराठी राजसत्तेचें धोरण कोणत्या प्रकारचे होतें हें दर्शविणारा एक महत्वाचा लेख आम्ही खालीं देतोः—

शक १६७५-७६

वाड भाग ३ पा. २०५

शंकराजी केशव यास पत्र प्रांत वसई तर्फ आगाशी

तर्फ मजकुरी सामवेदी ब्राम्हणांचीं घरे आहेत त्यास घरपट्टी व वेठ घेतात. स्वामीचे धर्मराज्य कोठें ब्राम्हणास घरपट्टी घेत नाहीत इत्यादि

हुकूम

सामवेदी ब्राम्हणांत जितके उपाध्यपण चालवित असतील आणि ब्राम्हणकर्म करून आचरण करीत असतील त्यास वेठ दरो.

१ टीपः—मनुस्मृती अध्याय ७ श्लोक १३३ खालील प्रमाणे आहेः—
त्रियमाणोऽप्याददीत न राजा श्रोत्रियात्करम् । न च क्षुधास्य संसीदेच्छोत्रियो
विषये वसन ॥ अर्थ “ राजाचे धन नष्ट होऊन तो जरी मोठ्या आपत्तींत पडला
असला तरी त्याने श्रोत्रिय ब्राम्हणापासून कर घेऊ नये त्याच प्रमाणे त्याच्या राज्यांत
राहणारा कोणता हि श्रोत्रिय क्षुधेने व्याकूल होत असणे श्रेयस्कर नाहीं.”

बस्त माफ केली असे. सामवेदी ब्राम्हणांनीं स्नान संध्या करून ब्राम्हण धर्माचे रीती प्रमाणें आचरण करावें न करील त्यास शासन करावें या प्रमाणें करार करून घरपटी माफ केली आहे.

मन्वादी स्मृतींत सांगितलेल्या धर्माप्रमाणें आचरण करणाऱ्या ब्राम्हणास च फक्त स्मृती ग्रंथांत सांगितलेल्या सबलती देण्यांत येत असत असें वरील लेखावरून सिद्ध होत आहे. वाटेल तो धंदा करणाऱ्या व वाटेल तसें आचरण करणाऱ्या ब्राम्हणास स्मृती ग्रंथांत सांगितलेल्या सबलती मिळण्याची अपेक्षा मराठी राज्याचे आमदानींत सफल होणें शक्य नव्हतें ही बाब हि वरील लेखावरून दिसून येते. कोणताहि प्रांत जिंकून तो स्वराज्यांत सामिल केल्या नंतर त्यांतील ब्राम्हणांच्या योग क्षेमाचे बाबतींत शिवाजी महाराज कोणत्या प्रकारची तरतूद करीत असत या विषयींची उत्तम कल्पना येण्यास साधनीभूत असा एक महत्वाचा लेख आम्हास आढळलेला या ठिकाणीं देऊन आम्ही या बुद्ध्याची चर्चा पुरी करितों:—

ले. ३२

१५९८ माघ वद्य १३

श्रीसकलगुणमंडित सौजन सिंधु सिरोमणी अखंडित लक्ष्मी अलंकृत राजमान्य राजश्री देशाधिकारी वा देशलेखक वा देशमुख माहाला निहाये ब्रिा

धर्माजी नागनाथ देशाधिकारी व गिरमाजी तुकदेउ देशाधिकारी वा देश लेखक वा देशमुख प्राा मामले देश लेख वा देशमुख प्रोो डिचोली फोंडा अंतरूज

वर्तमान व भावी देश प्रांत मर्दनगड व प्रांत भिवगड यांप्रती मोरेश्वर पंडितराउ नमस्कार शक ३ अनल खंछर लिहिला अभिप्राव यैसेजे:—उभये देशामधें ब्राम्हण आहेत. देशस्त, कराडे व चितपावन व जोतीसी व पचे देशोपाचे आहेत. या सकलांची परिक्षा घेउनु उत्तम ब्राम्हण दानायोग्य म्हणउनु राजश्री छत्रपति स्वामींचे आज्ञा प्रमाणें धर्मादाये दानपूर्वक करुनु देऊन प्रतिष्ठा केलीजे. पुरातन जैसें चालिलें आहे त्याच प्रमाणें त्याची वृत्ती त्यांनीं चालऊन सुखरूप असावें. यैसे निश्चय केला. यैशास तुमी वरुस प्रतिवरुशीं त्यास केला, धर्मादाये प्रविष्ट कराविले पाहिजे व ते समस्तहि आपलाले ठाई सुखरूप राहिले तर बरवें, नाही तर तूर्त समाचार घेउनु वेदभूर्ती आपलाले उरुती (वृत्ती) चालउनु सुखरूप राहे ते करविलें पाहिजे हे विशत्पी.

पैवस्ता फलगुण बहुल अमावाशा छ २८ माहे मोहरम.

(गोमांतकाच्या इतिहासाची साधने)

वरील लेख गोमांतक प्रांतांतील कांहीं प्रदेशांनील ब्राह्मणांच्या योग क्षेमाच्या बाबतीत शिवाजी महाराजांनी कोणत्या प्रकारची तजविज केली या बदलचा आहे. याच ग्रथांत ले. ३०, ३१, ३३ व ३४ गोमांतक प्रांतांतील दानायोग्य ब्राह्मणांस दरसाल तांदुळ देणगी दिल्या बदलची मोरेश्वर पंडितराव यांची आज्ञापत्रे आहेत. वेदाध्ययन करून श्रुतीस्मृत्युक्तधर्माप्रमाणे आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणाचा योग क्षेम चालावण्याच बाबतीत शिवाजी महाराज किती दक्षता घेत असत हे वरील लेखांवरून उत्तम प्रकारे सिद्ध होत असून बखरकारांनी या बाबतीत जे कांहीं लिहिले आहे ते पूर्णपणे बरोबर असल्याचे दिसून येते. स्वराज्यात ब्राह्मण प्रतिपालाचे बाबतीत कोणत्या प्रकारचे धोरण स्वीकारण्यांत आले होते व ते कोणत्या ध्येयास्तव स्वीकारण्यांत आले होते याचे दिग्दर्शन आम्ही येथ पावेतो केले आहे. या वरून त्या काळी ब्राह्मणाने कशा हि प्रकारचे वर्तन केले तरी त्याची उपेक्षा करण्यात येत असे असा वाचकांचा विपरीत ग्रह होण्याचा कदाचित् सभव आहे. परंतु अशा प्रकारचा ग्रह कोणी करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल हे या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. श्रुतीस्मृत्युक्तधर्माविरुद्ध कोणत्याहि ब्राह्मणाने वर्तन केल्यास धर्मात सांगितल्या प्रमाणे त्यास दंड करण्यांत कोणत्या हि प्रकारची कसूर त्या काळी करण्यात येत नसे. वाड यांच्या सातारचे छत्रपती व पेशवे यांच्या रोजनीशींतील निवडक उतारे भाग ८ सर्वाई माधवराव पेशवे भाग तीन पान २५९ मध्ये या मुद्याच्या दृष्टीने एक नमुनेदार उदाहरण आढळते ते आम्ही खाली देतो:—

(५१६) सामान सबैन मया व अलफ सवाल ३०

रामा कानडा जातीचा ब्राह्मण म्हणवितो, परंतु पुण्यांत गाईची पुच्छे तोडली वगैरे उपद्रव केले, प्रायश्चित्त योग्य नव्हे, सबब किले कोहज अटकेस ठेवावयासी बेडी सुद्धा पाठविला आहे, तरी पायांत बेडी घालून पोटास कोरडा शेर देऊन पक्या बंदोबस्ताने अटकेत ठेवणे ह्मणोन, भिकाजी गोविंद यास छ १२ रमजान सनद रसानगी यादी.

वरील उल्लेखावरून श्रुतीस्मृत्युक्त धर्मा विरुद्ध आचरण करणारा ब्राह्मण असला तथापि त्यास कीर्ती कडक शिक्षा देण्यास येत असे हे दिसून येते. गोप्रतिपालाचे बाबतीत मराठी राज्याच्या धोरणाची चर्चा मागे नुकतीच

आम्हीं केलीच आहे. वरील उदाहरणा वरून हि पूर्वी गोप्रतिपालाच्या बाबतीतील मराठी राज्याच्या धोरणाविषयी आम्हीं जें कांहीं लिहिलें आहे त्यास चांगलीच बळकटी येत आहे. आतां मराठी राजसत्तेच्या दुसऱ्या एका महत्वाच्या बाबी संबंधीच्या धोरणाच्या चर्चेकडे वळूं.

स्त्रीप्रतिपालः—मराठी राज्याच्या सर्व साधारण राजकीय धोरणाच्या अनेक बाबी पैकीं वर्ण, जात, गोत, धर्म, असा कोणत्या हि प्रकारचा भेद लक्षांत न घेता स्त्रिय चें रक्षण करणें ही एक महत्वाची बाब समजली जात असे. श्रुतीस्मृती प्रणीत अनेक धर्मा पैकी स्त्री रक्षण हा एक मोठा धर्म समजला आहे. मनुस्मृतीत स्त्रियांचे रक्षणाचे बाबतीत खालिल वचन आढळून येतें.

ब्राम्हणार्थं गवार्थं वा देहत्यागो ऽनुपस्कृताः ।

स्त्रीबाभ्युपपत्तौ च बात्यानां सिद्धि कारणम् ॥

(म. स्मृ. अ. १० श्लो. ६२)

अथः—“ गाय, ब्राम्हण, स्त्री, व बालक यांतील कोणाचें हि रक्षण करण्या करितां धनादि फलाची इच्छा न करिता प्राणत्याग केल्यास तो या प्रतिलोमज लोकांच्या स्वर्ग प्राप्तीस कारण होतो. ” या श्लोकांस प्रतिलोमज लोकांच्या स्वर्ग प्राप्तीस वरील गोष्ट कारणीभूत होत ही बाब जरी प्रामुख्याने सांगितली आहे, तथापि गाय, ब्राह्मण, बालक, स्त्रिया इत्यादिकांचें रक्षण करणें हा सर्व वर्णांच्या लोकांचा सामान्य धर्म असल्याचें वरील वचना वरून सिद्ध होत आहे. आतां स्वराज्य संस्थापक शिवाजी महाराजांचे या बाबतीत कोणत्या प्रकारचें धोरण होतें हें त्यांनीं त्यांच्या सैनिकांच्या वर्तना संबंधी केलेल्या नियमा वरून दिसून येतें. मागील पान २५१ वर हे नियम दिले आहेत त्यांत “ पर मुखांत बायको न धरावी ” असे स्पष्ट ह्मटलें आहे. यावरून श्रुतीस्मृती प्रणीत धर्मास अनुसरून त्यांनीं आपले या बाबतीत धोरण ठरविलें होतें हें स्पष्टपणें सिद्ध होत आहे. या शिवाय त्यांच्या स्वतःच्या या बाबती संबंधाच्या आचरणाचा विचार केला असतां तें हि श्रुतीस्मृत्युक्त धर्मास अनुरूप अशा प्रकारचें होतें असें दिसून येतें. आबाजी सोनदेव यांनीं कल्याण प्रांतावर स्वारी केली तीत त्याचे हातीं तेथील मुसलमान सुभेदाराची सुस्वरूप मुलगी सापडली व तिजला शिवाजी महाराजास अर्पण करण्याकरितां त्यांनीं दरबारांत आणली. तेव्हां शिवाजी महाराजांनीं खालील उद्गार काढल्याचें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत नमूद आहे:—“ ज्यास यश पाहिजे त्यानें परस्त्री अभिलाष करूं नये.

राजानें उचिष्ठ स्त्री अंगीकारूं नये. परस्त्री अभिलाष इच्छे करून रावणादि क्षयास गेले. राजास प्रजा सर्व आपत्याचे जागां. स्त्रिया करणें शतावधी कराव्या असा राजधर्म आहे असें आबाजी सोनदेव यास सांगून तिजला वस्त्रे अलंकार देऊन तिच्या सासरीं पोहचती केली ” (पान ४१). आबाजी सोनदेव यांनीं आणलेल्या स्त्रीचा अंगिकार करणें राजधर्मास उचित नाहीं असें कारण शिवाजी महाराजांनीं सांगून अशी करणी या उपरी कोण्ही केल्यास कार्यास येणार नाहीं अशी सर्वांस ताकीद दिली. मागे शभराव्या पानावर याच प्रसंगाचें शिवादिग्विजय बखरींत जें वर्णन दिलें आहे त्यांत “ असा संबंध करावा, धर्माचा लोप व्हावा, तेव्हां जनास शिक्षा कशी लागेल ” असे उद्गार शिवाजी महाराजांनीं काढल्याचे नमूद आहे. या उद्गारावरूनहि भगवद्गीतेंत सांगितलेल्या तत्वाप्रमाणें शिवाजी महाराज धर्मास अनुसरून आचरण करण्याचें बाबतींत केवढी खबरदारी घेत असत हें सिद्ध होत आहे. स्वराज्य स्थापना करण्यांत धर्म स्थापना व्हावी हें शिवाजी महा. राजांचें मुख्य ध्येय असल्यामुळे शिवाजी महाराजांनीं त्याचे सैनिका करितां वरील प्रकारचे नियम करून स्वतःच्या वर्तनानें त्यांनीं सर्वत्रास अत्यंत श्रेष्ठ व प्रशंसनीय असा धडा घालून दिला. शिवाजी महाराजांचे पश्चात महाराष्ट्रांतील राजकारणी पुढाऱ्यांनी हे ध्येय उत्तम प्रकारें पाळल्याची कांहीं उदाहारणे या ठिकाणीं नमूद करणें अवश्य आहे. मागे पान ११७ वर “ ब्राम्हणाचा कबिला अटकेत ठेवावा हा महाराष्ट्रधर्म नव्हे ” अशा प्रकारचे शाहू छत्रपतीचे उद्गार आम्हीं दिले आहेत त्यावरून त्यांच्या धोरणाची कल्पना सहज रितीनें होऊं शकते. वसईचे वेढ्याचे वेळीं चिमाजी आप्पांचे हातीं एका पोर्तुगिज सरदाराची बायको सापडली असतां तिला चोळी बांगडी देऊन तिचा बहुमान करून तिच्या पतीकडे सुरक्षितपणें पोहचवून दिल्याचें इतिहास प्रसिद्ध आहे. वर दिलेल्या उदाहरणा वरून स्त्री प्रतिपालनाचे बाबतींत मराठ्यांचें सर्व साधारण धोरण श्रुतीस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून थोरपणाचें व प्रशंसनीय असें होतें ही बाब सिद्ध होत आहे. मराठ्यांच्या लुटीचे सवई बद्दल त्यांचेवर कडक टीका करणाऱ्या युरोपियन इतिहासकारांनीं देखील या बाबतींत मराठ्यांविषयीं यत्किंचित् हि प्रतीकूल अशा प्रकारची टीका केल्याचें कोणत्या हि इतिहास ग्रंथांत आढळून येत नाहीं. ही गोष्ट लक्षात घेतली असतां मराठ्यांचे धोरण या बाबतींत अत्यंत प्रशंसनीय असले पाहिजे या खेरीज दुसरें अनुमान काढणें शक्य नाहीं. स्त्री प्रतिपालनाचा

धर्म पुरातन काळापासून श्रुतीस्मृत्युक्त धर्मानुयायी लोक पाळीत आले असतां शिवाजी महाराजांचे काळी या धर्माच्या पालनाचे बाबतीत त्यांना इतक्या प्रामुख्याने पुकारा करण्याचें प्रयोजन का पडावें याची प्रस्तुत स्थळी थोडी बहुत मीमांसा करणें जरूर आहे. मुसलमान लोकांचा भरत खंडांत प्रवेश झाल्यापासून तों शिवाजी महाराजांनी त्यांचे राजकिय वर्चस्व पालयें पाडून स्वराज्य स्थापनेद्वारे धर्म स्थापना करी पावेतो मुसलमान धर्मानुयायी लोकांनी स्त्रियांचे बाबतीत स्वीकारलेल्या धोरणाचा विचार केला असतां ते अत्यंत हिडीस स्वरूपाचें व कोणाचे हि मनांत त्वेष व उद्वेग उत्पन्न करणारे अशा प्रकारचे होतें अशी इतिहास साक्ष देत आहे. महंमद कासीम या मुसलमान सरदारानें शक ५०० चे सुमारास भरत खंडाच्या सिंध प्रांतावर प्रथम स्वारी केली. हजारों दीन व निराश्रित हिंदु स्त्रियांच्या मुसलमानधर्मियांकडून झालेल्या विटंबनेमुळें उगम पावलेल्या सिंधुनदरूपी आश्रूच्या प्रवाहानें त्याने त्या प्रांतावर केलेल्या स्वान्यांची व लढायांची हकिकत ओथंबलेली आहे. प्रस्तुत स्थळी रा. वैद्य यांच्या मध्ययुगीन भारत ग्रंथांतील या संबंधाचा एक महत्वाचा उतारा आम्ही खाली देतो. त्यावरून आम्ही केलेल्या विधानाची सत्यता वाचकांस पटल्या वाचून राहणार नाही:—

“ विरुद्ध असलेल्या हिंदु लोकांची कत्तल करणें व त्यांच्या स्त्रियांना दासी म्हणून पकडणें किंवा त्यांच्याशीं लग्न लावणे हा तर त्यांचा (मुसलमानांचा) उघड बाणाच होता ” (पु. २ प्र. १ पा. ३५). “ दाह्याची दुसरी राणी बाई ही १५००० लोकानिशीं राजरत्नाच राहिली होती. तेथें कासिमानें येऊन आपल्या विजयी सैन्याचा कित्याला वेढा दिला. तेव्हां आतां ‘ या गोमांस भक्षक चांडाळांच्या हातून सुटण्याला कांहीं मार्ग नाही ’ असें पाहून बाईनें जोहार करण्याचा निश्चय केला. तिच्या विचाराला दुसऱ्या अनेक राजपूत स्त्रियांचें अनुकूल्य मिळून त्या सर्व एका घरांत शिरल्या आणि त्याला आग लावून देऊन त्यानें आपल्या देहाचें भस्म करून घेतलें. भरत खंडाच्या इतिहासांत स्त्रियांनीं केलेल्या शरीर यज्ञाचें बहुधा हेंच पहिले उदाहरण असावें. हिंदु लोक पूर्वीहि एकमेकांशीं लढत व त्यांत विजय होणारे जित राजांच्या स्त्रिया हि प्रसंगोपात्त स्वतःच्या कबज्यांत घेत हें पूर्वी दुर्पकालीन चालीरीतीचें वर्णन करतांना दाखविलेंच आहे. पण तेव्हां असली गोष्ट त्या स्त्रियांच्या मताविरुद्ध जुलमानें मात्र होत नसे. विजयी राजांच्या जनानखा-

न्यांत त्यांच्या पत्न्या किंवा नाटकशाळा म्हणून राहण्याची त्यांची खुषी नसल्यास त्यांना केवळ दासीच्या पेशाने राहण्यास किंवा वाटेल तर बौद्ध विहारांत भिक्षुणी होऊन राहण्यासहि हरकत होत नसे. शिवाय विजयी राजांकडे राहण्यांत जातिधर्माचा हि त्याग त्यांना घडत नसे. पण मुसलमानांच्या बाबतीत हे शक्य नव्हते, ते हिंदु स्त्रियांशीं जवरीनेच लग्न लावीत किंवा त्यांना नाटकशाळा करीत, व मुसलमानी धर्माची दीक्षा हि जुलमाने च देत. मुसलमानी धर्मातील गोमांस भक्षण आणि गोहत्या या तर हिंदु लोकांना अत्यंत चीड आणणाऱ्या गोष्टी ! ! हिंदु स्त्रियांची कसोटी पूर्वापार चालत आलेल्या सतीच्या प्रकारांत दिसून येत होतीच. तेंच धैर्य पुढे चालवून मुसलमानी स्वान्यांचे प्रसंगी त्यांनीं अनेकशः असले भयंकर आत्म यज्ञ केले व त्यामुळे हिंदुस्थानच्या इतिहासांतील मुसलमानी स्वान्यांचा भाग अत्यंत भयंकर व उद्वेग जनक झाला आहे. ”

सिंध प्रांतावर प्रथम स्वान्या करणाऱ्या मुसलमानांची जी वरील मनोरचना ती त्यांच्या राजकिय सत्तेचा न्हास होऊन लयास जाई तोंपर्यंत कायम होती. देवगिरांच्या रामदेवराव जाधवावर अल्लाऊद्दीन खिलजीने शेवटची स्वारी करून त्यास धुळीस मिळविले तेव्हां त्याची बायको व मुलगी मुसलमान सैन्याचे हातीं सांपडली. एक वर्ष पावेतो त्यांना कारागृहांत ठेविल्यावर बादशाहाने व त्यांच्या मुलाने त्यांचे बरोबर लग्न लाविलीं असे त्या काळच्या इतिहासांत नमूद आहे. रजपूतावर मुसलमानांच्या ज्या स्वान्या होत त्यांत घडणाऱ्या जोहाराचे वरील उताऱ्यांत वर्णन केलेलेच आहे. रजपुतांच्या आणि मुसलमानांच्या क्षगड्यांचा इतिहास जोहाराच्या लालमडक ज्वालांनीं भयानक असा कितीहि कठोर अंतःकरणाच्या माणसास भासल्या खेरीज राहणार नाही. लढाईत होणारे प्रकार बाजूस ठेविले तरी यवनी अमलदारांचे वर्तन हि या बाबतीत किळसवाणे व चीड येण्यासारखे असे. शिवदिग्विजय बखरीत स्वराज्य स्थापनेस प्रारंभ करण्याचे सुमारास लोकांत मिळून मिसळून त्यांच्या अंतःकरणाचा शिवाजी महाराज कोणत्या रितीने ठाव घेत असत याचे एके ठिकाणीं वर्णन केले आहे. ते वर्णन करित असता शिवाजी महाराजाशीं संवाद करणाऱ्या व्यक्तीचे तोंडांतील खालील उद्गार शिवदिग्विजयकाराने दिले आहेत ते लक्षांत ठेवण्या सारखे आहेत:- “ त्यांत यवनी अधिकार परम नष्ट ! स्त्रियांशीं बलात्कार ! सामदार्ये नेऊन, द्रव्य देऊन, वश्य करून भोगितात ! स्त्रियांस उन्माद येऊन भ्रतार गोळागुळवत् मानितात ! कदाचित्

भ्रतारें शिक्षा केली असतां, यवनांशीं स्त्री अनकृता. त्याणीं अनेक प्रकारें आदावत करावी. त्याचा वित्तविषय हरण करावा. त्यांसही आप्रमाद येऊन मारावे असें होतें. याचा कधीं परमेश्वर नाश करील ” इत्यादि (पा. ९९ व १००). या उद्गारावरून शांततेच्या काळांतहि मुसलमान अधिकारी त्या काळीं स्त्रियांचे बाबतींत कोणत्या प्रकारचें वर्तन करित असत हें दिसून येत आहे. शिवाजी महाराज उदयास येई तों पावेतो मुसलमान लोकांच्या वरील मनोरचनेंत कांहीं एक फेरफार पडला नव्हता. समर्थ रामदास स्वामींनीं एका कवितेंत मुसलमानांच्या राजवटींत स्त्रियांची विटंबना कशा प्रकारच्या होत असे याचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें आहे:—

किती एक ते घ्राणकर्णे चि घेती । किती उत्तमा त्या स्त्रिया भ्रष्टवीती ।
किती मोट बांधोनि ते बूडवीती । पिळोडे चि बांधोने हीरांनि नेती ॥
किती गुजिणी ब्राम्हणा भ्रष्टवील्या । किती शांमुखी जाहाजी
फांकवील्या ।

किती येक देशांतरी त्या विकील्या । किती सुंदरा हाल होऊनी
मेल्या ॥ ९ ॥

(श्री सांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. २६२)

आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून जी एक गोष्ट प्रमुखत्वानें दिसते ती ही कीं स्त्रियांचे बाबतींत मुसलमानांची सर्व साधारण मनोरचना अत्यंत चीड व त्वेष उत्पन्न करणारी अशा प्रकारची होती. अशा परिस्थितींत स्वधर्म स्थापना करण्याच्या शिवाजी महाराजांस स्त्रीप्रतिपालनाचे बाबतींत पूर्वं कालीन स्मृती धर्माची जागृति लोकांत उत्पन्न करून त्या धर्माचें आचरण केलें जाईल अशी तरतूद करणें अवश्य वाटलें यांत कांहीं नवल नाहीं. रा. वैद्य यांच्या ग्रंथांतील वरील उताऱ्यांत पूर्वकालीन भारतीय राजांचे स्त्रियांचे बाबतींत जें धोरण नमूद केलें आहे त्याहि पेशां अत्यंत उच्च व प्रशंसनीय असें धोरण शिवाजी महाराजांनीं स्वीकारून सर्व महाराष्ट्रीय जनतेस उत्तम प्रकारचें वळण घालून दिलें हें वरील विवेचनावरून उघड दिसत आहे. आता स्त्रियांचे बाबतींतील दुसऱ्या एका धर्माचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. निराश्रित स्त्रीचें रक्षण करणें हा जसा श्रेष्ठ धर्म आहे तितकाच श्रेष्ठ धर्म स्त्री सशस्त्र लढण्यास आली असतां तिचे बरोबर युद्ध करणें हा आहे. शिवाजी महाराजांचे आयुष्यांत त्याचेवर अशा प्रकारचा प्रसंग एके काळी आला होता व त्या काळी सशस्त्र स्त्री बरोबर युद्ध

करणे हा महाराष्ट्रधर्म असल्याचें त्यांनीं आपल्या सरदारास बजाविलें व त्या स्त्रीशीं जातीने युद्ध करून तिचा पराभव केला. वऱ्हाडांतील माहूरचे देशमुख जगजीवनराव यांची बायको रायबागीण ही लढाई करण्यात पटाईत म्हणून प्रसिद्धीस आली होती व तिनें युद्धांत कित्येक नामांकित लढवय्यांचा पराभव केला होता. ती औरंगजेबच्या पक्षाची होती. औरंगजेबनें फौजेसुद्धां तिजला शिवाजी महाराजावर स्वारी करण्या करितां पाठविलें, त्या प्रसंगाचें वर्णन शिवदिग्विजय बखरींत दिले आहे तें आम्ही खालीं देतो. “ ती बातमी येतांच, बोरटीकर रामजी पाटील देशमुख, यशवंतराव रामाजी, विश्वासराव व दिनकरराव बागराव, पांच पांच हजार मावळे लोकानिशीं पाठविले. त्यांस जातिसमयी आज्ञा केली, ‘ कोकण प्रांताचा खजीना न्यायवास रायबागीण येते, इचा आदर केला पाहिजे. कारण स्त्रीसरदार किताब पादशाही पावून, लहान मोठे लोकांची अबू घेते. पादशाहा सर्वास म्हणतात, कीं तुमचे हातून काम होत नाहीं. मर्द असेन नामर्द जाला. बायकोचे हातून हे काम करवीन, त्या प्रमाणें तीही सरकार काम नेकीने बजावून राहिली. तिची सेवा कराल तर महाराष्ट्रधर्म तुमचा, नाहीं तर ठीक नाहीं. ’ ते समयीं उत्तर केलें कीं “ स्त्रीशीं युद्ध निश्च ” त्याचें उत्तर बापलेंक युद्धबध आहे. त्यांशीं स्त्री शस्त्राविहित न मारावी. शस्त्र धारण केलें असतां निश्च नाहीं. ” त्या आज्ञेस सर्वांनीं वंदून, फौज लोक घेऊन, खिंड धरून बसले व महाराजहि फौज सरंजामासह लागो लाग मुकाबल्यावरी दाखल जाले. ”

शिवदिग्विजय पा. २१४

वरील प्रमाणें शिवदिग्विजयकारानें केलेल्या वर्णनांत सशस्त्र स्त्रीशीं युद्ध करणें हा महागष्ट्रधर्म आहे असें शिवाजी महाराजांनीं आपल्या सरदारास

१ टीप:—या घराण्याची माहिती भा. इ. सं. त्रैमासिक वर्ष २ अं. १ ते ४ पा. ४४ ते ५१ मध्ये प्रसिद्ध झाली असून त्याच अंकांत ह्या घराण्याच्या कांहीं अस्सल सनदा आपल्या आहेत. बखरींत उल्लेखिलेली रायबागीण कोण या बदल हा लेख प्रसिद्ध होई तो पावेतो बरीच शंका होती व नाना तर्क पुढें येत होते आतां जगजीवनराव या नांवच्या वाशीम येथील ऋग्नेदी देशस्थ ब्राम्हणाची बायको हीच रायबागीण ही गोष्ट सिद्ध झाली आहे असे मानण्यास कोणत्या हि प्रकारचा प्रत्यवाय राहिल नाहीं. “ पंडिता ” व “ रायबागीण ” असे दोन किताब तिजला औरंगजेबनें दिले होते व रायबागीण या नांवानें ती प्रसिद्धी पावली.

सांगितल्याचें नमूद केलें आहे. श्रुतीस्मृतीप्रणीत धर्माशी शिवाजीमहाराजांची ही शिकवण कितपत सुसंगत आहे याची प्रस्तुत स्थळी चर्चा करणें जरूर आहे. बरील उतान्यांत बापलेक युद्धवध आहे, सबब सशस्त्र स्त्री युद्धवध आहे अशी विचारसरणी शिवाजी महाराजांनीं दर्शविली आहे. मनुस्मृतींत या मुद्यांबंधीं खालील वचन आढळतें:—

गुरुं वा बालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम् ।

अततायिनमायान्तं हन्यादेवाविचारयन् ॥ (म अ. ८ श्लो. ३५०)

अर्थ:—“ गुरु, बालक, वृद्ध, व बहुश्रुत ब्राह्मण यांतील कोणी हि जरी शस्त्र उचलून वध करण्या करितां आपणांवर यज्ञ लागला व पळून जाऊन हि आपलें रक्षण करणें अशक्य झालें तर त्यास, हा गुरु आहे, विद्वान आहे, ब्राह्मण आहे इत्यादि विचार न करितां मारून टाकावें. ” वरील वचनावरून स्मृती प्रणीतधर्मा प्रमाणें अवध्य समजची जाणारी माणसें कोणत्या परिस्थितींत वध्य आहेत हें स्पष्ट होत आहे. मनुस्मृतींतील वरील वचनांत गुरु ही संज्ञा मुख्यत्वे करून पिता दर्शविण्या करितां योजली आहे. पढविणारा हा वरील वचनांतील गुरु शब्दाचा अर्थ गौण आहे. भारतीय युद्धाचे प्रसंगी श्रीकृष्णांनीं अर्जुनाचा रथ कौरवांचे सैन्या समोर नेऊन उभा केला ते वेळीं गुरुजन व आस यांचा वध कसा करावा असें अर्जुनाचे मनांत येऊन तो युद्धापासून पराङ्मुख झाला. तेव्हां तुझे बरोबर युद्ध करण्यास प्रवृत्त झालेले जरी तुझे गुरु आस असले तरी त्यांच्याशी युद्ध करणें हा तूं क्षत्रिय असल्या कारणानें तुझा धर्म आहे असें अर्जुनाच्या शिंघेचे श्रीकृष्णांनीं निरसन करून त्यास युद्ध करण्यास प्रवृत्त केलें भारतीय युद्धाच्या वेळचा हा प्रसंग व वरील स्मृती वचन लक्षात घेतलें असतां शिवाजी महाराजांनीं रायबागीणीशीं युद्ध करण्या बद्दल त्याचें सरदारास केलेली आज्ञा स्मृतीप्रणीतधर्मास पूर्णपणे अनुसरून होती हें उघड होत आहे. रामायण महाभारत या ग्रंथांचें उत्तम परिशिलन शिवाजी महाराजांनीं केलें होतें असें बखरींत वर्णन आहे. वरील आज्ञा शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सरदारास केली ते वेळीं रामायणातील ताटकेचा श्रीरामानें केलेल्या वधाचा प्रसंग हि त्यांचे मनांत आला असावा. ताटकेच्या वधासंबंधी रामायणांतील खालील वर्णन या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें महत्त्वाचें आहे.

एनां राघव दुर्वृत्तां यक्षीं परमदारुणां ।

गोब्राह्मणहितार्थाय जहि दुष्टपराक्रामम् ॥

नहि एनां शापसंस्पृष्टां कांश्चिदुत्सहते पुमान् ।

निहतुं त्रिषु लोकेषु त्वामृते रघुनंदन ॥

नहि ते स्त्रीवधे कृते घृणा कार्या नरोत्तम ।

चातुर्वर्ण्याद्वैतार्थाय कर्तव्यं राजपुत्रता ॥

नृशंसमनृशंसं वा प्रजा रक्षणकारणात् ।

पातकं वा सदोषं वा कर्तव्यं रक्षणा मताम् ॥

राज्यभागनिपुणानामेष धर्मः सनातनः ।

अयमर्थो जाहे काकुत्स्थ धर्मो ह्यस्या न विद्यते ॥

अर्थः—हे रामा गोब्राम्हणांचे हितसाठी या अर्थाने दुराचारी, दुष्ट, पराक्रमी, फार भयंकर आता यत्र स्त्रीश (ताटकेश) मारून टाक. तुझ्या वांचून या सर्व त्रैलोक्यामध्ये हे खुबुसा ! शाप देव अशा हिश मारण्यास कोणी हि पुरुष धजावत नाही.

ही स्त्री आहे. हिचा वध कसा करावा अशी तुला हे पुरुषभेडा दया येण्याचें कारण नाही. कारण चातुर्वर्ण्याच्या हितसाठी राजपुत्रानें हें करावयालाच पाहिजे आहे.

प्रजारक्षण व्हावें म्हणून कोणतें हि सौम्य किंवा कठोर कृत्य अवश्य केलें पाहिजे मग तें किती हि सदोष असो.

राज्य कारभार चालविण्याकडे ज्यांची योजना झाली त्यांची ही सनातन शिकवण आहे.

या साठीं हे कुकुत्स्थकुलोत्पन्न रामा या पापी ताटकेला ठार मार, हिला मारण्यांत कांहीं पाप नाही.

वरील उतान्यांत जी विचारसरणी दिली आहे ती शिवाजी महाराजांवर स्वारी करण्याकरितां रायबागेण उगुक झाली त्या प्रसंगास पूर्णपणें लागू पडते. चातुर्वर्ण्याचा कट्टा द्वेषा व त्यावर घाला घालणारा असो जो औरंगजेब त्यास मदत करण्याकरितां म्हणून चातुर्वर्ण्याचें संरक्षण हेंच ज्यांचें ध्येय अशा शिवाजी महाराजावर रायबागीण हि सशस्त्र व ससैन्य स्वारी करवयास आली. अशा स्थितींत ताटकेप्रमाणें च तिचा वध करण्यांत धर्मदृष्ट्या कोणत्या हि प्रकारचा दोष नसल्याकारणानें शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सरदारास तिचे बरोबर युद्ध करण्यास आज्ञा केली व स्वतः हि तिच्यावर त्यांनीं शस्त्र धरण्यास कमी केले नाही. रायबागीणीचा या युद्धात शिवाजी महाराजांनीं पूर्ण पराभव केला व ती त्यांस शरण येऊन त्यांच्या हातीं सांपडली. नंतर शिवाजी महाराजांनीं फिरून महाराष्ट्रमांस अनुसरून तोचा वध अगर इतर कोणत्या हि प्रकारची विटंबना न करितां तिचा सन्मान करून तिच्या बरी तिजला पोहचती करून

दिली. धर्मस्थापना हें शिवाजी महाराजांचें प्रमुख ध्येय असल्याकारणानें त्यांच्या चरित्रांत त्यांचेवर वरील प्रकारचे जे जे प्रसंग आले त्या प्रसंगांचा सूक्ष्म विचार केला असतां त्यांनीं धर्मवचनास अनुसरून वर्तन केल्याचें दिसून येईल. वरील उतान्यांत शिवाजी महाराजांचे तोडीं माहाराष्ट्र धर्म हे जे शब्द बखरकाराने घातले आहेत ते स्मृति प्रणीत धर्म दर्शविण्याकरितां योजिले आहेत हे मनुस्मृतींतील व रामायणातील वरील वचनावरून उघड होत आहे. स्त्रीप्रतिपालाच्या बाबतींतील मराठ्यांच्या धोरणाची वरीलप्रमाणें चर्चा करून आतां आम्ही अशाच स्वरूपाच्या दुसऱ्या एका मुद्याच्या चर्चेकडे वळतो.

साधुसंत व सत्पुरुष यांचा परामर्श:-या बाबतींत थेट शिवाजी महाराजापासून तो मराठी साम्राज्य लयास जाई तोंपर्यंत मराठ्यांच्या राजकीय सत्तेचे धोरण एकच ठरलें होतें. देवस्थानांची पूजा अर्चा, जयंत्या, पर्व, महोत्सव इत्यादि बाबींप्रतिर्थ द्रव्य दिलें असतां त्यांच्या योगानें पुण्य संचय होऊन राज्यास बळकटी येते अशी महाराष्ट्रीय समाजाच्या सर्व राजकारणी पुढाऱ्यांची निःसीम भावना होती. चिटणीसकृत राजनीतींतील राजानें व्यय कसा करावा या संबंधाचा त्या ग्रंथाच्या १४ व्या पानावरचा जो उतारा मागे आम्ही दिला आहे त्या उतान्यांत “ राजानें उत्साह, जयंत्यादि पर्व व महान् ब्रह्मनिष्ठ ऋषी यास साहित्यें पुरवार्चो, स्वास्थें करून घ्यावी ” हा राजाचा धर्म असल्याचें स्पष्ट सांगितले आहे. खुद्द शिवाजी महाराजांना लहानपणापासून शिक्षणच अशा प्रकारचें मिळालें होतें कीं, देवस्थानें, साधुसंत, सत्पुरुष यांचा परामर्श घेण्याकडे त्यांच्या मनाचा कल बनून गेला होता. महाभारतादि ग्रंथांचा शिवाजी महाराजास अल्पवयापासून उत्तम परिचय करून देण्यांत आला होता. धर्मराजादि पांडव, ऋषी, मुनी, तपस्वी यांच्या विषयी कोणत्या प्रकारचा आदर बाळगीत असत व त्यांच्या करितां सर्वस्वावर हि पाणी सोडण्यास ते नेहेमी कसे तत्पर असत ही गोष्ट शिवाजी महाराजांच्या मनावर लहानपणापासून बिंबून गेली होती. अल्पवयांत त्यांच्या मनावर झालेल्या या संस्काराच्या योगानें पुरातन देवस्थानांच्या पूजा अर्चा, जयंत्या, पर्व, महोत्सव, साधुसंत व सत्पुरुष इत्यादिकांप्रतिर्थ शिवाजी महाराजांनीं विपुल द्रव्य व देणग्या दिल्या. सभासदकृत शिवछत्रपतींच्या

चरित्रांतील या मुद्यासंबंधी खालील उतारा फार महत्वाचा आहे. “ मुलखांत देव देवस्थानें जाग जागा होती त्यांस दिवावती, नैवेद्य, अभिषेक, स्थान पाहून यथ योग्य चालविले ” (पा. २५). बालपणापासून शिवाजीमहाराजांना साधुसंतांच्या व सत्पुरुषांच्या समागमाची किती आवड होती हें त्यांच्या चरित्रांवरून सिद्ध होत आहे. या आवडीमुळे सभासदकृत चरित्रांत वर्णिल्या-प्रमाणें त्यांनीं सढळ हातांनीं वरील प्रकारच्या संस्थास व व्यक्तीस विपुल देणग्या दिल्या. समर्थ रामदासस्वामी व शिवाजी महाराज यांचा गुरुशिष्य संबंध जडल्यानंतर समर्थानीं स्थापन केलेल्या चाफळ येथील श्रीरामाच्या वार्षिक उत्सवाप्रीत्यर्थ शिवाजी महाराजांनीं कायमची नेमणूक करून दिली. रामदास आणि रामदासी मालेपैकीं “ श्रीसांप्रदायाचीं कागदपत्रें ” भाग नववा या ग्रंथामध्ये चाफळ येथील श्रीरामाच्या देवस्थानासंबंधीं अस्तल पत्रव्यवहार छापण्यांत आला आहे. त्या ग्रंथापैकीं लेखांक ८०, ८१, ८२, ८४, ८६, ८८ व ९४ हीं पत्रें प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्वाचीं आहेत. शिवाजी महाराजांच्या पश्चातचीं हीं पत्रें आहेत. परंतु त्या पत्रांमध्ये चाफळ येथील श्रीरामाच्या देवाळयास शिव जो महागजांनीं दिलेल्या देणग्या कोणत्या ध्येयानें उद्युक्त होऊन दिल्या होत्या त्याचप्रमाणें समर्थ रामदास स्वामींची शिवाजी महाराजांना या बाबतीं कोणत्या प्रकारची शिकवण होती हें उत्कृष्टपणें दिसून येत आहे. यास्तव वरील लेखांतील महत्वाचे उतारे आम्ही खालीं दिले आहेत. लेखांक ८० मध्ये “ ऐसियासी श्रीचे (म्हणजे रामदास स्वामींचे) कृपेकरून माहाराजांचे (म्हणजे शिवाजी महाराजांचे) राज्य वृद्धितें पावले. याउपरी श्रीचा समारंभ विशेष चालविला पाहिजे येविनि श्रीचे (रामदास स्वामींच) वचन राजश्री कैठासयासी (शिवाजी महाराज) यासी आहे कीं, “ श्री देवाचा चाढता वाढता महोत्सव चाळवाल तैमच चढते वाढते राज्य अधिवृद्धिने पावेल ” अरें वचन आहे. लेखांक ८१ मध्ये “ हें माहाराष्ट्र राज्य म्हणजे देवा ब्राह्मणांचे आहे श्रीचा समारंभ विशेषात्कारें चालविणे स्वामीस अगय ” अशा प्रकारचा उल्लेख आहे. लेखांक ८४, ८५ व ८६ मध्ये अनुक्रमें खालील स्वरूपाचे उल्लेख आहेत. “ हे राज्य देवा ब्राह्मणाचे आशिर्वादाचे आहे. ” “ श्री सत्पुरुषाचे देवस्थान बहुत थोर हे मगहाटे राज्य म्हणजे देवा ब्राम्हणाचे आहे. उत्तरोत्तर चढता वाढता श्री देवाचा भाक्ते महोत्सव चालवावा तैमच चढते वाढते राज्य अभिवृद्धिते पावेल. ” लेखांक ८८ मध्ये “ हें राज्य छणजे देवा ब्राह्मणाचे आहे.

धर्मस्थापना विशेषात्कारें चालविणें स्वामीस [शिवाजी महाराजास] अगत्य " असा उल्लेख आहे. वरील सर्व उतान्यांचा समुच्चयदृष्ट्या विचार केला असतां त्यावरून असें स्पष्टपणें सिद्ध होत आहे कीं, देवस्थानादिकांच्या पूजा अर्चा, महोत्सव इत्यादि बाबींप्रतिप्रत्यर्थ द्रव्य देणे म्हणजे धर्मस्थापनेस मदत करणें होय व धर्मवृद्धीच्या योगानें राज्यवृद्धि होते अशी समर्थ रामदास स्वामी आणि शिवाजी महाराज या उभयता गुरुशिष्यांचो निःसीम भावना हातो व या भावनेच्या योगानें शिवाजी महाराजांनीं तराकाळीं अस्तित्वात असलेल्या पुरातन देवस्थानास व समर्थ व त्यांच्या सारख्या साधुगुरुणांनीं स्थापन केलेल्या नूतन देवस्थानास द्रव्याच्या देणग्या दिल्या. शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्याच्या अंतर्भूत कोणते ध्येय होतें याचा हि वरील उतान्यावरून उत्तम खुलासा होत आहे. " महाराष्ट्र राज्य " किंवा " मन्हाटे राज्य " म्हणजे " देवा ब्राह्मणांचे " व " ते देवा ब्राह्मणांच्या आशिर्वादाचें फळ " व " हेच धर्मराज्य " अशा प्रकारची विचारसरणी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांची होती. प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें लेखांक ४३ मधील खात्रील वचनें फार महत्वाची आहेत. हा लेख म्हणजे शंभू छत्रपतीस समर्थानीं शिवाजी महाराजांच्या निधनानंतर लिहिलेलें पत्र होय:—

" श्रीचे पेडेचे पत्र दृश्य करावे कार्यकर्ते नीती वंशवी । श्रीकार्यासी अति तत्पर ऐशा पुरुषांच्या योगें धर्मवृद्धी आहे. धर्मवृद्धीनें राज्यवृद्धी आहे ॥

इतुंके बालिओ स्वभावे । यांत मानेठ तितुंनै घरावें ।

श्रीर्ता उदास न व्हावें । बहु बोलिलों म्हणानी ॥ १ ॥

आंदार्ये धर्ममूर्ति । काय लिहिणें नयाप्रति ।

धर्मस्थापनेची कीर्ती । सांभाळी पाहिजे ॥ २ ॥

वरील उपदेश समर्थानों निजधामास जाण्यापूर्वी संभाजी महाराजास केला आहे. मराठी राज्याची स्थापना जे अनेक हेतु साध्य करण्याकरितां करण्यांत आली त्यापैकी वरील हेतु प्रमुख समजला जात असे, ही बाब वरील उतान्यावरून उत्तम रीतीनें सिद्ध हात आहे. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् मराठी राज्य लयास जाई तों पावेतो जिवके महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुष होऊन गेले त्या सर्वांची मनोभावना वरील स्वरूपाची अर्जून देवस्थानांच्या पूजा अर्चा, जयंत्या, महोत्सव, यांच्या प्रतिप्रत्यर्थ त्या वप्रमाणें साधुपंत व स पुरुष यांच्या प्रीत्यर्थ द्रव्याच्या विपुल देणग्या त्यांनीं दिल्याचें साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या

पुरव्यावरून सहज सिद्ध होण्यासारखे आहे. खुद्द शिवाजी महाराजांच्या हयातीत त्यांचे सर्व अष्ट प्रधान, सेनापता, देशाधिकारी, इत्यादि समर्थांचे शिष्य असून श्रीरामाचे निःसीम उपासक होते. श्रीचाफळ क्षेत्री ज्याप्रमाणे समर्थ श्रीरामाचा वार्षिक उत्सव करीत तशाच थाटाचा वार्षिक उत्सव शिवाजी महाराजांचे अष्टप्रधान करीत असत व अद्यापपावे गेले हि हा वार्षिक उत्सव मोठ्या प्रमाणावर करण्याची परंपरा शिवाजी महाराजांच्या काळापासून अस्तित्वांत असलेल्या अष्टप्रधान घराण्यांपैकी कांहीं घराण्यांत अस्तित्वांत आहे. शिवाजी महाराज उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत कित्येक पुरातन देवस्थाने अस्तित्वांत होती. अशा संस्थानांपैकी चिंचवड येथील श्रीमोरया देव यांचे श्रीगणपतीचे देवस्थान होय. शिवाजी महाराजांनी या देवस्थानास देणग्या दिल्याबद्दलच्या सनदा अलीकडे उपलब्ध झाल्या आहेत. समर्थ रामदास स्वामीप्रमाणेच त्या काळी समर्थ पंचकात ज्यांची गणना होत असे, असे जयरामस्वामी वडगांवकर, रंगनाथस्वामी निगडीकर, आनंदमूर्ति ब्रम्हनाळकर व केशवस्वामी भागानगरकर हे त्या काळी महाराष्ट्रांत हरिकथानिरूपणी पुढारी म्हणून प्रसिद्धीस आले होते. या सत्पुरुषांनी हि नूतन देवस्थाने स्थापन करून त्यांच्या पूजा अर्चादि व जयंतामहोत्सवादिद्वारे धर्मस्थापनेच्या कार्याची अभिवृद्धि महाराष्ट्रांत करण्यास सुरुवात केली होती. या सत्पुरुषांचा हि शिवाजी महाराज परामर्श घेत असत. शिवाजी महाराजांच्या चरित्रांतील एका लक्षांत ठेवण्यासारख्या प्रसंगाचा या ठिकाणी उल्लेख करणे जरूर आहे. समर्थ एकेवेळी शिवाजी महाराजांकडे भिक्षेस गेले असता त्यांनी मिळविलेले सर्व राज्य समर्थास अर्पण केल्याबद्दलचे पत्र लिहून ते समर्थाच्या झोळीत टाकले. हे पत्र झोळीतून काढून समर्थांनी वचून पाहिले व त्यानंतर त्यांनी ते राज्य

१ टीप:-रावबहादूर पारसनीस यांच्या इतिहास संग्रह मासिकांत जुन्या ऐतिहासीक गोष्टी भाग २ चे ७ व्या पानावर चाफळ येथील श्रीरामाच्या वार्षिक उत्सवाच्या प्रसंगी खुद्द शिवाजी महाराजांनी व त्यांच्या अष्टप्रधानांनी कोणकोणती कामे करावयाची या संबंधाची शके १६०२ मधील एक यादी छापली आहे. या यादीवरून श्रीरामाच्या उत्सव प्रसंगी शिवाजी महाराज नुसते द्रव्य देत असत इतकेंच नव्हे, परंतु ते व त्यांचे अष्टप्रधान सडा संमार्जन, पाने मांडणे, उष्टी काढणे, बैठक घालणे इत्यादी कामे स्वतः करीत असत असे दिसून येते. यावरून त्यांची भावना कोणत्या स्वरूपाची होती हे समजणे कठीण नाही.

शिवाजी महाराजास परत दिले व राज्य माझे आहे याच्या निदर्शनार्थे लुई निशाण भगव्या रंगाचे करावे असे शिवाजी महाराजास सांगितले. तेव्हापासून मराठ्यांचा भगवा झेंडा अस्तित्वांत आला. समर्थांच्या बखरींत या गोष्टीचा उल्लेख वरीलप्रमाणे करण्यात आलेला आहे. धर्मराज्यस्थापना हे शिवाजी महाराजांचे स्वराज्य स्थापन करण्यांत ध्येय असल्याकारणाने त्या ध्येयास अनुसरून वरील गोष्ट शिवाजी महाराजांनी केली असावी असे महाभारत ग्रंथांतील शांती-पर्व्याच्या ७२ व्या अध्यायांतील १६ व्या श्लोकावरून दिसून येणार आहे.

यदि स्वर्गे परं स्थानं धर्मतः परिमार्गसि ।

यत्किञ्जित्तयसे भूमिं ब्राह्मणाय निवेदय ॥ १६ ॥

अर्थ:-“ हे राजा, जर तू स्वर्गाचा, उत्कृष्ट अशा पदाचा अथवा स्वधर्माचा शोध करीत असशील तर कोणत्या हि प्रकारचा जय मिळवितां च शास्त्रज्ञानसंपन्न, सदाचारी, धर्मवेत्ता, तपस्वी, स्वधर्माच्याच आचरणाने वृत्त राहणारा, द्रव्य संपादन करण्यांत गढून न जाणारा व जो सर्वप्रकारे परिपूर्ण ज्ञान असलेल्या बुद्धीच्या योगाने राजाला साहाय्य करू शकेल अशा ब्राह्मणाला भूमिदान करे. ”

वरील श्लोक राजाने कोणास पुरोहित करावे या मुद्याच्या भीष्मांनी केलेल्या चर्चेत आलेल्या इलापुत्र पुरुखा आणि मातरिश्वा यांच्या संवादापैकी आहे. महाभारतातील वर्णन तंतोतंत लागू पडणारा असा त्याकाळीं समर्थ रामदास स्वामीसारखा दुसरा कोणी हि ब्राह्मण महाराष्ट्रात नव्हता. समर्थासारख्या ब्राह्मणांस भूमिदान करणे हा क्षत्रियाचा श्रेष्ठ धर्म सांगितला आहे. शिवाजी महाराज हे श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापनेचे उच्च ध्येय साध्य करण्यास उद्युक्त झाल्याकारणाने त्यांनी आपले राज्य समर्थासारख्या ब्राह्मणास अर्पण करावे हे योग्यच होय. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात्काळच्या प्रमुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या चरित्राचा प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीने विचार केला असतां शिवाजी महाराजांच्या ठायीं जी वरील प्रवृत्ति आढळून येते तीच प्रवृत्ति त्यांच्या पश्चात् झालेल्या पुढाऱ्यांमध्ये हि दिसून येते. ब्रम्हेंद्रस्वामी हे शाहू

१ टीप:-भारत इतिहास संशोधक मंडळचा अहवाल शके १८३२ च्या पान ७१ वर रा. वि. का. राजवाडे यांनी शिवाजी महाराजांच्या चरित्रांतील वर वर्णिलेल्या प्रसंगाची उपपत्ती वरील प्रमाणे लावली आहे. ज्या मुद्याची आम्ही चर्चा करीत आहोंत त्या मुद्याच्या दृष्टीने विचार केला असतां रा. राजवाडे यांची उपपत्ती योग्य आहे. अस आझास वाटते.

महाराज व त्यांच्या राण्या व त्यांच्या दरबारांतील सर्व कर्ते पुरुष यांचे गुरु होते व त्यांच्याविषयी तत्कालीन सर्व महाराष्ट्रीय सरदारांच्या ठिकाणी अत्यंत आदर व प्रेमभाव वसत असल्याचे त्यांच्या चरित्रावरून व पत्रव्यवहारावरून दिसून येते. थोरले बाजीराव पेशवे, त्यांचे बंधु चिमाजी आप्पा व ब्रम्हेंद्रस्वामी यांचा परस्परांशी झालेला जो पत्रव्यवहार प्रसिद्ध झाला आहे त्यावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांच्या ठायीं सत्पुरुषां विषयी कोणत्या प्रकारचा आदर वसत असे, त्यांच्या आशिर्वादांची महति स्वराज्य प्रसारार्थ त्यांनीं चालविलेले प्रयत्न यशस्वी होण्याच्या बाबतीत त्यांना किती वाटत असे व अशा सत्पुरुषांचा परामर्ष घेण्याच्या बाबतीत ते किती तत्पर असत या बाबी उत्तम प्रकारें दिसून येतात. ब्रम्हेंद्रस्वामीप्रमाणें च कायगांव टोके येथील मुप्रसिद्ध दीक्षित घराण्यांतील पुरुषांस हि थोरले बाजीराव, चिमाजी आप्पा व नानासाहेब पेशवे हे गुरु स्थानीं मानीत व राज्याचे अभिवृद्ध्यर्थ जीं दैवी साधने या घराण्यांतील पुरुष करीत तत्प्रीत्यर्थ त्यांना द्रव्य अर्पण करण्यास पेशवे घराण्यांतील पुरुष नेहेमी तत्पर असत. मराठी साम्राज्याचा लय होईपर्यंत महाराष्ट्रांत जे कर्ते पुरुष होऊन गेले त्यांच्या व्यक्तिज्ञः चरित्राचा या दृष्टीने विचार केल्यास फारच विस्तार होईल. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांचे जे खंड आज पावेतो प्रसिद्ध झाले आहेत त्यामध्ये प्रस्तुत मुद्याविषयी भरपुर पुरावा आढळून येतो.^१ या पुराव्यावरून मराठी राज्याच्या अमदानींत देवस्थानें, विद्वान् व तपोनिष्ठ ब्राम्हण, आणि साधुसंत इत्यादिकांस देणग्या व इनामें देण्याचा प्रघात अकारण बेसुमार वाढला होता अशा प्रकारचा ग्रह प्रस्तुत काळच्या वाचकांचा होण्याचा संभव आहे. परंतु या प्रकाराच्या बुडाशी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांच्या कोणत्या स्वरूपाच्या भावना वसत होत्या याचा शोध घेतला असतां वरील प्रकारच्या ग्रहांत तथ्य नाहीं असे कबूल करणें प्राप्त होईल. देवा ब्राह्मणांच्या आशिर्वादाच्या योगानें राज्यास बळकटी येते ही महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांची भावना इतक्या उत्कट प्रकारची होती कीं, परधर्मी राजाच्या हि या संबंधाच्या धोरणाची परीक्षा ते स्वतःच्या भावनेच्या द्वारे करीत असत. टिपू सुलतान हा कट्टा मुसलमानधर्मीनुयायी असून हिंदुधर्माचा द्वेष करणारा होता.

१ टीप :— सनदापत्रे (वाड), म. इ. सा. खंड १५, २०, २१, पेशवे दप्तरांतील सनदापत्रांतील माहिती (वाड व पारसनीस) इत्यादि ग्रंथांत या मुद्यासंबंधी पुष्कळ कागदपत्रे प्रसिद्ध झाले आहेत.

नाना फडणीस यांनी कृष्णाजी जगन्नाथ या नांवाच्या गृहस्थास टिपूच्या दरबारांत वकील या नात्यानें रवाना केले होते. कृष्णाजी जगन्नाथ व नाना फडणीस यांच्या मध्ये झालेले पत्रव्यवहार म. इ. साधन खंड १९ मध्ये प्रसिद्ध झाला आहे. या खंडांतील लेख ७७ हा फार महत्वाचा आहे. नाना फडणीस यांना टिपू सुलतान हा देवा ब्राम्हणांचा मोठा मान ठेवितो असें टिपूचे राजधानीत त्यास आढळलेल्या वस्तुस्थिती वरून कृष्णाजी जगन्नाथ यांनी कळविले. या पत्राचे वरील लेखांक हें उत्तर असून त्यांत नाना फडणीस यांचे खालील उद्गार आढळून येतात:—

“ ऐसियास देवा ब्राम्हणांची मर्यादा मोठी हें उगेच ऐकत होतों. हालीं तुम्ही सर्व लिहिल्यावरून परम संतोष झाला. देवा ब्राम्हणांची मर्यादा नवाब बाहादर फार करितात म्हणोनच दिवसेंदिवस दौलतीस जिलहे व खनक आहे. याच योगें करून इंग्रज सिकस्त करून नवाबास यश येते, यांत गुता नाही. देवा ब्राह्मणांचे आशिर्वादाचे फल असेंच आहे. ” टिपू सारख्या मुसलमानधर्मीयांस देवा ब्राह्मणांच्या आशिर्वादाचें फल वरील प्रकारचें प्राप्त झाले अशी नानांची भावना होती, असे वरील उद्गारांवरून सिद्ध होते. अशा प्रकारच्या मनोरचनेच्या नानांनी स्वतः देवा-ब्राह्मणांचा परामर्ष घेण्यांत पुष्कळ च द्रव्य खर्च केले हें त्यांच्या चरित्रा वरून दिसून येईल.

शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वीच्या दोन हजार वर्षांत होऊन गेलेल्या भरतखंडांतील क्षत्रिय व अन्य वर्णीय राजांचीं शेकडों ताम्रपत्रे व शिलालेख उपलब्ध झाले आहेत. त्यांचा समष्टिदृष्ट्या विचार केला असतां देवस्थानें, विद्वान् व तपस्वी ब्राह्मण आणि साधुसत यांस देणग्या, इनामें देऊन त्यांचा योगक्षेम चालविणें हा श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मान्वयें राजाचा धर्म समजला जात असे व या धर्मास अनुसरून वरील देणग्या भरतखंडांतील राजे देत असत अशी कोणाची हि खात्री झाल्यावांचून राहणार नाही. या च भावनेनें प्रेरित होऊन मराठ्यांच्या हातीं राजसत्ता आल्या वर त्यांनी वरील प्रकारच्या देणग्या पूर्वकालीन भारतीय धार्मिक राजां प्रमाणें दिल्या असल्या पाहिजेत हें उघड आहे. शिवाजी महाराजांच्या सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या इतिहास साधन ग्रंथांतील कागदपत्रा वरून जी गोष्ट निदर्शनास येते ती च (पान ८५ वर) खालील प्रमाणें वर्णिली आहे:—

“ प्रांत देश हस्तगत झाले तेथें थोर थोर देवस्थाने होती त्यास प्राचीन धर्मादाय चालत आले ते यथास्थित चालावे, व नवीन देवस्थानें पाहून त्यांच्या पूजा, अर्चा, नैवेद्य, उत्साह, अभिषेक, नंदादीप करून दिले व त्यास पारप- त्यागार नेमून देऊन त्यांची स्वस्थता केल्या प्रमाणें चालावेसे केले व ग्रामदेव यास नंदादीप चालते केले. तसेच थोर लहान क्षेत्र येथें ब्राम्हणांची कुटुंबे पाहून त्यास वर्षासनें नेमणूका त्याच गावीं करून दिल्या. थोर थोर सत्पुरुष यांसी गांवभूमि चालेल असें करून दिले. ”

आता मराठी राज्याच्या सर्व साधारण धोरणांपैकीं दुसऱ्या एका बाबीच्या चर्चे कडे वळें.

तीर्थ क्षेत्रे व देवालये यांचा उद्धार:—“ तीर्थे क्षेत्रे मोडिलीं, ब्राह्मणस्थानें भ्रष्ट झालीं, सकळ पृथ्वी आंदोळली, धर्म गेला ” अशा प्रका- रचा आक्रोश समर्थ रामदास स्वामींनीं स्वराज्याच्या उदया पूर्वीं केला होता. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्याची स्थापना केल्यानंतर महाराष्ट्राच्या भावी स्थितीचें दर्शक अशा समर्थानीं केलेल्या काव्याचा आम्ही मागे उल्लेख केला च आहे. त्या काव्यांत, मोडलीं मांडलीं क्षेत्रे । आनंदवनभूवनी । असें समर्थानीं वर्णन केलें आहे. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचा हा प्रभाव होता हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. धर्मस्थापना हे स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय असल्या कारणाने जो जो प्रांत शिवाजी महाराजांनीं मुसलमानांच्या सत्ते खालून सोडवून स्वराज्यांत सामील केला त्या त्या प्रांतांतील मुसलमानांनीं उध्वस्त केलेल्या तीर्थांचा, क्षेत्रांचा व ब्राम्हणस्थानांचा त्यांनीं आतां नुक- त्याच उल्लेखिलेल्या सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील उताऱ्यांत वर्णन केल्या- प्रमाणे उद्धार केला. शिवाजी महाराजांचे या बाबतींतील वरील धोरण मराठी राज्य लयास जास तों पर्यंत त्यांच्या पश्चातच्या महाराष्ट्रीय राजका- रणी पुढाऱ्यांनीं सतत आपल्या डोळ्या पुढें ठेऊन ते अमलांत आणण्याच्या प्रयत्नांत कोणत्या हि प्रकारची कसूर केली नाहीं. प्रथम मुसलमानांनीं उध्वस्त केलेल्या देवालया बद्दल व तीर्थां बद्दल मराठ्यांनीं स्वराज्यस्थापना केल्या नंतर त्यांचे जीर्णोद्धार करण्याच्या बाबतींत काय प्रयत्न झाले या विषयी थोडी- बहुत चर्चा करू.

मराठी साम्राज्याचे निरनिराळे घटकावयव हणजे पेशवे, शिंदे, होळ- कर, पवार, रास्ते, पटवर्धन इत्यादि सरदारांची सत्ता ज्या निरनिराळ्या प्रांता- वर चालूं होती, त्या त्या प्रांतांतील मुसलमानांनीं उध्वस्त केलेलीं देवालये व

तीर्थे यांचा उद्धार कोणी कोणी व कशा रीतीने केला या विषयीचा पुरावा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन खंडांतून पुष्कळ प्रसिद्ध झाला आहे. या सर्व पुराव्याची बारकाईने चर्चा करून जागा अडविण्यांत मतलब नाही. मुख्य गोष्ट मराठ्यांचे या संबंधाचे सर्वसाधारण धोरण कोणत्या प्रकारचे होते हे दर्शविण्याची आहे व ते आम्ही वर दर्शविले च आहे. तथापि मराठी साम्राज्याचे एक प्रमुख घटकावयव जे होळकरांचे घराणे त्या घराण्यांत होऊन गेलेल्या देवी अहिल्या बाईने तिच्या कारकीर्दीत या बाबतीत केलेल्या कार्याच्या स्वरूपाचे दिग्दर्शन प्रस्तुत स्थळी केल्या वांचून गत्यंतर नाही. देवी अहिल्याबाईने केलेले कार्य एवढे अवाढव्य आहे की, तशा स्वरूपाचे कार्य करणारी दुसरी व्यक्ति अलीकडील ७००।८०० वर्षांच्या भरतखंडाच्या इतिहासांत आढळेल की नाही याची जबरदस्त शंका आहे. यास्तव तिने केलेल्या कार्याची किंचित् ओळख वाचकांस करून देण्याचे आम्ही ठरविले आहे. देवी अहिल्याबाईच्या चरित्राची थोडीबहुत ओळख ज्यास आहे त्यास ही गोष्ट अवगत असली पाहिजे की, बाईचे चरित्र पूर्णपणे धर्ममय असे. बाईची नित्य दिनचर्या व राजसत्ता धारण करणारी व्यक्ति या नात्याने तिचे वर्तन हे धर्मास अनुसरून होते. ही गोष्ट लक्षांत घेतां तीर्थे, क्षेत्रे, देवस्थाने, इत्यादिकांचा उद्धार करण्याच्या बाबतीत तिने केलेल्या कार्याच्या उगमाचा शोध श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माच्या प्रदेशांत घेणे जरूर आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतींतील दान प्रकरणाच्या २७१ व्या श्लोकावरील विज्ञानेश्वरांनी केलेल्या टीकेंतील खालील भाग या दृष्टीने महत्वाचा व लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

“ सारांश, या सर्व गोष्टींचा विचार करून दान दिले असतां ते कामधेनू प्रमाणें फल देतें. दानादिधर्म करून त्याची आपल्या च सुखानें प्रशंसा करूं नये. इष्ट व पूर्त असे दानाचे दोन विभाग आहेत. वेदीवर बसून दान देणें, अग्निहोत्र, आतिथ्य व वैश्वदेव हीं इष्ट दानें व मोठीं तळीं, विहीरी, मंदिरे, मठ, धर्मशाळा, अन्नछत्रें, वागा इत्यादि तयार करून त्यांचे लोकोपयोगार्थ उत्तरण करणें हीं पूर्त दानें होत. ” ह्या दानाप्रमाणें च पुढील दानांचें हि महत्व फार मोठें आहे. “ धान्यादि फळ देणारी भूमि, देवा-लयादिकांत दीप, अन्न, वस्त्र, तीळ, तूप, प्रवासी लोकांस रहाण्या कारितां धर्मशाळा, गृहस्थधर्मार्थ कन्या, सुवर्ण व धुरेस बांधण्यास योग्य झालेला बैल यांचें दान दिलें असतां दाता स्वर्गलोकीं पूज्य होतो. ” (याज्ञवल्क्य स्मृती

रील मिताक्षरा टीकेचें भाषांतर बापटकृत पान ६२ व ६३). याज्ञवल्क्य मृतीप्रमाणे च चिटणीसकृत राजनीतींत खाली दर्शविलेला राजधर्म सांगितला आहे. “ व्यय कसा करावा ! दान सत्पात्री पात्रापात्र विचार करून करावें. तसेंच द्वालय जीर्णोद्धार करावें. नूतन देवालय करावीं. वापी कूप, तटाक, आराम हणजे बाग करावे. धर्मशाळा बांधाव्या, ब्राह्मणांस अन्नदान व अन्नछत्रें करावीं. सर्व जातीस अन्नदान प्राणीमात्री करावे. ” (चिटणीसकृत राजनीति पान १४). श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून राजसत्ताधिष्ठीत व्यक्तीनें आपल्या द्रव्याचा व्यय कोणत्या कार्याप्रीत्यर्थ करावा याचे दिग्दर्शन वरील उतान्यांत उत्तमप्रकारे केलें आहे. ईवी अहल्याबाईची श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मावर पूर्ण निष्ठा असल्या कारणोंन तिनें आपल्या द्रव्याचा व्यय वरील उतान्यात दर्शविलेल्या कार्या प्रीत्यर्थ केला हें तिनें तिच्या निष्ठेस अनुसरून च केले हें उघड आहे. अहल्याबाईचें एक चरित्र अलीकडे “ पुरुषोत्तम ” हें नांव धारण करणाऱ्या गृहस्थानें प्रसिद्ध केलें आहे. त्या चरित्रांतील बाईनें केलेल्या कार्याचे स्वरूप वाचकांच्या लक्षांत घ्याय्या पुरता जरूर तेवढा उतारा आम्ही येथें देतोः—

“ अहल्याबाईनें लोकांच्या सोईसाठीं जागोजाग अन्नछत्रें, धर्मशाळा तलाव, विहिरी, व रस्ते बांधले आहेत. त्या काळीं दळणवळणाच्या सोर्य मुळींच नसल्यानें वाटसरांस अशा सार्वजनिक कामांचा किती उपयोग होत असेल हें कांहीं सांगावयास च नको. हीं कार्ये तिनें आपल्या च प्रांतांत केली आहेत असे नव्हे, तर इतर प्रांतां बद्दल आपपर भाव नष्ट करून त्या प्रांतांत हि अशीं कामे केली आहेत. हरप्रसाद शास्त्री यांनीं म्हटलें आहे. “ तिनें काशी-विश्वेश्वराचे मंदिर व गया येथील विष्णुपदाचें मंदिर पुनः नवें बांधले आणि कलकत्यापासून तो काशीपर्यंत भला थोरला रस्ता बांधला. ” या प्रमाणें आसेत हेमाचल तिनें असलीं पवित्र कार्ये करून आपले नांव अजरामर केलें. तिनें कोणचें काम कोठें करून ठेविलें आहे याची संपूर्ण माहिती तिच्या संस्थानांत गंपडत नाहीं, तर मग ती अन्य ठिकाणीं एके जागीं कशी सांपडणार ! कारण, तिनें कित्येक गुप्तदाने दिली आहेत तर कित्येक ठिकाणीं जीं लोकोपयोगी कामे केलीं आहेत त्यांचा दानधर्माचा संबंध त्याच गांवीं लावून दिला.....त्या काळीं पुष्कळसे लोक नर्मदा प्रदक्षिणेसाठीं जात व अजून हि जातात. या लोकांच्या सोई साठीं तिनें नर्मदेकाठी पाणपोया व अन्न छत्रें घालून ठेविली आहेत. पूर्वी जीं मंदिरें अपूर्ण बांधली होती, त्यापैक तेनें बरीचशी पूर्ण केली आहेत. गौतमाबाईनें गौरी सोमनाथाचें एक मंदिर

बांधलें होतें, तें अहिल्याबाईनें च पूर्ण केलें. या प्रमाणें अनेक दाखले देतां येतील. काशी-विश्वेश्वर, सोरटी-सोमनाथ इत्यादि इतिहास प्रसिद्ध पवित्र देवा लयांतील मूर्ति प्रसिद्ध हिंदुद्वेष्ट्यांनीं फोडल्या. त्या मूर्तीच्या प्राणप्रतिष्ठा इतरांच्या हातून न होता याच बाईच्या हातून व्हाव्या हा दैवयोग अपूर्व च समजला पाहिजे. या पैकीं सोरटी-सोमनाथ व इतर देवालयासंबंधीं केसो भिकाजीच्या पत्रांत पुढें लिहिल्याप्रमाणें उल्लेख आहे:—

३१ आक्टोबर इ. स. १७८५

राजश्री गोविंद रघुनाथ गानू, निमबत बाई यांजकडील खानगी कारभारी, श्रीस जावयास निरोप घेऊन, आश्विन वद्य सप्तमीस स्वार होऊन गेले. कुटुंबसुद्धां व खर्चास दाहा हजार दिले. व विश्वनाथभट मालवी ब्राह्मण ते हि कुटुंबासुद्धां गेले. त्यास तीन हजार रुपये दिले. व मनकार्णिकेचा नूतन घाट बांधावयास बाईनी कारकून व पंचवीस हजारोंच्या हुंड्या देऊन श्रीस पाठविला व दशाश्वमेधीचा घाट व गयेस विष्णुपदाचे देवालय सिद्ध जाले. त्याचा वास्तु गोविंद रघुनाथ जाउन करितील. त्यास सांगितलें. सोरटी सोमनाथ येथील देवालय नूतन करविलें. तेथें दाहा हजाराच्या हुंड्या देऊन कारकून नूतन पाठविला. दोन्ही कारकुनांची खानगी आश्विन शुद्धांत केली. (म. द. बा. पत्रें भाग २ पृष्ठ ८६-८७)... ..अहिल्याबाईने कित्येक किल्ले बांधवले. जाम कित्या पाशी विध्याचा मोठा कडा तुटला आहे, तेथें तिनें घाट बांधला. तिने महेश्वरात व आपल्या सर्व संस्थानांत देवळे धर्मशाळा, व तळी बांधली आहेत. या कार्मी तिनें मनस्वी पैसा खर्च केला आहे. अहिल्याबाईच्या औदार्याचा मासला तिच्या संस्थानांत च पाहावयास मिळतो असें नाहीं, तर तो सर्व हिंदुस्थानांत, ह्मणजे पूर्वेस कटक प्रांतांत जगन्नाथ पर्यंत, उत्तरेस हिमालय पर्वतांत बर्दाकेदारनाथ पर्यंत, व दक्षिणेस कन्याकुमारी जवळ रामेश्वरा पर्यंत सर्व बाजूस पहावयास मिळतो. केदारनाथ सारख्या विकट ठिकाणीं देखील बाईने एक दगडी धर्मशाळा व कुंड बांधलें आहे. ”

वरील उताऱ्यावरून राजधर्म प्रकरणीं सांगितलेल्या एका विशिष्ट धर्माचें पराकाष्टेचें आचरण अहिल्याबाईनें कशा रीतीनें केले हे दिसून येत आहे. संस्थानच्या द्रव्याची उधळपटी अहिल्याबाईने केली असा प्रस्तुत काळी तिच्यावर कित्येकांकडून आरोप करण्यांत येतो. परंतु हा आरोप कितपत यथार्थ आहे याचा विचार करितां तिनें ही कृत्ये तिच्या प्रजेच्या सुखासमाधाना कडे

दुर्लक्ष करून केली की काय हें पहावें लागेल. तिच्या कारकीर्दीचा इतिहास मालकमसारख्या परस्थ ग्रंथकारानें जो लिहिला आहे त्यावरून तिची प्रजा अत्यंत सुखी होती असें दिसून येतें. अशा स्थितीत जें द्रव्य वरील कार्याप्रीत्यर्थ तिनें आपल्या संस्थानांत खर्च केलें त्याबद्दल यत्किंचित हि तिच्या वर टीका करण्यास जागा नाही. आतां तिनें तिच्या राज्याबाहेर भरतखंडाच्या इतर प्रांतांत वरील बाबी प्रीत्यर्थ जें द्रव्य खर्च केलें त्या बाबतीतहि “ माहाराष्ट्र धर्म वाढवावा ” ही समर्थीची उक्ती लक्षांत घेतां तिच्यावर टीका करण्यास जागा रहात नाही. भरतखंडाच्या कोणत्या हि प्रांतांतील देवालये, तीर्थे वगैरे या देशाच्या इतर प्रांतांतील कोणत्या हि लोकांप्रमाणें च महाराष्ट्रीयाना पूज्य व वंद्य होती व त्यांचा उद्धार करणें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वागणाऱ्या अहिल्याबाईसारख्या महाराष्ट्र धर्माभिमानि बाईस आपलें पवित्र कर्तव्य आहे असें वाटावें हें योग्य च होते. ही बाब लक्षांत घेतली असतां भरतखंडांतील ठिकठिकाणच्या उध्वस्त झालेल्या देवालयांचा जीर्णोद्धार करणें, त्याचप्रमाणे विहिरी, तळीं, घाट, धर्मशाळा बांधणें, रस्ते तयार करणे व गोरगरीबां करिता अन्नछत्रें ठेवणें इत्यादि कार्याप्रीत्यर्थ अहिल्याबाईनें जें द्रव्य खर्च केले त्याबद्दल तिजला दोष देणें योग्य झोणार नाही. समर्थींनी केलेल्या भविष्य पुराणांत ‘ मांडिली मोडिली छत्रे । आनंदवनभूवनी ’ ह्या यानी काढलेल्या उद्गारास पुष्कळशी सार्थकता अहिल्याबाईनें आपल्या कृतीनें आणली ही गोष्ट निर्विवाद आहे. आतां क्षेत्रांचे बाबतीत मराठ्यांनीं काय प्रयत्न केले याच्या चर्चे कडे वळूं.

मराठी राज्याची स्थापना होऊन त्याचा लय होई तो पर्यंत हिंदूंची सर्व क्षेत्रे व तीर्थे मुसलमानी अमलांतून सोडवून स्वराज्यांत सामील करण्यांत आली नव्हती. मराठ्यांच्या राज्याचा जसा विस्तार होत चालला तसा तसा वरील ध्येय साधण्याचा त्यांनीं प्रयत्न केल्याचें प्रसिद्ध झालेल्या साधन ग्रंथांतील लेखावरून दिसून येते. “ बाळाजी बाजीराव पेशवे यांच्या रोजनिशींतील उतारे ” या रा. ब. वाढांनीं प्रसिद्ध केलेल्या ग्रंथाच्या १५३ पानावर इ. स. १७५४—५५ सालची खालील नोंद आहे:—

“ श्री क्षेत्र गया व श्री कुरुक्षेत्र ही दोन हि क्षेत्रे पातशाहा पासून सरकारांत घेतली आहेत. त्याची कमावीस तुम्हास सांगितली आहे. तरी हरदु ठिकाणीं आपले तर्फेनें कमाविसदार पाठवून इमाने इतबारें अमल करणें. ऐवज सरकारांत पावता करून कबज करणे दोन्ही क्षेत्रीं कर न घेणें; तीर्थे मोकळी करणें झणून दामोदर माहादेव याचे नावची

सनद ” या नोंदीवरून वरील दोन्ही क्षेत्रे मराठ्यांनी आपल्या ताब्यांत घेऊन भरतखंडांतील अखिल हिंदुमात्रांस तेथे जाण्याची मोकळीक करून दिली होती इतकेंच नाही परंतु यात्रेकरी लोकांपासून कोणत्या हि प्रकारचा कर घेण्यांत येऊं नये अशा प्रकारची व्यवस्था मराठ्यांनी तेथे अमलांत आणली होती असें सिद्ध होत आहे. मुसलमानी अमलाखाली वरील क्षेत्रे असतां यात्रेकरी लोकांकडून कर घेण्याचा अस्तित्वांत असलेला प्रकार मराठ्यांनी बंद केला हें त्यांच्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयास अनुरूप च होते हें उघड आहे. थोरले माधवराव पेशवे यांच्या मरण समयी त्यांनी जी एक नऊ कलमांची यादी केली व ज्या यादीतील कलमें अमलांत आणण्याचें अभिवचन त्यांच्या कारभाऱ्यांनी त्यांस दिलें होतें त्या यादीतील एक महत्वाचें कलम खालील प्रमाणें आहे:—

“ काशी प्रयाग ही दोन्ही स्थळे सरकारांत यावी असा तीर्थरूपांचा हेत होता. त्यास प्रस्तुत करावयाजोगे दिवस आहेत. दहावीसलक्षाची जहागीर मुबदला पडली तरी देऊन दोन्ही स्थळे हस्तगत करावी प्रयत्न करावा. ”

गया व कुरुक्षेत्रे ज्या बाळाजी बाजीराव पेशव्यांनी सोडविलीं त्याच पेशव्यांची काशी व प्रयाग क्षेत्रे मुसलमानांच्या अमलांतून सोडविण्याची आकांक्षा होती हे वरील कलमा वरून सिद्ध होत आहे. बाळाजी बाजीरावांचें जें वरील ध्येय होतें तेंच त्यांचा मुलगा थोरले माधवराव पेशवे यांचें असल्या-कारणानें व त्यांच्या हयातींत ते सिद्धीस न गेल्याकारणानें मरणसमयी तें साध्य करण्याचें अभिवचन त्यांनी आपल्या कारभाऱ्यांकडून घेतल्याचें वरील उताऱ्या वरून स्पष्ट दिसून येत आहे. काशी, मथुरा, वृंदावन या क्षेत्रांच्या बाबतींत कोणत्या प्रकारचे प्रयत्न मराठ्यांनी चालविले होते हें दर्शविण्यास खालील लेख फार महत्वाचा असल्याकारणानें तो आम्ही येथें देतो रा. ब. पारसनिस यांनी प्रसिद्ध केलेल्या ऐतिहासिक किरकोळ प्रकरणें भाग पहिला पान ६० वर खालील पत्र छापलें आहे. त्यावरून वरील क्षेत्रांच्या बाबतींत झालेल्या खटपटीची थोडी बहुत कल्पना येण्यासारखी आहे.

श्री

तारीख २४ मार्च १७८९

“ सेवेसी भिकाजी नारायण कृतानेक साष्टांग नमस्कार पेशजी श्री काशीचे व मथुरावृंदावनाचे मजकूर विविची विनंति लिहिलीच आहे. मथुरा-वृंदावनाचे सनदेचे मुसुर्दे करून दिहिस राजश्री पाटील बाबा पाठविणार आहेत.....स्वामींनी क्षेत्राची जागा जाणोन धर्म स्थापना यथास्थित घडावी.

यास्तव सरकार खालशांत असावयाचे केले आहे. त्यास येथील काजाची सेवकास आज्ञा जाली, तरी आज्ञेप्रमाणें करण्यांत येईल. ”

याच क्षेत्रासंबंधी खालील दुसरे एक महत्वाचें पत्र रा. ब. पारसनिस यांच्या ऐतिहासिक टिपणें भाग ४ पान २९ वर नाना फडणवीस यांस हिंगण्यांनी लिहिलेले छापले आहे.

“ पुरवणी श्रीमंत राजश्री नाना स्वामींचे सेवेसी:- विनंति ऐसिजे. अनुपगौर गोसावी याजकडे सरंजाम परगणे होते. ते त्याजकडून काहाडून सरकारचे कमाविसदार पाठविले आहेत त्यास मथुरा वृंदावन हे दोन्ही तालोके सरकारांत आले. राजश्री बापूजी नाईक भावे या दोन्ही स्थळांची मामलत करणार. त्यास ज्या समयीं तीर्थस्वरूप पुरशोत्तम पंत नानांनी श्रीमंतास टीका पातशाहापासून घेतला त्या समई टिकायांत वृंदावन क्षेत्राची जागा, तेथें सरकारचें अन्नछत्र असावें ह्मणोन रावसाहेबांच टिकायांत वृंदावन घेतलें आहे. नबाब नजबखानाची सनदही सेवकापार्शी आहे. त्यास आज पावेतों गोसाव्याची भीड होती, ह्मणून त्याजपार्शी वृंदावन मथूरा होती. आतां तो इतराजीत आहे. म्हणून सर्व सरंजामी प्रगणे सरकारात घेतले. त्यास मर्जीस आल्यास, त्यास लिहून पाठवावे कीं, वृंदावन तो नजीबखानानें सरकारांत दिलेच आहे. मथुरेची सनद पातशाहांनी करून घेऊन दोन्ही स्थळें सरकारचे कारकुनाचे स्वाधीन करून अमल करून देवणें. बहुत काय लिहिणे कृपा केली पाहिजे.”

हिंदूंचा पवित्र क्षेत्रें आपल्या अमलांत आणण्याच्या बाबतींत वरील प्रकारचें धोरण मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी आपल्यापुढे ठेवले होते असें वरील पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. काशी येथील श्रीकाशी विश्वेश्वराचे देवालय फार प्राचीन असून त्या क्षेत्राचे ते मुख्य दैवत आहे. औरंगजेबच्या कारकीर्दीत या देवालयाचा विध्वंस करण्यांत येऊन त्या ठिकाणी मंशीद बांधण्यांत आली. मराठ्यांचा राज्यविस्तार थेट अटकेपावेतों झाल्यानंतर या देवालयाची उपेक्षा करणें त्यांच्या ध्येयास शोभण्यासारखें नव्हतें. या संबंधाचें एक महत्वाचें पत्र उपलब्ध झालें आहे. या पत्रावरून ज्या स्वधर्मा करितां स्वराज्यस्थापना करण्यांत आली त्या स्वधर्माच्या रक्षणार्थ महाराष्ट्रीय पुढारी किती कळकळ व दक्षता बाळगीत हें दिसून येणार आहे. रा. ब. पारसनिस यांच्या “ ऐतिहासिक टिपणें ” भाग एकच्या आठव्या पानावर भिकाजी नारायणचें नाना फड-

णवीस यांस लिहिलेलें एक पत्र छापलें आहे. उत्तर हिंदुस्थानांत महादजी शिंदे यांचें वर्चस्व स्थापित होऊन दिल्लीचा बादशाहा त्यांच्या अंकित झाल्यानंतर उत्तर हिंदुस्थानांतील क्षेत्रें मुसलमानी अमलांतून सोडवून स्वराज्याच्या अमलाखाली आणण्याबद्दल नानांचा शिंद्यामागे तगादा मुरू होता असें या पत्रावरून सिद्ध होत आहे:—

श्री

“ सेवेसी भिकाजी नारायण कृतानेक साष्टांग नमस्कार विज्ञापना. ता. छ २४ जमादिलाखर सु॥ श्री मथुरा वर्तमान यथास्थित असे विशेष. छ. २ जमादिलावलचे पत्र पाठविलें ते छ १ जमादिलाखरीं पावलें. ‘ श्री काशींत श्री विश्वेश्वराचें देवालय हजार वर्षांचे सर्वास ठाऊक आहे. त्यास अलीकडे पातशाईत कोणी काय समजावून मसीद केली त्यास विश्वेश्वराचें स्थळ मोकळें होऊन पूर्ववत् देवालय व देवस्थापना व्हावी हे हिंदुधर्मास योग्य आहे. त्यास ऐसी गोष्ट जाहली पाहिजे कीं, फिरोज दावा न राहे. पूर्वापार मजकूर पातशाहास समजावून कधी कोणाकडून उपद्रव न होयसें पत्र करून ध्यावे. या गोष्टीचा उद्योग जरूर करावा. साप्रत काळीं काशीत इंग्रजांचा अंमल आहे. ते कोणाचे धर्मास अडथळा करीत नाहींत. येविसीं त्यांसी बोलतां येईल. विश्वेश्वराचें स्थळांत वस्ती असल्यास त्याचे इमल्याचा पैका देविला जाईल. परंतु पातशाहाची परवानगी निर्वेधपणे जाहली पाहिजे. मथुरा वृंदावन हीं स्थळे सरकर खालशांत असावीं. त्यांच्या सनदा सरकारचें नावे घेऊन पाठविणें म्हणून रा. पाटीलबाबांंस पत्र सरकारचे लिहून पाठविले आहे. त्यास तुम्ही व राजश्री आपाजीराव सदरहू अन्वये मजकूर बोलून सनदा करून घेऊन पाठविणें ह्मणोन आज्ञा आली. त्यास ये विसींचे पर्याय तपशीले पाटीलबाबांसी दोन चार वेळा बोलिलीं. आपाजीराव होते. त्यास काशीचे मजकुराचा जावस्वाल स्पष्ट काहीच सांगितला नाही लावणीचे जावस्वाल बोलतात कीं ही गोष्ट केल्यानें सर्वां यवनास वांकडे वाटेल. अस्फतदौले व इंग्रज एक आहेत. त्यापक्षां त्यांचीहि इंग्रजांस भांड पडेल. अशी पर्यायाचीं बोलणीं बोलतात. परंतु आम्ही हेंच उत्तर करीत आहो कीं, हें काम करावेंच लागेल. येणें करून आपला सर्व हिंदूत नश्व होईल व सरकारसेवाहि थारलीच घडेल, कार्तिस्पद होईल. अशी उत्तर करीत आहों. पक्केपणे त्याचें उत्तर होईल त्याप्रमाणें मागाहून लिहून पाठवूं. मथुरा वृंदावन येथील मजकूर पातशाई फरमाने

करून आणावयाचे मसुदे केले आहेत. दोहों चहूँ राजांते दिल्लीस पाठवून सनदा करून आणवितों. याप्रमाणे बोलले आहेत. होऊन आल्यावर सेवेसी रवाना करूं. सेवेसी श्रुत होय हे विज्ञापना. ’’

हिंदूंचीं तीर्थें, क्षेत्रे व पवित्रस्थानें यांच्या बाबतींत मराठी राज्याचें धोरण प्रथम पासून शेवटपर्यंत कशा स्वरूपाचे होते याचे दिग्दर्शन येथपावेतो आम्हीं केलें आहे. हें धोरण महाराष्ट्र धर्मास अनुरूप अशा प्रकारच च होतें या विषयी वरील पुढाव्यावरून कोणाची हि खात्री झाल्यावाचून राहणार नाही. आतां, महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होते ही बाब ज्या मुद्यावरून सिद्ध होण्यासारखी आहे अशा दुसऱ्या एका महत्त्वाच्या मुद्याच्या चर्चेकडे वळू.

व्यवहार निर्णय व न्यायदान व्यवस्था:—कोणत्या हि राज्याची बळकटी प्रजे मध्ये उत्पन्न होणाऱ्या वादांचा निकाल योग्यप्रकारे होण्यावर अवलंबून असते. फार पुरातन काळापासूनचा महाराष्ट्रीय समाजात न्यायनिर्णया संबंधांचा असा प्रघात होता की, या समाजातील व्यक्तीव्यक्तीत उत्पन्न होणाऱ्या कदाचा निर्णय पंचाच्या सभा (ज्या सभास गोत, देशक इत्यदि संज्ञा होत्या) करित असत. महाराष्ट्रात मुसलमानांचा राजसत्ता स्थापन झाल्या नंतर हि वरील संस्था पूर्वाप्रमाणे च न्यायनिर्णय करित होत्या. प्रस्तुत राजसत्ताधारी इंग्रजांनी व्यवहार निर्णय करणाऱ्या या देशी संस्थांचे जसे निर्मूलन केले तसे मुसलमान राजकल्यानी केले नव्हते. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापन केल्या नंतर मुसलमानांनी अमलाखालीं आस्तित्वांत नसलेला असा राजसत्तेचा पाठिंबा वरील संस्थाना मिळाला. या शिवाय न्यायनिर्णय करण्याकरितां त्यांनी स्मृतिग्रथात सांगितल्या प्रमाणें चांगल्या न्यायाधीशांच्या न्यायदानार्थ नेमणूक केल्या. मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधने खंड १५, १६, १७, १८, व २० यांमध्ये शिवाजी महाराजांनी स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर गोत देशक इत्यादि संस्थांनी व खुद्द राजा, अष्टप्रधान व देशक मिळून बनलेल्या सभानीं कित्यक व्यवहारा संबंधी केलेले निवाडे प्रसिद्ध झाले आहेत. या निवाड्यांवरून याज्ञवल्क्य स्मृतींत कुल, श्रेणी आणि पृग इत्यादि सभानी प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या व्यवहाराचा निर्णय करावा असे जें सांगितलें आहे त्यास अनुसरून त्या संस्था सदृश अशा गोत, देशक इत्यादि सभा मराठी राज्याची स्थापना झाल्या नंतर व्यवहाराचा निर्णय करित असत असे सिद्ध होत आहे. धर्म-

स्थापना हें स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय असल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांत सर्वमान्य झालेल्या याज्ञवल्क्य स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या पद्धतीस अनुसरून व्यवहारनिर्णय करण्याच्या पद्धतीचा पुरस्कार केला जावा हें योग्य च होतें असें कोणास हि कबूल करणें भाग आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतींत व्यवहारनिर्णय करण्या करितां राजान न्यायाधीश नेमावा असें सांगितलें आहे. मागें अष्टप्रधान संस्थे संबंधीं आम्हीं जी माहिती दिली आहे ती वरून न्यायाधीश हा एक प्रधान समजला जात असे हे आपणास विदित झालें आहे. न्यायाधीशानें करावयाच्या कामाचा तपशिल पूर्वी दिला च आहे. मराठी राज्याच्या अमदानींत व्यवहारनिर्णय करण्याकरितां उत्तम न्यायाधीश नेमण्यांत येत असत असें त्या काळच्या कागदपत्रा वरून दिसून येतें. शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दींत निराजी रावजी, बाळाजी सोनदेव; शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दींत सखो विठ्ठल, होनाजी पंडीत; त्याच प्रमाणें पेशव्यांच्या कारकीर्दींत रामशास्त्री प्रभुणे इत्यादि न्यायाधीशांनीं स्मृतिधर्मास अनुसरून न्याय करणारे अशा प्रकारची ख्याति संपादन केली होती. या मुद्या संबंधीं शिवाजी महाराजांच्या सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील उल्लेख फार महत्वाचा आहे. याज्ञवल्क्यादि स्मृतिग्रंथांत सांगितल्या प्रमाणें न्यायनिर्णय केला जावा अशा विषयीं मराठी राज्यांत किती खबरदारी घेण्यांत येत असे हें या उल्लेखा वरून दिसून येत असल्या कारणानें जरूरी पुरतां उतारा आम्ही खाली देतोः—

निराजी रावजी न्यायाधीश परम चतुर शाहाणे तर्कज्ञ त्यास न्याय करण्या विषयीं राज्यांतील अनेक प्रकारचे न्याय येतील ते नीतीनें करावें, दंड करणें त्यास न केला, व न करावा त्यास केला असतां राज्यास अकल्याण, व न्याय करणे त्यांस लोभ धरून वृत्ती उच्छेद झाली असता परम पाप या योगें राज्य क्षयास पावते, यास्तव नीतिशास्त्राप्रमाणें विद्वान् पंडीत ब्राम्हण, सभासद चतुर व सभ्य धान (म्हणजे ज्यास आलें त्यास बोलावणें व आणणें करणार, यांस म्हणावे) त्यास व तसेंच आणखी न्याय कर्ते दहा पाच घेऊन सर्वांचे समक्षे न्याय निवडून राजास निवेदन करून किमपी अन्याय होऊं नये असें करीत असावें ” ह्मणून सांगितलें व कोणाची दाद फिर्याद आली असतां लागलीच मनास आणली नाहीं असें न बडतां करावें. न्याय करणें ते बहुते

दिवस जावून त्यांची जीविका बुडाली असें न होतां तात्काळ गोर-
गरीब व सदांचे न्याय होत असावे. कोणासही विपरीत शासन, द्रव्य
हरण होऊं नये असें बहुत रीतीनें सांगून मुख्य धर्म राजाचा प्रजा-
पालन करणे व न्याय अन्याय पाहाणे, धर्म कोणी आचरिला, अधर्म
कोणी केला ते पाहून शिक्षा करणे, यास्तव सावधपणे जे करणे तें
करावें. नाहीं तर राजास वाईट म्हणून लघूजन यांचे न्याय करणे
त्या त्या ज्ञातीतील सभ्य असतील व त्याचे धर्म असतील त्या
अन्त्ये व देशधर्म व ज्ञातीधर्म विवक्षा करून करीत जावे, असें
सांगून करविते झाले. ' (पान १३०)

वरील उताऱ्या प्रमाणें च प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें चिटणिस
कृत राजनीतीतील खालील उतारा फार महत्वाचा आहे. प्रथम ग्रंथकारानें
दंडनीतीचा खुलासा केलेला आहे तो येणे प्रमाणे:—“दंडनीति ऋणजे न्याय
अन्याय विचार युक्त याचे नांव दंड विद्या होय. याचे फल न्याय अन्याय
पाहून शासन केलें असतां अधोगती प्रती न जातां उत्तम गतीत राजा पावतो,
आणखी ही तर्कशास्त्रें, वेदात, मिमांसा, मनुस्मृति या सर्व अभ्यासांत
असाव्या. ब्राम्हण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र हे चार वर्ण यांचे धर्म व
ब्रम्हचारी, गृहस्थ वानप्रस्थ, संन्यासी हे चारी आश्रम यांचे धर्म
सांगितल्या विद्या यांत आहेत; ते जाणोन वर्णाश्रम धर्म ज्याचे
त्याज पासून करून धर्म संरक्षण करावा. संपूर्ण विद्या व आश्रम धर्म
याची प्रवृत्ती करणारा भूपपती याणे या विद्याचा अनादर केल्यास
सर्वही धमलांप होतो. यास्तव आपण करून सर्व प्रजा याजपासून करवाव्या.
विद्याचा लोप झाला असतां धर्माचा लोप होतो. धर्मनाश पावला असतां वर्ण
संकर होऊन सर्वही अधःपात पावतात. या करितां वर्णाश्रम धर्म जाणून
रक्षण करणारा राजा याणे सांगितलें प्रकारें करून वर्णाश्रम धर्म रक्षण केले
असतां इच्छिले फल पावतो. ”

मराठी राज्यांत महाराष्ट्रीय समाजांतील चातुर्वर्णिय समाजा पैकीं कोण-
त्या हि व्यक्तीने केलेलें कृत्य न्यायाचें अगर अन्यायाचें आहे ही बाब वरील
उताऱ्यांत दर्शविल्याप्रमाणें ते कृत्य श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मांत सांगितलेल्या वर्णा-

१ टीप:— मनुस्मृति अध्याय ७ श्लोक १४ ते २५ यांतील भावार्थ चिटणीस
कृत राजनीतिकारानें या उताऱ्यांत दिला आहे.

श्रम धर्मास अनुसरून आहे अगर त्या धर्माच्या विरुद्ध आहे यावरून ठरविण्यांत येत असे हें वरील उताऱ्या वरून सिद्ध होत आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून जो राजा न्याय अन्यायाचा निर्णय करितो त्यास उत्तम गति प्राप्त होते अशी फलश्रुति वरील उताऱ्यांत सांगितली आहे. शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधान संस्था निर्माण केली होती त्या संस्थेंतील अष्ट प्रधान व राजा यांना न्यायाधीश प्रमाणे च त्यांच्या कडे निर्णयार्थ आलेल्या कोणत्या हि व्यवहाराचा निवाडा करण्याचा अधिकार होता. व्यवहारनिर्णय कोणत्या पद्धतीने करावा याचे उत्तम दिग्दर्शन सप्तप्रकरणात्मक चरित्राप्रमाणें च चिटणिसकृत राजनर्तीतील खालील प्रमाणें केलें आहे:—

“प्रधानादि सांगितले याणी वाद मनास आणणे ते पूर्वाण्हीं सभा करून मनास आणीत असावे. निर्णय करणे तो अर्थशास्त्र धर्मशास्त्र यास परस्परें विरोध पाहता दिसो लागला तरी अर्थशास्त्राहून सबल धर्मशास्त्रविधि होय, याजकरिता अर्थशास्त्रातील विचार ठेवून धर्मशास्त्र च पाहून निर्णय करावा. धर्मशास्त्रें आणि नितिशास्त्रे पाहिले त्यांत धर्मशास्त्रे निर्णय केला तो पाहतां नितिशास्त्रांनं विरोध दिसलिया धर्मशास्त्र ठेवून नीतिशास्त्रे करून च सिद्धांत करावा. नीतिशास्त्र दोहीहून सबळ पक्ष दिसण्यास कारण सांगतां. देशाचार, वर्णाचार, कुलाचार ही लक्षणे पाहावी असे नीतिशास्त्री धरले आहे. तिन्ही आचारविधि (याचा) धर्मशास्त्र च करून उच्छेद केला तरी प्रजा क्षोभ होतो. येणे करून राजास अकल्याण होते. देशाचार पाहतां मातुल-कन्या परिणय व पलांडु भक्षण हे दक्षिण देशी अनाचार प्राचीन आहेत व मध्य देशाचे ठायीं शिल्पिकार गवय भक्षणार आहेत. पूर्व देशाचे ठायीं मत्साहार करणें हा अनाचार आहे. उत्तर देशाचे ठायीं मद्यपान, व जार कर्म व रजस्वला सपर्क करणे हे अनाचार आहेत. हे पाहू जाता धर्मशास्त्रास विरुद्ध पडते. धर्मशास्त्र च धरून करतां प्राचीन अनाचार (त्यांचा उच्छेद)

१ टीप:— मुण्यांच्या देशपांडे वतनाचा निवाडा शके १६४४ सालांत शाहु महाराज, त्यांचे अष्टप्रधान, होनाजी अनंत न्यायाधीश, गोत व देशक यांच्या समेनें कृष्णाकाठीं माहुळीसंगमीं केलेला पहा (म. इ. सा. खंड २० पान ४४).

२ टीप:—शुक्रनीति अध्याय ४ प्रकरण पांच मधील श्लोक ९३ ते ९९ मध्ये वरील चालींचा उल्लेख आहे यावरून चिटणीसकृत राजनीति रचणाराने वरील श्लोकांचा आपल्या ग्रंथांत समावेश केला असावा असा तर्क होतो.

करितां प्रजा क्षोभ होतो यास्तव प्राधान्ये नीतिशास्त्र च सबळ होय. देशाचार-
रातास केवळ शिक्षाच करूं नये. वाणी, कृषिकार व शिल्पिकार व रंगारी
आदिकरून सामान्य जातीचा न्याय करणें तो त्या त्या जातीतील शाहणे
आणवून त्यांज पासून न्याय करावा. त्याची विविक्षा करून निर्णय करणें
तो मतास आणणारा प्रधानादिक यांनीं करावा. जातीतील शाहणे आणून
त्याजपासून मनास आणवणें याचें कारण त्या त्या जातीतील विषय कळतो
यास्तव करावा. हर कोणास बादविशीं बोलावणें तरी बाल अथवा वृद्ध तसाच
रोगी अशक्त व ज्याने घरी मंगलादिक कार्ये असतील त्यांस त्याच काळीं
बोलावूं नयेत. या नीति अनुरूप न्याय प्रधान याणीं ब्राह्मण व प्राड्विवाक
व सभासद यासहित न्याय करावा. तो न्याय दंड करवणें
त्यास यथायोग्य दंड करवावा. द्रव्यादिक घेववणें त्याज पासून द्रव्य
घेववावे. कृपा करणें त्यासी कृपा करावी. दिव्य करवणें त्याज पासून दिव्य
करवावे. ती दिव्ये सांगतो. एक अग्निदिव्य, जलद्रव्यादिकरून. साक्षी, भोग्य
व पत्र याचा अभाव असल्यास न्याय करून वाद निवाडा न होये तरी दिव्य
करवावे. ब्राह्मणा पासून अग्नि दिव्य करवु नये, या प्रमाणें न्याय धर्म
करून करवावा. '

याज्ञवल्क्यस्मृति व तीवरील मिताक्षराटीकेंत व्यवहार निर्णय पद्धती
संबंधी जें प्रतिपादन केलेले आहे त्या प्रतिपादनाचा च अगदीं स्थूल अनुवाद
राजनीतिकारानें वरील उतान्यात केलेला आहे'. स्वराज्य स्थापन केल्या नंतर
श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मांत सांगितलेली व्यवहार निर्णयपद्धति शिवाजी महाराजांनीं
अमलांत आणली असें वरील उतान्यावरून स्पष्टपणे दिसून येत आहे. श्रुति-
स्मृत्युक्तधर्माची स्थापना करणें हें स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय असल्या खेरीज
व्यवहार निर्णयाची वरील पद्धत अमलांत आणण्याचा संभव नाही, ह्या खेरीज
दुसरें अनुमान वरील उतान्यावरून काढता येणे शक्य नाही. मनु याज्ञवल्क्य
इत्यादि स्मृतींतील राजधर्म व व्यवहारधर्म प्रकरणांस अनुसरून मराठी
राज्यांत व्यवहारनिर्णयाची व न्यायदानाची पद्धति बनविण्यात आली होती
असें येथपावेतो केलेल्या चर्चेवरून सिद्ध होत आहे. आतां अशा प्रकारच्या

१ टीप:—भा. इ. सं. मंडळाच्या शके १८३६, ३७ व ३८ सालाच्या संमेलन
वृत्तांत "महाराष्ट्रांतील व्यवहार निर्णय प्रद्धति" या मथळ्या खालीं प्रसिद्ध
झालेले आमचे लेख राजनीतीच्या वरील सूत्ररूप उल्लेखाची साधार विस्तृत चर्चा
आहे असें ते लेख वाचले असतां वाचकांच्या निदर्शनास येईल.

पद्धतीने स्वराज्याच्या अमला खालील प्रजेस कोणती फलप्राप्ति झाली ते पाहिले पाहिजे. या फलप्राप्तीचें स्वरूप सप्तप्रकरणात्मक चरित्राच्या कर्त्याच्या शब्दांत च सांगणें उचित असल्यामुळे आम्ही त्या चरित्रांतील या विषयांचा उतारा खाली देतोः—

“अश्या प्रकारें नीतीकरून राज्य चालविते झाले. त्या योगें राज्याचें ठायीं बहुत सुभिक्ष व सर्व यथास्थित असून प्रजा मनुष्य मात्र सुखरूप असेन पृथ्वीचे ठायीं रस धान्यादिकांची, ज्या ज्या कार्त्ती जे जे होणें तें होतें अशी उत्पत्ती बहुत झाली. कालाचे कालास वृष्टि झाली. मनुष्यमात्रास स्वल्प प्राप्ति झाली. तरी त्या योगें करून यथास्थित सुख होते झाले... “राज्य द्रव्य येईल त्यांतच सर्व प्रपंचकार्य नित्य नैमित्तिक कर्में हीं होऊन द्रव्य संग्रह होत असावा अशी वृद्धि आपआपले धर्म करून चालविण्याची इच्छा झाली. या प्रमाणे धर्म स्थापून धर्म करून राज्य संपादन करून नीती मर्यादें करून सर्वांचे, सेवक पदरचे यांचे व प्रजांचें पोषण करिते झाले. आणि नीती मर्यादेप्रमाणें दौलतही संपादन केली व त्याचा बंदोबस्त नीती, राजधर्म, राज्य करण्याचा आहे त्या प्रकारे केला. ”

वरील उतान्यावरून हि शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय स्वधर्म-स्थापना व तद्वारें महाराष्ट्रीय जननेचा अभ्युदय हें असल्याचें दिसून येतें. सप्तप्रकरणात्मक चरित्रकारानें केलेले वरील वर्णन अतिशयोक्ति प्रचुर आहे असा या वर्णनावर आक्षेप येण्याचा संभव आहे. परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यांतील प्रजे विषयां पराद्विपस्त लोकांनीं ती सुखी व समाधानी असल्याचे इतिहासांत नमूद करून ठेविले असल्या कारणाने वरील वर्णन अतिशयोक्तिप्रचूर आहे असें कोणास हि म्हणतां येणें शक्य नाहीं. दुसरे बाजीराव पेशव्यांची कारकीर्द वगळली असतां मराठी राज्यांतील प्रजा एकंदरीनें सुखी असून सर्वत्र शांतता नांदत होती असें महाराष्ट्र इतिहास साधन ग्रंथांत त्या काळच्या स्थिती बद्दलच्या आलेल्या उल्लेखांवरून म्हणण्यास हरकत नाहीं. म. इ. सा. खंड ४ पान ६९ वरील खालील उल्लेख प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें महत्त्वाचा व विचार करण्यासारखा आहे. ”

“श्रीमंत सवाई माधवराव यांनीं अवतार धारण केल्यापासून सड्यांनीं पुण्यापासून दिल्ली पावेतों लाखो रुपयांचा जिन्नस, सोनें, रूपें व जवाहर घेऊन गेले असतां मार्गांत निर्भय जाऊन यावें. पूर्व महाराज

राजे राज्य रीती करून राज्य चालवित होते त्या आन्वये नीती, राज्याचा उपभोग करून, प्रजापालन होत आहे. ” या उल्लेखा वरून न्याय, नीति, शांतता, सुख इत्यादिकांचा अनुभव मराठ्यांच्या स्वराज्यांतील प्रजेस अनुभवण्यास सापडत असे हें सिद्ध होत आहे.

परधर्मसहिष्णुताः—मराठ्यांनी ज्या मुसलमान राजकिय सत्तेचें उच्चाटन करून स्वराज्यस्थापना केली त्या मुसलमानी राजकीय सत्ते खाली हिंदु प्रजेवर धार्मिक बाबतींत जो अनन्वित जुलूम होत असे तो लक्षांत घेतां स्वराज्य स्थापना झाल्यावर मराठ्यांनी निवळ सूद्ध घेण्याच्या भावनेनें मुसलमान लोकांच्या मांशिदी व पूज्य स्थानें उद्धस्त करण्याचें मनांत आणलें असतें तर त्यांना ती गोष्ट करितां येणें अशक्य नव्हतें. त्या च प्रमाणें महाराष्ट्राच्या अरबी समुद्रांस लागून असणाऱ्या कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रियांवर खिस्ती धर्मानुयायी पोर्तुगीज लोकांनीं मुसलमानां प्रमाणें च धर्माचे बाबतींत जो अनन्वित जुलूम केला त्याचा वचपा काढावयाच्या हेतूनें मराठ्यांनीं खिस्ती लोकांचीं देवालये उद्धस्त करण्याचें मनांत आणलें असतें तर तें हि त्यांस करितां येणें अशक्य नव्हतें. परंतु मराठ्यांनीं स्वराज्यस्थापन केल्यावर केव्हां हि कोणत्या हि धर्माच्या पवित्र स्थानास यत्किंचित् हि तोशीस दिली नाहीं. उलट योग्य प्रसंगीं त्यांस मान देण्यास कमी केलें नाहीं. ही गोष्ट लक्षांत घेतां मराठ्यांनीं परधर्मीयांच्या पवित्र स्थाना बदल वरोल धोरण काय कारणास्तव स्वीकारलें या विषयी प्रस्तुत स्थळीं चर्चा करणें अत्यंत अवश्य आहे. मराठ्यां विषया अत्यंत प्रतिकूल मनोवृत्तीच्या काफीखाना सारख्या मुसलमान इतिहासकारानें या बाबतींतील शिवाजी महाराजांच्या धोरणा संबंधी काढलेले खालील उद्गार फार महत्त्वाचे असल्या कारणानें ते या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहेः—

“ He attacked the carvans which came from distant parts, and appropriated to himself the goods and women. But he made it a rule that whenever his followers went plundering, they should do no harm to Mosques, the book of God, or any one's women. Whenever a copy of the Holy Kuran came into his hands, he treated it with respect and gave it to some one of his Mahomedan followers. When the women of any Hindu or Mahomedan were taken prisoners

by his men, and they had no friend to protect them, he watched over them till their relations came to buy them their liberty. " (Elliot and Dowson VII 260).

अर्थ: — “ दूरदूरच्या प्रदेशांतून येणाऱ्या व्यापारी तांड्यावर तो (शिवाजी) हल्ले करित असे व त्याचा माल व बायका हस्तगत करी. परंतु त्याने त्याच्या सैनिकां करितां असा सक्त नियम केला होता कीं, त्याचे सैनिक ज्या ज्या ठिकाणीं लुटालूट करण्या करितां जात तेथें त्यांनीं मशीदीस, कुराण ग्रंथास, अथवा कोणत्या हि स्त्रीस तोशीस अगर त्रास देऊ नये. जर एखादा कुराणाचा ग्रंथ त्याच्या हातीं आला तर त्या बद्दल तो पूज्यभाव बाळगून तो त्याचे मुसलमान नोकरास देत असे. कोणत्या हि हिंदु अगर मुसलमानाची स्त्री त्याच्या हातीं सापडल्यास व तिचें रक्षण करणारा तिचा कोणी संबंधी तिच्या जवळ नसल्यास तिचे नातेवाईक तिची सुटका करून घेण्याकरितां येई तों पर्यंत तो तिची चांगली काळजी घेत असे. ”

वरील उताऱ्यावरून परधर्मीयांस पूज्य असलेल्या वस्तूस व स्त्रियांस शिवाजी महाराज कोणत्या प्रकारचा मान देत असत हे सिद्ध होत आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी ग्रॅण्ट डफच्या इतिहासांतील जो उतारा पहिल्या प्रकरणांत आम्हीं दिला आहे, त्यांत Freedom of Opinion म्हणजे मत स्वातंत्र्या पलीकडे हिंदु लोकांना मराठी राज्यसत्ते खाली कांहीं एक लाभ झाला नाही असें ग्रॅण्ट डफनें दाखलें आहे. वास्तविक विचार केला असतां मुसलमानी राज्यांत जी गोष्ट लाभणे दुरापास्त होती, ती गोष्ट मराठी राज्यात सहज रीतीने भरतखडाच्या कोणत्या हि प्रांतांतील हिंदूस अगर इतर कोणत्या हि जातीच्या माणसास प्राप्त झाली हा वास्तविक कांहीं थोडा थोडका फायदा नाही. मराठ्यांविषयी अत्यंत प्रतिकूल मनोवृत्तीच्या लेखकांनीं देखील मराठ्यांच्या परधर्मा विषयींच्या वागणुकीच्या धोरणाचे बाबतींत ज्या अर्थी वरील प्रकारचे अभिप्राय व्यक्त केले आहेत त्या अर्थी या अभिप्रायांची किंमत फारच मोठी समजली पाहिजे. परकीय लोकांच्या मराठ्यांविषयींच्या या मतांचा विचार करितां मुसलमानी धर्म व त्या धर्माचे अनुयायी यांच्या विषयीं मराठ्यांचें सर्व साधारण धोरण उदारपणाचें होतें या विषयीं शंका घेण्यास याकिंचित् हि जागा राहत नाही. मुसलमाना प्रमाणे च पोर्तुगीज लोकांनीं हि कोकण प्रांतांतील हिंदु प्रजेवर अनन्वीत जुलूम केला होता. तथापि वसईच्या

वेळ्या नंतर पोर्तुगीज लोकांची राजकीय सत्ता कोंकण प्रांतांतून नष्ट होऊन तेथें स्वराज्य स्थापित झाल्यावर त्या प्रांतांतील पोर्तुगीज ख्रिस्ती लोकां संबंधी हि मराठ्यांनीं उदारपणाचें धोरण स्वीकारलें होतें.

काफीखानाचा वरील अभिप्राय शिवाजी महाराजा संबंधी आहे. परंतु त्यांच्या पश्चात् मराठ्यांचें परधर्मीयां विषयीचे धोरण वरील स्वरूपाचें होतें असें ह्मणण्यास आधार काय अशी शंका उपस्थित होण्याचा संभव आहे. या शंकेचें समाधान करण्या सारखा उपलब्ध झालेला पुरावा या ठिकाणीं आम्हीं थोडा फार नमूद करून ठेवितों. मराठी राज्यांत मुसलमान लोकांच्या मशीदी, दर्गे वगैरेच राजसत्ता धारण करणाऱ्या अधिकाऱ्यांनीं इनामें, देणग्या दिल्याचे अनेक दाखले म. इ. साधन ग्रंथांतून आढळून येतात. एक राजकीय सत्ता नष्ट होऊन त्या ठिकाणीं दुसरी राजकीय सत्ता स्थापित झाली ह्मणजे गत झालेल्या राजकीय सत्तेच्या अमलांत दिलेल्या देणग्या, इनामें वगैरे पूर्ववत् चालूं ठेवावयाची ही गोष्ट करणे स्वार्थाच्या दृष्टीनें नूतन राजकीय सत्ता स्थापन करणारास प्राप्तच असतें. या तत्त्वास अनुसरून मुसलमानांनीं त्यांची राजकीय सत्ता स्थापित झाल्यावर हिंदु देवस्थानास पूर्वकाळीं दिलेल्या देणग्या व इनामें चालूं ठेवल्याचीं अनेक उदाहरणें इतिहासांत आढळतात. त्या च प्रमाणे मराठ्यांनीं स्वराज्य स्थापना केल्यानंतर मुसलमानांच्या मशीदी पीर वगैरेस देण्यांत आलेल्या पूर्वीच्या देणग्या व इनामें काढून न घेतां चालूं ठेवल्याची हि अनेक उदाहरणें आहेत. परंतु वर दर्शविल्या प्रमाणें नूतन स्थापित करण्यांत आलेली राजकीय सत्ता लोकप्रिय व्हावी या हेतूनें हें धोरण स्वीकारण्यांत येत असल्या कारणानें याची किंमत विशेष नाही. मराठ्यांच्या या बाबी संबंधाच्या घोरणा विषयीचीं जीं उदाहरणें आम्ही देणार आहोंत तीं या स्वरूपाचीं नाहीत. मराठी राज्य स्थापन होऊन स्थिरस्थावर झाल्या नंतरच्या काळांत मुसलमानांच्या पवित्र स्थानास नूतन इनामें दिल्याचीं हि उदाहरणें आहेत, व यामुळे च या उदाहरणांचें महत्व फार आहे. ' पेशवे दप्तरांतील सनदापत्रांतील माहिती ' या ग्रंथांतील पान २४२ वर बाळाजी बाजीराव यांचें इ. स. १७५८-५९ सालांतील तांबे परगण्यांतील तेनहल्ली गांव विजापूर येथील पीर खंडाईत याच्या दरग्यास इनाम देण्या बद्दलचें आज्ञापत्र आहे. वरील गांव पूर्वी दरग्यास इनाम होता तो चालत नाही अशी फकीरांनीं बाळाजी बाजीराव यांच्याकडे तक्रार केली होती. त्या

वरून बाळाजी बाजीराव यांनी तो गांव दरग्याच्या चिराख बत्ती व उद फुला बद्दल इनाम दिला असें वरील आज्ञापत्रा वरून दिसून येतें. त्या च प्रमाणें इ. स. १७४४-४५ सालांत मौजे सोपोरे व मौजे बोलीज परगणा हवेली साये-वान येथें महंमद साले यांनी बांधलेल्या मशीदीच्या दिवा बत्तीस व खिजमतगारास त्यास तीन बिघे जमीन बाळाजी बाजीराव पेशवे यांनी इनाम दिली. इ. स. १७४६-४७ सालांत माहागिरी पाखाडी कसबे ठाणें येथील तळ्याचे पाळ्यावर बांधलेल्या जुमा मशीदीच्या खिजमतीस व चिराख बत्तीस दीड बिघा पड जमीन याच पेशव्यांनी इनाम दिली. (सातारचे राजे आणि पेशवे यांच्या रोजनिशींतील निवडक वेचें भाग दोन बाळाजी बाजीराव पेशवे भाग २ पान १०० ते १०१). वरील प्रमाणें च सवाई माधवराव पेशवे यांनी इ. स. १७७६-७७ सालांत प्रांत पुणें पैकीं मौजे कवडी येथील दलबादलशा तकियास चार बिघे जमीन चिराख बत्तीनिमित्त नूतन इनाम दिल्याचा दाखला आहे. (वाड भाग ८ स. माधवराव पेशवे भाग ३ पान १८५). आतां ख्रिस्ती धर्माच्या देवळाच्या बाबतींत मराठ्यांचें धोरण कोणत्या स्वरूपाचें होतें, याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. इ. स. १७६५-६६ सालांत पादरी फरे-ल्यान दरे माजरदेस यानें रेवदंडा येथील देवीच्या उत्साहाच्या प्रसंगी शेव-टच्या दिवशीं तोफेचा एक बार करावयाचा हुकूम आहे, परंतु जास्ती दोन बार करण्याची परवानगी असावी अशा बद्दल थोरले माधवराव पेशवे यांच्या कडे अर्ज केला. तो अर्ज पेशव्यांनीं मंजूर करून तीन बार करण्याचा हुकूम केला. इ. स. १७६७-६८ सालांत एका ख्रिस्ती देवळाचें सामान एका पाद्यानें दुसरें देवालय बांधण्याकरितां मिळण्या बद्दल पेशव्यांकडे अर्ज केला. थोरले माधवराव पेशवे यांनी या अर्जा संबंधीं खालील हुकूम केला:-

“ पाद्री विगार याचें सेंटचे देवालय यांत देव नसलियास देवालय मोडकळीस आलें असिल्यास व रोत वगैरे लाकडे असतील तीं सिनोर प्राद्री फेलपाद्र, माजर देश याजकडे देऊन पावलियाचें कबज घेणें. ” (वाड भाग ७ थोरले माधवराव पेशवे भाग २ पान ३३२) वरील देऊळ ख्रिस्ती लोकांचें असल्यामुळें देवळांत मूर्ति असली तथापि या देऊळ पाडण्याची परवानगी असें न करितां देव नसल्यास व देऊळ मोडकळीस आलें असल्यास त्या देवळाचें सामान देण्याची परवानगी माधवराव पेशवे यांनी दिली आहे. सवाई माधवराव पेशवे यांच्या

कारकीर्दीत खिस्ती देवळाच्या जीर्णोद्दारा प्रीत्यर्थ पेशव्यांनी द्रव्य दिल्या बद्दलचें एक उदाहरण आम्ही येथें नमूद करितों—इ. स. १८८५-८६ सालांत रेवदंडा येथील मानर देवीची रमेद (देऊळ) मोडकळीस आल्या कारणानें पाद्रि फेल्याद्र यानें रमेदेचे दुरुस्ती करितां पेशव्यां कडे मदत मागितली असतां पेशव्यांनीं रुपये १०० दुरुस्ती प्रित्यर्थ मंजूर केले. (वाड भाग ८ सवाई माधवराव भाग ३ पान २०१)

वरील उदाहरणा वरून हिंदूंच्या देवळां प्रमाणें च परधर्मीयांच्या मशीदीस व देवळांस मान द्यावयाचा ही भावना पेशव्यांच्या ठिकाणीं होती हें दिसून येतें. परधर्मीच्या बाबतीत मराठ्यांचें जें धोरण आम्हीं वर दर्शविलें आहे त्याचा उगम कोठें आहे याचें आतां आम्ही दिग्दर्शन करितों. याज-वल्क्य स्मृतींतील राजधर्म प्रकरणांत खालील वचन आढळतें.

यस्मिन्देश च आचारो व्यवहाराः कुलस्थितिः ।

तथैव परिपाल्योऽसौ यदा वशमुपागतः ॥ ३४३ ॥

अर्थः—“ जेव्हां दुसरा देश आपल्याला वश होईल तेव्हां आपल्या देशाचा आचार इत्यादि तेथें सुरू करून आचारादि संकर करूं नये. तर ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शास्त्र विरुद्ध नसल्यास तसा च पाळावा. ”

मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांतील खालील वचन वरल्या सारखें च आहेः—

प्रमाणानि च कुर्वीत तेषां धर्म्यान्वथादितान् ।

रत्नैश्च पूजयेदेनं प्रधानपुरुषैः सह ॥ श्रु. २०३ ॥

अर्थः—“ या परकीय लोकांचे धर्मासोडून नसलेले व देशधर्म या दृष्टीनें शास्त्रानें हि मानलेले आचार प्रमाण मानावे व ज्यास अभिषेक केला आहे अशा राजाचा आमात्यादिकांसह रत्नादिकांनीं सत्कार करावा. ”

धर्म स्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें ध्येय असल्या कारणानें वरील स्मृतिवचनांच्या दृष्टीनें मराठ्यांच्या राजकीय सत्तेखाली नांदणाऱ्या कोणत्या हि धर्माच्या लोकांवर धार्मिक बाबतीत जुलूम अगर जबरदस्ती होणें शक्य नव्हतें. वरीस वचनांच्या विरुद्ध मराठ्यांनीं त्यांच्या सत्ते खालील कोणत्या हि प्रदेशांत वर्तन केल्याचें उदाहरण सांपडणें कठीण आहे. मराठ्यांच्या परधर्मसहिष्णुतेच्या सर्व साधारण धोरणा बद्दलची ही चर्चा पुरी करून मराठ्यांच्या राज्यपद्धतींतील दुसऱ्या एका बाबतींतील धोरणा विषयींच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो.

शांतिक व पौष्टिक कर्मेः— ज्या श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माच्या स्थापनार्थ मराठी राज्याची स्थापना करण्यांत आली त्या धर्माच्या अनेक मूलतत्त्वां पैकीं, एक तत्त्व असें आहे कीं, या जगांत जें जें कर्म करण्यांत येतें त्या त्या कर्माच्या इष्ट सिद्धीच्या आड अदृष्ट अशीं विघ्ने येत असतात व शांतिक व पौष्टिक कर्मे केली असतां या विघ्नांचा नाश होऊन इष्ट सिद्धि प्राप्त होते. हें तत्त्व एखाद्या व्यक्ती कडून घडणाऱ्या कर्मास जसें लागू आहे त्याच प्रमाणें राजा व त्याच्या हाता खालील अनेक अधिकाऱ्यांनीं चालविलेल्या राज्यासारख्या महत्कार्यास हि लागू आहे. या तत्त्वाच्या दृष्टीनें विघ्न नाशनार्थ व इष्ट-सिद्धिप्राप्त्यर्थ शांतिक व पौष्टिक कर्मे राजाने करणें हा राजाचा एखाद्या सामान्य व्यक्ती प्रमाणें च धर्म ठरतो व या कर्मास लागणारें द्रव्य प्रजे कडून घेतलेल्या द्रव्यांतून खर्च करण्याचा त्यास अधिकार प्राप्त होतो. मराठी राज्याची स्थापना श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापने प्रीत्यर्थ असल्या कारणानें वरील तत्त्वाचा मराठी राज्यात अंगीकार करण्यांत आलेला होता; व त्या प्रमाणें अंमल हि करण्यांत येत असे ही बाब यापुढे आम्हीं जें विवेचन करणार आहों त्यावरून दिसून येईल.

याज्ञवल्क्य स्मृतींत कोणत्या हि कर्मास विघ्ने न येतां त्याची इष्टसिद्धि प्राप्त हाण्या करितां विनायकाचें पूजन करावें असें सांगितलें आहे. त्याच प्रमाणें श्रीची प्राप्ति व्हावी अशी इच्छा असल्यास हि विनायकाचें पूजन सांगितलें आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या ग्रहशांति प्रकरणांत खालील वचन आहेः—

श्री कामः शांतिकामो वा ग्रहयज्ञं समाचरेत् ।

वृष्ट्यायुः पुष्टिकामो वा तथैवाभिचरन्नपि ॥ श्लो. २९५ ॥

अर्थः—“ ज्यास लक्ष्मीची इच्छा आहे, आपत्ति शांत व्हावी अशी आशा आहे, धान्यादिकांच्या वृद्धी करितां वृष्टि व्हावी अशी इच्छा आहे, अपमृत्यूचा नाश होऊन आयुष्य वाढावे व उत्तम प्रकारें शरीर पुष्ट व्हावें अशी इच्छा आहे त्यानें ग्रहयज्ञ करावा. त्या च प्रमाणें अभिचार करण्याची ज्यास इच्छा असेल त्यानें हि ग्रहपूजा करावी. ” अदृष्ट उपायानें शत्रूस पीडा करणें यास अभिचार ह्मणतात. या प्रमाणें याज्ञवल्क्य स्मृतींत सांगितलें असून सूर्य, चंद्र, मंगळ, बुध, गुरु, शुक्र, शनि, राहू व केतु या नवग्रहांची पूजा कशा रीतीनें करावी याची साग्र माहिती या च प्रकरणांतील पुढील श्लोकात दिली आहे. ग्रहशांति प्रकरणाच्या शेवटीं खालील वचन आहेः—

ग्रहधीना नरेन्द्राणामुच्छ्रायाः पतनानिच ।

भावाभावौ च जगत्स्तस्मात्पूज्यतमा ग्रहाः ॥ ३०८ ॥

अर्थ:— “ अभिषिक्त क्षत्रिय राजांस हे ग्रह अतिशय पूज्य आहेत. कारण सर्व प्राण्यांचा अभ्युदय व नाश या ग्रहांच्या आधीन असतो. यास्तव अधिकाऱ्यांनी त्यांची अवश्य पूजा करावी. राजा सर्व प्रजेचा ईश्वर आहे. यास्तव तिच्या योगक्षेमा करितां ग्रहास संतुष्ट करणे हें त्यांचें कर्तव्य आहे. शांतिक व पौष्टिक कर्मांचा अवेहर न करणें हें सर्वास हितकर आहे. ”

मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांत खालील वचन आहे:—

यजेत राजा क्रतुभिर्विधि धैरात्पदक्षिणैः

धर्मार्थं चैव विप्रेभ्यो दद्याद्भोगाभ्यनानि च ॥ ७९ ॥

अर्थ:— “ राजाने बहु दक्षिणायुक्त नाना प्रकारचे अश्वमेधादि यज्ञ करावे. धर्मार्थं ब्राह्मणांस स्त्री, गृह, शय्या इत्यादि भोग व सुवर्ण, वस्त्रे इत्यादि द्रव्ये द्यावीत. ”

राष्ट्राच्या कल्याणाकरितां व राष्ट्रावरील आपत्ति टाळण्या करितां वरील कर्मे करणें हा राजाचा धर्म असल्याचें वरील वचनांत सांगितलें आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्याचें ध्येय असल्या कारणानें स्वराज्याची स्थापना झाल्यानंतर वरील वचनास अनुसरून शांतिक व पौष्टिक कर्मे करण्याचा प्रघात स्वाभाविक रीतीनें च महाराष्ट्रांत सुरू झाला. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत निरनिराळ्या प्रकारची शांतिक व पौष्टिक राजसत्ताधिकार्यांकडून करण्यांत येत असत अशा विषयी बराच पुरावा उपलब्ध झाला आहे. त्यां पैकीं कांहीं महात्वाचा या मुद्याच्या सिद्धीस्तव आह्मी येथे नमुद करितों. हा पुरावा नमुद करण्या पूर्वी शांतिक व पौष्टिक कर्मे पार पाडण्याची जबाबदारी अष्टप्रधान संस्थे पैकीं कोणत्या प्रधानावर होती याचें आह्मी थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. पंडितराव प्रधानपद धारण करणाऱ्या प्रधानानें कोणकोणतीं कामें करावयाचीं याचें दिग्दर्शन चिटणीसकृत जाबत्यांत केलें आहे. जाबत्यांत दिलेल्या तपशील पेशां “ भोसल्यांचे कुलाचार ” या ग्रंथांत पंडितराव प्रधानानें करावयाच्या कामाचा थोडा अधिक तपशील दिलेला आहे. त्या तपशीलांतील प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें खालील कलमें महत्त्वाची आहेत:—

१ अनुष्ठान कराविणें व नित्यदान व नैमित्तिक देणें त्याचें काम तुमचें हातें घेतलें जाईल.

२ कार्यप्रस्थ व नित्यनैमित्तिक व तीर्थ पर्वणीस दान धर्म जो विधि येईल तो पूर्व दिवशीं सरकारास विनंति करून, आज्ञा येईल होईल त्याप्रमाणें त्यांस कळवून, त्यांचे साहित्याची याद लिहून सिद्धता राखावी. आज्ञे प्रमाणें करीत जावें.

३ सरकारचे राशीस ग्रह इष्ट अनिष्ट याची चालना नित्यानित्य ठेवून, ग्रहांचीं दानें ध्यावयाचा विधि करणें तो पूर्व दिवशीं सरकारास श्रुत करून, आज्ञा होईल त्या प्रमाणें कारभारी व देव घराकडील कारकून यास कळवून साहित्याची तयारी कामगार याजकडून करवून, दानें व विधि करणें तो करवीत जाणें. ” (भोसल्यांचे कुलाचार पान २)

वरील उतान्या वरून शांतिक पौष्टिक कर्म पंडितराव प्रधानांच्या मार्फतीनें व्हावयाचीं असा प्रघात होता. आतां मराठ्यांच्या स्वराज्यांत वरील वचनांस अनुसरून करण्यांत आलेल्या कांहीं कर्मांचीं उदाहरणें आम्ही खालीं देतो.

शांतिक कर्म.

इ. स. १७४०-४१ किल्ले माहुलीस सनदा सादर. किल्ले मजकुरीं दसऱ्याचे दिवशीं नवा झेडा लाविला त्याजवर वीज पडली, खांब उभा चिरला, त्याची शांत करावी लागते झणोन लिहिलें त्यावरून, शनीचा जप एक लक्ष ब्राह्मण भोजन १०० शांतीस दहा पाच रुपये लागतील ते लावणें, येणें प्रमाणें करणार म्हणोन पत्र (वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. १९६).

इ. स. १७५१-५२ प्रांत कल्याण भिवंडी निसवत राजेश्री सदाशिव चिंमणाजी यास सनद कीं, कल्याण प्रांती भूमीकंप जाहला. त्याचे शांतीस थोर शिष्ट ब्राह्मण मेळऊन शांत करणें म्हणोन सनद (वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. २०५).

इ. स. १७५३-५४ राजश्री येवजी लोहट हवलदार व कारकून किल्ले विसापूर यास सनद किल्ल्यावर दुखणेयाची साथी येऊन शे सवासो माणूस दुखणार्हत पडले; पंचवीस माणूस मेले, उपाय केला परंतु गुण येत नाहीं. सर्वांचें मर्ते अद्भुत शांत करावी येविशीं आज्ञा असावी म्हणोन लिहिलें, तरी अद्भुत शांत करणें कलम १ (वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान २०५).

इ. स. १७७३-७४ नारो माहादेव कमाविसदार क्षेत्र पंढरपुर, दिमत, परशराम रामचंद्र यांचे नांवे सनद कीं, श्री विठ्ठलदेव वास्तव्य पंढरपुर यांचे अंगावर पालीचा व सरड्याचा स्पर्श जाहला आहे. तेथील ब्राह्मणांचें मते व स्वामीचे मते देवास महारुद्र करावा, व शांति करावी, सहस्र ब्राह्मण भोजन करावे, त्यास खर्च पाहतां चारशे रुपये लागतील म्हणोन शिवाजी बाबाजी यांस लिहिलें त्याणी हुजूर विदित केलें; त्याजवरून हे सनद सादर केली असे, तरी देवास महारुद्र करणें, व शांति करून सहस्र भोजन करणें, सदरहूचा खर्च मजुरा दिल्या जाईल म्हणोन मशारनिलहेस सनद १

(वाड भाग ८ सवाई माधवराव भाग २ पा. २५५)

वरील उतान्यावरून कोणत्या हि प्रकारची सार्वजनिक विघ्नें आलीं असतां श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून शांति कर्मे करण्यांत येत असत व तत्प्रीत्यर्थ सरकारांतून खर्च केला जात असे ही बाब सिद्ध होते. धर्मस्थापना हें मराठी राज्याचें ध्येय असल्या कारणानें हा खर्च सरकारी खजीन्यांतून करण्यांत येत असे. शांतिकर्मा प्रमाणें च रुद्र देवता व शनि, सूर्य, चंद्र इत्यादि नवग्रहांचा जप ब्राह्मणाकडून करविण्याचा त्या काळीं प्रघात होता. अशा प्रकारचें उदाहरण वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान १९६ वर आहे. रुद्र, मृत्युंजय, शनि, बृहस्पति, मंगळ, राहू इत्यादिकांचे जपा प्रीत्यर्थ रकम रुपये २८६८१० रामभट कर्वे यांच्या मार्फत खर्च करण्यांत आल्याचा या नोंदींत उल्लेख आहे. याच ग्रंथांतील १९९ पानावर पाली येथील श्री बल्लाळेश्वर याच्यावर विद्यार्थ्यांनीं जिव्हा वाहिली तेव्हां अर्चा शुद्ध करावी असा दृष्टांत झाल्यावरून दोनशें पासून चारशें रुपये अर्चा शुद्ध करण्याकरितां मंजूर करण्यांत आल्याचें नमूद आहे. किल्ले नारायणगडाच्या राशीस दुष्ट ग्रह असल्यामुळें शांती प्रीत्यर्थ दहा पासून पंधरा रुपये खर्च करण्यांत आल्याचें वरील पाना वर नमूद केलेलें आढळतें. युद्धांत यशप्राप्ति झाल्यास त्या बद्दल देवास केलेले नवस फेडण्याकरितां लागणारा खर्च त्या काळीं सरकारांतून करण्यांत येत असे या बद्दलचीं हि कांहीं उदाहरणें आढळतात. इ. स. १७८६-८७ सालांत शिव नेर व चास तालुक्यांत कोळ्यांचा दंगा जाहला होता ते वेळीं त्यांचें पारपत्य होऊन बंदोबस्त जाहला म्हणजे जुन्नर प्रांतातील बारव येथील पंचालिंग महादेवाचे देवालय बांधण्याचा बाळाजी महादेव यांनीं नवस केला होता त्या प्रमाणें कोळ्यांचे पारपत्य होऊन बंदोबस्त जाहला तेव्हां श्रीचे देवालय

बांधण्या प्रीत्यर्थ खर्च रुपये २००० दोन हजार सरकारांतून मंजूर करण्यांत आले. (वाड भाग ८ सवाई माधवराव भाग ३ पान २०२). या च प्रकारचे उदाहरण वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. १०० वर आढळते. किल्ला कुरग, कोळ्यांचे ताब्यांत होता तो हस्तगत होण्या करितां कांहीं भटजीस अनुष्ठान करण्यास सांगण्यांत आले होते. त्या प्रमाणे किल्ला हस्तगत झाल्यावर भटजीस सरकारांतून वर्षासन देण्यांत आले. रतनगड व त्रिंबक किल्ले हस्तगत होण्या करितां केलेल्या नवसांची फेड केल्या बद्दल वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव पेशवे भाग २ पान १०१ वर उल्लेख आढळतात.

पौष्टिक कर्मे

निरनिराळ्या प्रकारच्या अरिष्ट निवारणार्थ वर दर्शविल्या प्रमाणे करण्यांत येणाऱ्या कर्मांचा खर्च जसा सरकारांतून करण्यांत येत असे त्याच-प्रमाणे कल्याणाची व सुखाची वृद्धि न्हावी एतदर्थ मराठी राज्यांत यज्ञादि कर्मे करणारास सरकारांतून द्रव्य सहाय्य करण्यांत येत असे. बाळाजी विश्वनाथ पेशवे यांनी माहुली संगमी यज्ञ केला त्या प्रसंगी मौजे काटापूर संमत कोरेगांव येथील दहा विषे जमीन चावरे आग्नि होत्री यास इनाम दिली होती. (पेशवे दस्तऐवज सनदापत्रांतील माहिती पान १५१). बाळाजी बाजीराव यांच्या कारकीर्दीत यज्ञास सरकारांतून द्रव्य सहाय्य व सामुग्री दिल्याची उदाहरणे आढळतात. “ इ. स. १७४९-५० सालांत विरेश्वर दीक्षित यांनी केलेल्या यज्ञ प्रीत्यर्थ चार सहस्र ब्राह्मणांचे साहित्य सामोग्री पुर्णाच्या पोळ्यांचे देण्यात आले. त्याचप्रमाणे यज्ञाची कुंडें व मंडप हीं सरकारी खर्चाने करून देण्यांत आली. (वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. २०२). इ. स. १७६५-६६ सालांत वेदमूर्ती शंकरभट सूकर लोकाक्षी यांनी गंगातीरी सावखेडें येथे यज्ञ केला, ते वेळीं खालील सामान भटजीस देण्यांत आले:-नक्त रुपये ६०० साहाशे गार्डे सवत्स खरेदी करण्याकरिता गार्डे ७ सर, २ वृषभ, ५ पशु, यज्ञास, सामोग्री मध्यम, शाक भाजी सुद्धा दोन हजार असा मीची देणे. या शिवाय यज्ञाचे मंडपसाहित्य, पानपत्रावळ, लांकूड फाटे, व वैरण व कुंभार काम, सुतार काम व बुरुडकाम, दर्भ समिधा व गवंडी काम व बिगारी वगैरे किरकोळ उपसाहित्य तुम्ही खासा जाऊन

करणे अगर शाहाणा कारकून पाठवून यज्ञास कोणे गोष्टीचें कमी न होय ती गोष्ट करणे. या खेरीज सोमवेलीचे गाडे दोन देणे, अशा प्रकारचा हुकुम नारो बाबाजी नेवासे परगण्याचे अधिकारी यांस देण्यांत आला होता ” (वाङ्मय भाग २ बाळाजी बाजारीब पेशवे भाग २ पान २०७). प्रस्तुत मुद्याच्या सिद्धीस्तव नमुन्यादाखल वरील प्रकारचीं कांहीं उदाहरणें आम्हीं दिलीं आहेत. अशा प्रकारचीं दुसरीं कित्येक उदाहरणें त्या काळाच्या उपलब्ध झालेल्या कागदपत्रांत आढळून येतात परंतु तीं सर्व येथें देऊन पाहताळ करण्याचें कारण नाहीं. शांतिक व पौष्टिककर्म संबंधीं खर्च सरकारी खजिन्यांतून करणें हा मराठी राज्याचा च विशेष होता असा बरीक कोणी समज करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल. मुसलमान लोकांचा भरतखंडांत प्रवेश होऊन त्यांची राजसत्ता स्थापित होण्या पूर्वी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मानुयायी लहान मोठे राजे भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांत जे होऊन गेले त्यांचे काळीं देखील वरील कर्मा प्रीत्यर्थ मराठी राज्यांत जितकें द्रव्य खर्च करण्यांत येत असे त्या पेशां किती तरी पटीनें अधिक द्रव्य त्या काळाचे राजे खर्च करीत असत. मध्ययुगीन भारत भाग पहिला पान १५२ वर रा. वैद्य यांनीं या विषयींचे केल्ले खालील वर्णन या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्वाचें असल्या कारणानें तें आम्ही येथें देतो:—

“ या देवांच्या पूजेबरोबर च जुनी वैदिक अग्निपूजा हि कोठें कोठें होत असे. ब्राह्मण लोक साधारणतः अग्निहोत्र पाळीत आणि क्षत्रिय तर कांहीं मोठे श्रौत यज्ञ करीत. अनेक ठिकाणच्या राजांनीं अश्वमेध केल्याचें प्राचीन लेखा वरून दिसून येतें. या कारणास्तव अश्वमेधाचा कलियुगांतील निषेध हर्षाच्या काळा नंतर प्रचारांत आला असें ह्मणणें गैर होणार नाही.....तात्पर्य असे कांहीं मोठे यज्ञ हि त्या काळीं ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य राजा कडून होत असत. ”

वरील उताऱ्या वरून श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून यज्ञादि कर्मे करण्याचा प्रघात फार पुरातन काळा पासून भरत खंडांत सुरू होता, व धर्मस्थापनेच्या दृष्टीनें या पुरातन प्रघाताचा मराठी राज्यांत हि राजसत्ताधिकाऱ्यांनीं अगिकार केला असें दिसून येतें. आतां मराठ्यांच्या राज्यपद्धतीच्या सर्व साधारण धोरणां पैकीं त्यांचो युद्धपद्धति ही एक महत्वाची बाब आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून आचरण करणारे भरतखंडांतील पुरातन राजे शत्रू बरोबर युद्ध स्मृत्यादि ग्रंथांस व नीतिग्रंथांत वर्णिलेल्या अनेक युद्धपद्धती पैकीं एका विशिष्ट पद्धतीनें

करीत असत. मराठ्यांनी स्थापन केलेलें स्वराज्य हें त्यांच्या विशिष्ट प्रकारच्या युद्ध पद्धतीचें च फळ होतें असें म्हटलें तरी चालेल. या कारणास्तव आम्ही आतां या युद्धपद्धतीच्या चर्चेकडे वळतोः—

युद्धपद्धतिः—आतां पावेतों आम्हीं ज्या बाबींची चर्चा केली आहे त्या सर्व बाबी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा पैकीं महत्वाच्या असून स्वराज्यस्थापना करण्यांत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचें प्रमुख ध्येय त्या धर्माची स्थापना करणें हें च असलें पाहिजे, अशा प्रकारच्या अनुमाना शिवाय दुसरें कोणतें हि अनुमान या चर्चे वरून निघणें शक्य नाहीं याचे आम्ही दिग्दर्शन केलें आहे. मागे नमूद केलेल्या बाबी पक्षां हि अत्यंत महत्वाच्या अशा एका बाबीच्या चर्चे कडे आतां आम्हीं वळतो. ही बाब म्हटली म्हणजे मराठ्यांची युद्धपद्धति ही होय. शिवदिग्विजय बखरीच्या १८२ व्या पाना वरील एक उतारा मागील १०१ व्या पानावर आम्ही दिला आहे. त्या उतार्यांत ‘ वृकयुद्ध किंवा चित्याचे युद्ध महाराष्ट्रधर्मी युक्त योजना केली ’ अस नमूद केलेलें आढळतें. युद्धपद्धतीचा आणि महाराष्ट्र धर्माचा बादशायण संबंध काय ? अशी शंका वरील वाक्य वाचणारांच्या मनांत साहजिक रीतीने उत्पन्न होण्याचा संभव आहे. यास्तव या प्रश्नाची चर्चा करून युद्धपद्धतीचा आणि महाराष्ट्रधर्माचा संबंध कशा प्रकारचा आहे याचे या ठिकाणीं विवेचन करणें जरूर आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतींत राजधर्म प्रकरणी युद्ध करणें हा राजाचा एक धर्म सांगितला असून राजानें कोण कोणत्या युद्धपद्धतीचे अवलंबन करावें व युद्धाच्या प्रसंगीं शत्रुप्रदेशांत कोणकोणतीं कृत्यें करावीं यांचें स्थूल दिग्दर्शन केलें आहे. राजधर्म हें श्रुतिस्मृतिप्रणतिधर्माचें एक महत्वाचें अंग असल्या कारणानें त्या संबंधीं नियम स्मृतिग्रंथांत ग्रथित करण्यांत आले आहेत हें युक्त च आहे. वरील दोन स्मृती पैकीं मनुस्मृतीतील विवेचन अधिक विस्तृत व पद्धतशीर आहे. मनुस्मृती पक्षा हि महाभारतांतील युद्धपद्धती विषयींची चर्चा अधिक विस्तृत आहे. शिवाजी महाराजांनी स्थापिलेलें स्वराज्य हें मुख्यतें करून त्याचे प्रतिस्पर्धी विजापूर व दिल्ली येथील बादशाहाच्या बरोबर त्यांनीं केलेल्या युद्धकर्माचें फल होय. कार्यकारण भावाच्या भाषेत बोलावयाचें म्हणजे मराठ्याचें स्वराज्य हें कार्य आणि त्यांची युद्धपद्धति हें त्याचें कारण होय. या दृष्टीने विचार केला असतां मराठ्यांची युद्धपद्धति ही

एक अत्यंत महत्वाची बाब होऊन बसते व या युद्धपद्धतीत कोणत्या प्रकारचा विशेष दृष्टोत्पत्तीस येतो व महाराष्ट्र धर्मीत या युद्धपद्धतीचा अंतर्भाव कसा होतो इत्यादि मुद्यांची चर्चा करणे प्राप्त आहे. ह्या मुद्यांचा योग्य प्रकारे उलगडा होण्या करिता ज्या काळी व ज्या विशिष्ट परिस्थितीत शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य-स्थापनेचा उपक्रम केला ती विशिष्ट परिस्थिति कोणत्या प्रकारची होती याचें प्रथम दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. ज्या शत्रू बरोबर झगडा करून शिवाजी महाराजांना स्वराज्य स्थापवयाचें होतें त्या शत्रूचें ह्मणजे विजापूर व दिल्ली येथील बादशाहांचें सैन्यबल व युद्धसामुग्री अमुप असून या बाबतीत शिवाजी महाराजांना त्यांच्या पासंगास हि लागणें शक्य नव्हतें. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत ह्मणजे अल्प सैन्यबल व अल्प युद्धोपयोगी सामुग्री यांच्या आधारावर दोन प्रबल शत्रूंशीं टक्कर देऊन शिवाजी महाराजांना स्वराज्य निर्माण करावयाचे होतें. वरील परिस्थितीत शिवाजी महाराजांना हितकर असा एक मार्ग हाटला ह्मणजे दिल्लीचे मोगल बादशहा व विजापूरचे बादशहा यांच्या मध्ये एकी होऊ न देतां कायमचे द्वैत राहिल अशी योजना करणे हा होता. दिल्लीकडील मोगल बादशाही सत्ता त्या काळी इतकी प्रबळ झाली होती की, त्या बादशाही सत्तेचीं सूत्रें धारण करणाऱ्या औरंगजेब सारख्या महत्वाकांक्षा बादशहाचें ध्येय दक्षिणे कडील मुसलमानी राज्यां नष्ट करून भरतखंडाच्या उत्तरे कडील हिमालय पर्वताच्या पायथ्या पासून तों दक्षिणे कडील रामेश्वराच्या टोंका पर्यंत मोगल बादशाहाची सत्ता स्थापन करावी असें बनले होतें. या औरंगजेबच्या ध्येयाच्या योगानें दक्षिणेकडील मुसलमानी राज्या संबंधी शिवाजी महाराजांस वर दर्शविल्या प्रमाणें जी गोष्ट इष्ट व पथ्यकर होती ती अनायासें च अस्तित्वांत आली होती. औरंगजेबनें त्याच्या कारकीर्दीत वरील धोरणाच्या सिद्ध्यर्थ दक्षिणेतील मुसलमानी राज्या बरोबर सतत शत्रुत्व करून त्यांचा पाडाव करण्याचे प्रयत्न करून चालविले होते. शिवाजी महाराजांना स्मृति व नीतिग्रंथ यात या पुढे वर्णिलेल्या कूटयुद्धांत अंतर्भूत होणाऱ्या भेदनीतीच्या अवलंबनानें जें कार्य घडवून आणणें इष्ट व जरूरीचें होतें तें कार्य अनायासेंच औरंगजेबच्या वरील राजकीय धोरणामुळें घडून येत होतें. वरील दोन बादशाही सत्तेमध्ये वर दर्शविलेल्या कारणामुळें जें शत्रुत्व अस्तित्वांत होते त्याचा फायदा शिवाजी महाराजांनी पूर्णपणें घेण्यास कमी केलें नाहीं. स्वराज्यस्थापनेचें जें महत्कार्य त्यांनीं हातीं घेतलें होतें त्या कार्याच्या

सिद्ध्यर्थ प्रसंगानुसार ज्याची बाजू घेणें त्यांना हितप्रद वाटे त्याप्रमाणें ते कधीं मोगलाची तर कधीं विजापुरकरांची बाजू घेत असत. शिवाजी महाराजांच्या वरील दोन प्रमुख व प्रबल शत्रूमध्यें जरी आपसांत वैर होतें व त्यांच्या विरुद्ध ते दोघे शत्रू एक होण्याचा जरी संभव नव्हता तथापि वरील दोन्ही शत्रूपैकीं व्यक्तिशः एक एक शत्रु देखील स्वतंत्रपणें शिवाजी महाराजांस भारी होता. दिल्लीचा मोगल बादशहा काय किंवा विजापुरचा बादशहा काय यांच्यापार्शीं शिवाजी महाराजांच्या सैन्या पेशां किती तरी पटीनें अधिक सैन्य होतें. त्या च प्रमाणें शस्त्रास्त्रें, खजीना व इतर युद्धोपयोगी सामुग्री इत्यादि बाबतींत हि शिवाजी महाराजांच्यानें त्यांची बरोबरी करणें शक्य नव्हते. अशा स्थितींत अल्प सैन्यबल व अल्प युद्धोपयोगी सामुग्री यांच्या आधारा वर विपुल सैन्यबल व विपुल युद्धसामुग्री यांनीं युक्त असलेल्या शत्रू बरोबर टक्कर देऊन त्यांत यशप्राप्ति कशी मिळवावयाची हा शिवाजी महाराजांपुढें प्रश्न होता; व हा प्रश्न शिवाजी महाराजांनीं मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांत व शुक्रादि नीतिग्रंथांत वर्णिलेल्या कूटयुद्धपद्धतीचा अंगीकार करून सोडविला असे या पुढें आह्मी जें विवेचन करणार आहों त्या वरून वाचकांच्या निदर्शनास येईल. वर दर्शविलेल्या परिस्थितींत शिवाजी महाराजांनीं ज्या युद्धपद्धतीचा स्वीकार केला त्या युद्धपद्धतीचें उत्तम दिग्दर्शन शिवदिग्विजय बखरींत केलें आहे. ते फार मार्मिक व महत्वाचें आहे व या च कारणामुळें त्या वर्णना पैकीं काहीं महत्वाचा भाग आह्मी खालीं देऊन नंतर त्या वर्णनांतील युद्धपद्धतीचे स्मृति व नीति शास्त्रांत वर्णिलेल्या युद्धपद्धतीशीं कितपत साम्य आहे याचें आह्मी दिग्दर्शन करण्याचे ठरविलें आहे.

“व्यूहरचना प्रकार आहे, त्या अर्थी हे पक्षियुद्ध लक्षात असावें. बैल, महिष, गज, कालवीट या जनावरांच्या युद्धाची चाल एकच आहे. संमुख युद्ध घ्यावें. बलाबल पडेल तसें याशापयश प्राप्त व्हावें. या अन्वये मानवी दुतर्फी सैन्य उभें राहून लढाया होतच आहेत. व्याघ्र, वृक, चित्ते यांची लढाई, गजाशी ग्हापवत्—विपरीत युद्धाचे ठायीं परस्पर जीवरक्षण भावना सर्वांठायीं आहेच; परंतु व्याघ्र सबळ; गज निर्बळ, असे असोन लढाई होती. कोण्हे समयीं प्राणरक्षण होतें, कोण्हे समयीं नाश होतो. त्यांत सर्व जीव जितके त्याहून, ज्ञानवान् मनुष्य देहीं सर्वात्कृष्ट जे असेल, तेंच ध्यानांत धरून युद्ध करीत असावें. अल्प सैन्यानीं मोठे सैन्याशीं स्पर्धा

बाढविली, तरी त्याचे युक्ती कश्या लढाई करण्याच्या म्हणून विचारिल्या, त्यावरून पंचोपाख्याने ग्रंथी हा विषय लिहिला आहे, तो मनन केला असता ध्यानांत येईल; परंतु किंचितार्थ सुचवितों. लहानांनी थोराशी स्पर्धा मुळीच करूं नये. केली असतां जसे कोल्ह्यास गज, वृषभ, मृग, उन्मत्त जनावरे यांचें मांस खाण्याची इच्छा झाली, ती त्याणें कोणतें साहसें साधली, दुसरीयास तिलःप्राय अंश दिव्हा नाहीं; तेव्हां कोल्ह्यास अशी मोठी जनावरें मारण्याचें सामर्थ्य काय ? समजत आहे. दुसरीयाचे हातें मारून आपण त्या विषयास मालक जाला. मारणारासहि विभाग न दिव्हा. या विचारें आधीं मनुष्य अनुकूल करून घ्यावें; त्याचे हातून यजमानांत फलह आपसांत लावून, कटाक्ष पाडावा. मग आपली प्रौढी उभयतांवर दाखवून, आपणच ऐश्वर्य संपादावें.....दुसरी कथा वृकयुद्ध ह्मणजे पांच चार फौजेच्या टोळ्या कराव्या. त्या शत्रूस समजों न देतां संकेतांनी चालावें. एकानी तोंड लावावें. तों परसैन्य त्या अल्प सैन्यावर 'घे घे मार' करीत उठतें. त्या लोकांनीं पळ काढावा, म्हणजे मोडले सैन्य जाणून, पाठी लागणारास मोठे फौजेचा पळ निघाला, हें सर्वास वाटून, सामान्य टोळ्यांनी, चहूकडून घालावी, तेव्हां ते पाठलाग करितां पळत्याचा प्रकार होतो. अल्प सैन्य मोठे सैन्यास मारते होऊन मोठे सैन्यास किती फौज आहे, तिची गणती न सांपडतां, हतविर्य होते. तेणें करून फत्तेह वृकयुद्धी जाणावी."

“ चित्ते याचें युद्ध शिकारीस जावें; तरी बाणाचे गोष्टीचे टप्प्यावरी, जनावर पाहून, चित्ता सोडावा. त्याचा स्वभाव जनावरास कळूं न देतां, लपत छपत जावें. लोळत लोळत हरयलें जवळ गांठ घालावी. उडी मारितांच जनावर साध्य होईल असें पाहून उडी मारावी. उडी मारतांच सांपडल्यास मोठा आनंद होऊन रक्षक मनुष्याशी लालित्य ठेवावें. ती उडी जातांच जनावर सावध होऊन उडी निर्फळ झाली तरी आंतीं लज्जित व्हावें. ते दरवेशी रक्षक, त्यांजला शिपाईपणाची उमेदवार भाषणें बोलोन, शस्त्र आणोन हुशार करता आहेत; तशींच नरयुद्धी शत्रूस, सुकाम फौजेचा चालत कोठें आहे तें वर्तमान न समजतां, वीस, पंचवीस, पन्नास कोशांवरून रात-बेरात करून छापा देऊन दुसरीयाची फौज लुटून, व्याघ्री चालता आघाडी पिछाडी मारावी ही चित्याची युद्धें समजावीअशीं अनेक प्रकारचीं युद्धे; परंतु धर्मयुद्धाची चाल त्यामुळें व्यूह राहून मार्गांनीं जातां, जो

शूरत्व धरून युद्ध करील, त्याचा पराभव करावा. मग पुढे आपलें धैर्य पोहचून, लढाई करवेल तेथ पर्यंत करून पुन्हां स्वसैन्यांत प्रवेश करीत. हल्लीं कलियुग धर्म. धर्मप्रवृत्तीचा लोप होऊन, तेव्हां प्रथम विचारें 'शत्रु उच्छेद करणें. त्या प्रसंगांत हत म्हणजे नष्ट झाला. तरी, वृकयुद्ध किंवा चित्याचें युद्ध, महाराष्ट्रधर्मी युक्त योजना केली. '

वरील उद्गार शिवाजी महाराजांचे असल्याचें बखरकारानें नमूद केलें आहे. वृकयुद्धपद्धति व चित्याची युद्धपद्धति याचें बखरकाराने वरील उतान्यांत थोडक्यांत उत्तम प्रकारचे वर्णन केलें आहे. त्याच प्रमाणें धर्मयुद्धपद्धतीचा अंगीकार न करितां वृकयुद्धपद्धतीचा अथवा चित्याच्यायुद्धपद्धतीचा स्वीकार हल्लीं कलियुग असल्यामुळें करावयाचा हें कारण बखरकारानें दर्शविलें आहे. पृथ्वीराज चव्हाण आणि महंमद घोरी याच्यामध्ये झालेल्या युद्धाचीं वर्णनें जीं इतिहासांत दिलीं आहेत त्यावरून मुसलमानांशीं धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून युद्ध करण्यांत त्याची केवढी हानि झाली हे दिसून येतें. सच्चा क्षत्रिय या नात्यानें पृथ्वीराज चव्हाणाने महंमद घोरी याच्यापाशीं वर्तन केले व त्याचा पराभव होऊन तो पृथ्वीराजाच्या हातात सांपडला असतां त्यानें त्यांस जिवदान देऊन सोडून दिले. परंतु महंमद घोरीने सर्पासारखें वर्तन करून त्याचा जीवदाता जो पृथ्वीराज चव्हाण यास वरील युद्धानंतर झालेल्या युद्धांत रसातळास पोहचविण्यास कमी केलें नाहीं. पृथ्वीराज चव्हाणा नंतर उत्तर हिंदुस्थानांतील रजपूत व मोंगल बादशाहा यांचीं परस्परांशीं अनेक युद्धे झालीं. मुसलमान लोकां पैक्षां शौर्यांत रजपूत लोक यत्किंचित् हि कमी नव्हते. रजपूत आणि मुसलमान यांच्या मध्ये झालेल्या युद्धांत रजपूत लोकांनीं शत्रूस पाठ दाखवून समरभूमीतून पळ काढला अशी उदाहरणें इतिहासांत क्वचित्च आढळतात. रजपुतांच्या ठिकाणीं अशा प्रकारचें शौर्य असून हि युद्धांत मुसलमानां पुढे त्यांना का हार खावी लागत असे याचा जर बार काईनें विचार केला तर महाभारत व स्मृति ग्रंथ यांत सांगितलेल्या धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून त्यांनीं मुसलमानां बरोबर युद्धे केलीं हें त्यांच्या पराजयाचे कारण असल्याचें दिसून येईल रजपुत लोकांनीं मुसलमानांचा स्वभाव ओळखून स्मृत्यादि ग्रंथांत सांगितलेल्या अनेक युद्धपद्धतीं पैकीं त्यांच्या विरुद्ध झगडण्यास कोणती युद्धपद्धति यशस्वी होईल याचा विचार करून त्या पद्धतीचा स्वीकार त्यांनीं केल्याचे इतिहासा वरून दिसून येत

नाहीं. राजाराम छत्रपतींच्या कारकीर्दीत धनाजी जाधव आणि संताजी घोर-
पडे यांनी चंदी चंदावरच्या बाजूस मुसलमानी सैन्या बरोबर केलेल्या युद्धांत
जे चमत्कार दाखविले तशा नमुन्याचें युद्ध उत्तर हिंदुस्थानांतील कोणत्या हि
रजपूत राजानें दिल्लीच्या मोंगल अगर मुसलमान बादशाहा बरोबर केल्याचें
इतिहासांत क्वचित् च दृष्टोत्पत्तीस येतें. रजपूतांच्या ज्या लढाया मुसलमानां
बरोबर झाल्या त्या सर्व लढाया शत्रू समोर छातीठोक उभे राहून शिवदिग्वि-
जय बखरींतील वर जो उतारा आर्क्षी दिला आहे त्या उतान्याच्या सुरवातिसि
वर्णिलेल्या बैल, महिष इत्यादि जनावरां मधील युद्धाच्या स्वरूपाच्या झाल्या
आहेत. धर्मयुद्धपद्धतीनें मोंगलादि मुसलमान लोकां बरोबर लढणाऱ्या
उत्तरे कडील रजपूतांचा इतिहास शिवाजी महाराजांस पूर्णपणें अवगत
असल्या कारणानें व त्या युद्धाचे परिणाम मुसलमानां बरोबर लढणाऱ्या लोकां
वर कोणत्या प्रकारचे होतात याची व स्वतःच्या अल्प बलाची त्यांना पूर्ण
जाणीव असल्या कारणानें त्यांनीं धर्मयुद्धपद्धतीचा त्याग करून स्मृति व
नीति ग्रंथांत सांगितलेली वरील वृक्त व चिच्याची युद्धपद्धति महाराष्ट्र
देशाच्या त्या काळच्या विशिष्ट परिस्थितींत महाराष्ट्रीयानीं आचरण कराव-
याच्या धर्मास उक्त असल्याचें ठरवून त्या पद्धतीस अनुसरून मुसलमानां
बरोबर युद्धें केलीं; व जी गोष्ट रजपूतांना त्यांच्या ठिकाणीं अद्वितीय शौर्य
असून हि तीन चार शतकें साध्य करतां आली नाहीं ती त्यांनीं त्यांच्या एक-
ट्याच्या त्रेपन्न वर्षांच्या हयातींत साध्य करून दाखविली. रजपूत लोक मुसल-
मानांशीं तीन चारशें वर्षे झगडत असतां त्यांना दुष्प्राप्य झालेले स्वातंत्र्य व
स्वराज्य शिवाजी महाराजांनीं आपल्या हयातींत वरील युद्ध पद्धतीचा आश्रय
करून साध्य केलें. आतां महाभारत, स्मृति व नीति ग्रंथां मध्ये आढळण्यांत
येणारी धर्मयुद्धपद्धति व तिच्या विरुद्ध असलेली कूट अथवा कपट युद्ध
पद्धति या विषयींचे उल्लेख शिवदिग्विजयांतील वर्णनाशीं कितपत जुळतात
याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितो. महाभारत काळाच्या युद्धांचीं
वर्णनें अनेक ठिकाणीं त्या ग्रंथांत आली आहेत. युद्धास तोंड लागून सुरवात
झाल्यावर रथात बसलेल्या योद्ध्यांचे रथांतील योद्ध्यां बरोबर, गजा वर बस-
लेल्या योद्ध्यांचें गजांवर बसलेल्या योद्ध्यां बरोबर, पाईकांचें पाईकां बरोबर,
गदा धारण करणारांचे गदा धारण करणाऱ्यां बरोबर युद्ध सुरू होत असे.
उभय दळांतील नामांकित योद्ध्यांची समरभूमी वर ठिकठिकाणीं द्वंद्वयुद्धें

जुंपून सैन्यांतील आसपासचे लढवय्ये लोक हीं युद्धें पहात उभे राहिले असत. ह्या पद्धतीनें चालूं असलेल्या द्वंद्वयुद्धांत प्रत्यक्ष युद्ध करणाऱ्या योद्ध्याच्या मदतीस दुसऱ्या योद्ध्यानें जाणें हें धर्मयुद्धाच्या नियमा विरुद्ध समजलें जात असे. शिवदिग्विजय बखरींतील जो उतारा आर्क्षी वर दिला आहे त्या उताऱ्यांत दर्शविल्या प्रमाणें महाभारत काळीं द्वंद्वयुद्धयुक्त लढाया होत असत. सैन्याच्या निरनिराळ्या प्रकारच्या व्यूहरचनांचा उल्लेख महाभारतांत आलेला आहे. त्यावरून एकदां केलेली सैन्य रचना बदलून लढाई चालूं असतां निराळ्या प्रकारची सैन्य रचना करण्यांत येत असल्याचें क्वचित्च दिसून येतें. परस्परांशीं युद्ध करणारीं दोन दळे समोरासमोर उभीं राहून उभयतां पैकीं कोणाचा तरी सोक्ष मोक्ष व्हावयाचा अशा पद्धतीनें त्या काळच्या लढाया होत. या युद्धाच्या पद्धतींत योद्ध्यानें खालीं दर्शविलेल्या स्वरूपाचे कांहीं नियम पाळावयाचे असें ठरलें होतें व या नियमास अनुसरून करण्यांत आलेल्या युद्धास धर्मयुद्ध असें झणण्याचा त्या काळीं प्रघात पडला होता. भीष्म पर्वीतील भीष्मांच्या खालील उद्गारांवरून धर्मयुद्धाच्या नियमांची कल्पना वाचकांस करतां येण्या सारखी आहे. भीष्म झणतातः—“ ज्या माणसानें आपलें शस्त्र खालीं ठेविलें आहे, जो भूमीवर पडला आहे, ज्यानें धारण केलेलें कवच काढून ठेविलें आहे, जो युद्धांतून पलायन करीत आहे, जो शरण आला आहे, ज्याचा पुत्र युद्धांत मारला गेल्यामुळे जो शोकाकुल झाला आहे आणि जो क्षुद्र आहे त्याच्यावर मी कधीं हि शस्त्र उपसणार नाहीं.” या भीष्मांच्या उद्गारांत नमूद केलेल्या माणसा खेरीज झोंपी गेलेल्या, तहानेनें व्याकुळ झालेल्या, थकलेल्या, पळत सुटलेल्या, सैनिकांवर, त्याच प्रमाणें अंगावरचें कवच काढण्यांत गुंतलेल्या, युद्धास जाण्याच्या तयारीत असलेल्या, पाणी पिण्यांत अगर खाण्यांत गुंतलेल्या माणसांवर शस्त्र धरूं नये असें हि महाभारतांत सांगितलें आहे. या नियमांस अनुसरून युद्ध करण्याचा प्रघात शिकंदराची भरतखंडावर स्वारी झाली त्या काळपावेतों हि चालूं होता. शिकंदराच्या काळच्या ग्रीक इतिहासकारांनीं भरतखंडांतील वरील धर्मयुद्धाच्या नियमा बदल कौतुक व्यक्त केलें असून लढाई सुरू असतांना देशांतील शेतकरी आपापले व्यवसाय उत्तम प्रकारें चालवितात व त्यांस परस्परांशीं युद्ध करणाऱ्या लोकांकडून कोणत्या हि प्रकारचा त्रास पोहचत नाहीं असें नमूद करून ठेविलें आहे. आतां दर्शविलेली धर्मयुद्धपद्धति शिष्ट क्षत्रियास उचित अस-

काळीं खालीं दर्शविलेल्या स्वरूपाची ही युद्धपद्धति अस्तित्वांत असल्याचें महाभारता वरून दिसून येतें. शांतिपर्वाच्या एकोणसत्तराव्या अध्यायांत युद्धांत पराभूत झालेल्या राजानें कोणत्या युद्धपद्धतीचा आश्रय करावा या बद्दलचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें आहे :—

“ राजानें स्वतःच्या शत्रूच्या द्रव्यादिकांचा अपहार करावा व जर त्याच्या देशामध्ये प्रवेश करतां आला नाहीं तर दावाग्नीनें तो प्रदेश दग्ध करून सोडावा; शेतांतील धान्यें हि जाळून टाकावीं, शत्रूच्या लोकांमध्ये फाटाफूट करून त्यांजकडून अथवा आपल्या च सैन्याकडून सर्वांचा नाश करवावा. नदीवरून गमन करण्याचे जे पूल वगैरे मार्ग असतील ते मोडून टाकावे; तलावादिकांतील सर्व जल फोडून देऊन नाहींसें करावें व फोडून देतां येत नसेल तें विषादिकांच्या योगानें दुषित करावें. ” धर्मयुद्धपद्धतीच्या अगदीं उलट अशा प्रकारची ही युद्धपद्धति महाभारतकाळीं अस्तित्वांत होती. आतां मनुस्मृतींत युद्धपद्धती संबंधीं कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आले आहेत याचें आह्मी दिग्दर्शन करितों. मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांत धर्मयुद्धपद्धतीचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें असून त्या धर्म-युद्धा पासून क्षत्रियानें च्युत होऊं नये असें सांगितलें आहे.

न कूटैरायुधैर्हन्या द्युध्यमाने रणे रिपून् ।

न कर्णिभिर्नापि दिग्धैर्नाग्निज्वलिततेजैः ॥ ९० ॥

न च हन्यात्स्थलारूढं न क्लीबं न कृताञ्जलिम् ।

न मुक्तकेशं नासीनं न तवास्मीति वादिनम् ॥ ९१ ॥

न सुप्तं न विसन्नाहं न नग्नं न निरायुधम् ।

नायुध्यमानं पश्यन्तं न परेण समागतम् ॥ ९२ ॥

नायुधव्यसनप्राप्तं नार्तनातिपरिक्षतम् ।

न भीतं न परादत्तं सतां धर्ममनुस्मरन् ॥ ९३ ॥

अर्थः—“ बाहेरच्या बाजूस केवळ काष्ठ दिसत असून त्याच्या आंत तीक्ष्ण शस्त्र असणें इत्यादि कूट आयुधांनीं रणांगणांत लढणाऱ्या क्षत्रियांनै शत्रूस मारूं नये. आग्रभागीं ज्यास कर्णाचा आकार आहे अशा, ज्यास विषाचा लेप दिला आहे अशा, ज्यांचीं अग्रें अग्नीनें दीप्त (तापवून लाल केलेली आहेत) अशा बाणांनीं शत्रूस मारूं नये. आपण स्वतः रथांत बसून भूमीवर असलेल्या योध्यास मारूं नये. नपुंसक, ज्यानें हात जोडलेले आहेत, ज्यानें आपले केंस मोकळे सोडले आहेत, जो खाली बसला आहे व मी तुझा आहे

असें जो क्षणत आहे त्यांस कधी हि मारूं नये. जो निजला आहे, ज्याने आपल्या अंगा वरील कवचादि काढून ठेविले आहे, ज्याचे वस्त्र सुटले आहे, ज्याच्या हातांत आयुध नाही, जो युद्ध करीत नसून केवळ चमत्कार पहात आहे व जो दुसऱ्याशी युद्ध करण्यांत निमग्न झाला आहे अशा पुरुषांस मारूं नये. ज्याच्या हातांतील खड्गादि आयुध तुटले आहे, जो पुत्रशोकादिकाने आर्त झाला आहे, जो अनेक प्रहारांनी व्याकुल झाला आहे, जो भ्याला आहे व जो युद्धा पासून पराङ्मुख झाला आहे, अशा पुरुषांस शिष्ट क्षत्रियाच्या धर्मास स्मरणान्या क्षत्रियाने मारूं नये. ”

महाभारतांतील धर्मयुद्धपद्धतीचे जें वर्णन आहीं वर दिलें आहे त्या वर्णनाशी मनु स्मृतीतील वरील वर्णन तंतोतंत जुळत आहे. महामारतांत धर्मयुद्धाच्या विरुद्ध अशी जी कूट युद्धपद्धति तिचे वर्णन मनुस्मृतीच्या वरील अध्यायांत केले आहे, त्या पैकीं कांहीं महत्वाचीं वचनें आहीं खालीं देतो.

मन्येतरि यदा राजा सर्वथा बलवत्तरम् ।

तदा द्विधा बलं कृत्वा साधयेत्कार्यमात्मनः ॥ १७३ ॥

अर्थ :—“जेव्हां राजास आपला शत्रु सर्व प्रकारें अतिशय बलाढ्य आहे असें वाटेल तेव्हां त्यानें थोडेसें सैन्य आपल्या बरोबर घेऊन स्वतः दुर्गांत जाऊन रहावे व बाकीच्या सैन्याच्या द्वारा शत्रूशीं लढत रहावे. या प्रमाणें सैन्याचे दोन भाग करून आपलें कार्य साधावे.”

कूट युद्धपद्धतीस अनुसरून चालविलेल्या युद्धांत शत्रूच्या प्रदेशांत कोणकोणत्या गोष्टी कराव्या या बद्दल खालील वचनें मनुस्मृतींत आढळतातः—

उपरुध्यारिमासीत राष्ट्रं चास्योपपीडयेत् ।

दूषयेच्चास्य सततं यवसान्नोदकेन्धनम् ॥ ९५ ॥

भिन्ध्याच्चैव तडागानि परिसास्तथा ।

समवस्कन्धयेच्चैने रात्रौ विप्रासयेत्तथा ॥ ९६ ॥

अर्थ :—“शत्रु दुर्गाचा आश्रय करून राहिलेला असो, की त्याच्या बाहेर असो, व तो युद्ध करीत जरी नसला तरी त्यास वेढा देऊन बसावे. त्याच्या देशाचा विध्वंस करावा. त्या च प्रमाणें त्याचे गवत, अन्न व जल यांत वाईट पदार्थ मिळवून त्याची नासाडी करावी. शत्रूची ज्याच्यावर उप-जीविका होत असेल अशा तडागादि जलाशयांचा नाश करावा. किल्ल्यांच्या भिंती फोडाव्या, त्यांच्या सभोंवार असलेला खंदक फोडून व त्यांत माती

दगड इत्यादि पदार्थ टाकून कोरडा करून सोडावा. आणि या प्रमाणें त्यास निःशंकपणें शक्तिशून्य करण्याचा प्रयत्न करावा. रात्री नगारे, नौबती इत्यादि वाजवून त्यास भयभीत करावे. ”

मनुस्मृतीतील वरील वचनां वरून धर्मयुद्धपद्धति अस्तित्वांत असतां तिच्या विरुद्ध असलेली कूटयुद्धपद्धति अस्तित्वांत असल्याचें दिसून येतें. अशा स्थितीत फार पुरातन काळा पासून दोन्ही प्रकारच्या युद्धपद्धति भरत-खंडांत अस्तित्वांत होत्या असें दिसून येतें. मात्र मनुस्मृतीतील वचनां वरून धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून युद्ध करणें हा शिष्ट क्षत्रियांचा धर्म समजत असें दिसून येतें.

आतां शुक्रनीतीतील युद्धपद्धतीसंबंधीं कांहीं महत्वाच्या वचनांच आह्मी दिग्दर्शन करितों. शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकारणा-च्या ३५० व्या श्लोकांत युद्धाचें ध्येय काय याचा खुलासा खालील श्लोकांमार्फत शुक्रानें केला आहे.

धर्मयुद्धैः कूटयुद्धैर्हन्यादेव रिपुं सदा ।

अर्थः—“युद्धांत धर्म युद्धपद्धतीनें ह्मणा अगर कूटयुद्धपद्धतीनें म्हणा शत्रूचा नाश करावयाचा असतो.” या प्रमाणें युद्धाचें ध्येय नमूद करून ३५१ व्या श्लोकापासून ३५८ व्या श्लोकापर्यंत मनुस्मृतींत वर्णन केल्या प्रमाणें च धर्मयुद्धाचें वर्णन शुक्रनीतींत केलें आहे. या प्रमाणें धर्मयुद्धाचें वर्णन केल्यावर शुक्र म्हणतातः—

• **धर्मयुद्धे तु कूटे वै न सन्ति नियमा अमी ।**

न युद्धं कूटसदृशं नाशनं बलवद्विपोः ॥ ३५९ ॥

रामकृष्णेन्द्रादिदेवैः कूटमेवाहतं पुरा ।

कूटेन निदंतो बालिर्यवनो नमुचिस्तथा ॥ ३६० ॥

अर्थः—“प्रबल शत्रूचा नाश करण्यास कूटयुद्धासारखे दुसरें साधन नाही. पुरातन काळीं राम, कृष्ण, इंद्र आणि दुसऱ्या देवांनीं याचा स्वीकार केला होता. बाली, यवन आणि नमूची यांचा नाश कूटयुद्धानें करण्यांत आला.”

या प्रमाणें कूटयुद्धाची महति शुक्रानें वर्णन केली आहे. कूट युद्धपद्धतीच्या निरनिराळ्या बाबींचें वर्णन शुक्रनीतींत ठिकठिकाणीं आलें आहे. त्या पैकीं कांहीं महत्वाच्या बाबींचें दिग्दर्शन आम्ही येथें करितोंः—

यन्तास्त्रैः शत्रुसेनाया मेदो येभ्यः प्रजायते ।

स्थलभ्यस्तेषु सन्तिष्ठेत ससैन्यो ह्यासनाहितत् ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. २८५

तृणान्नजलसम्भारा येचान्ये शत्रुपोषकाः ।

सम्यक् निरुध्य तान् यत्नात् परितश्चिरमासनात् ॥ २८६ ॥

विच्छिन्नवीवधासारं प्रक्षिणयवसेन्धवम् ।

विगृह्यमाणप्रकृतिं कालेनैव वशं नयेत् ॥ २८७ ॥

अर्थः— “ ज्या ठिकाणाहून शत्रूच्या सैन्यावर हल्ला करिता येईल अशा ठिकाणी सैन्य घेऊन दबा देऊन रहावे. यास आसन ही संज्ञा आहे. आसन स्थितीत असता शत्रुसैन्यास दाणा, गोटा, पाणी, गवत, लांकूडफांटा इत्यादि-कांचा पुरवठा ज्यांच्या कडून होत असेल त्यांचा मोठ्या दक्षतेने छल करून नाश करावा. ह्या प्रमाणे वरील पदार्थांचा नाश करून हळुं हळुं शत्रूचा पाडाव करावा. ”

वर दर्शविलेल्या पद्धतीने ज्या प्रमाणे शत्रूस जेरीस आणण्या बद्दल शुक्राने सांगितले आहे त्या च प्रमाणे खालील श्लोकांत दर्शविलेल्या उपायाने शत्रूस जेरीस आणण्याचा एक दुसरा मार्ग शुक्राने सांगितला आहे.

क्षणं युद्धाय सज्जेत क्षणं चापसरेत् पुनः ।

अकस्मान्निपते द्दूरादस्युवत् परितः सदा ॥ ३७१ ॥

अर्थ—“ शत्रू वर एकाएकी अचानक दुरून आलेल्या चोरा प्रमाणे हल्ला करावा व क्षणांत हल्ला करून पलायन करावे. ”

कूटयुद्धांत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें दिग्दर्शन शुक्राने वरील प्रमाणे केले आहे. युद्ध सुरू होण्यापूर्वी अल्प बल युक्त व महत्वाकांक्षी राजाने त्याच्या सभोवती असणाऱ्या दुसऱ्या राजांशी कोणते घोरण स्वीकारावयाचें या विषयी शुक्रनीतीत करण्यांत आलेले विवेचन फार महत्वाचें आहे. कूटयुद्धपद्धतीचें हें घोरण हा एक महत्वाचा भाग असल्या कारणाने त्याचा उल्लेख प्रस्तुत स्थळीं करणे जरूर आहे. शुक्र म्हणतोः—

प्रबलं मानदानाभ्यां युद्धैर्हीनबलं तथा ।

मैत्र्या जयेत समबलं भेदैः सर्वान् वशं नयेत् ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. ८८

शत्रुसंसाधनोपायो नान्यः सुबल भेदतः ।

तावत् परी नीतिमान् स्याद्यावत् सुबलवान् स्वयम् ।

मित्रं तावच्च भवति पुष्टाग्नेः पवनो तथा ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. १८९

अर्थः— “प्रबल असेल त्याच्याशी नम्र राहून व त्याच्या उपयोगी पडून त्यास खूप ठेवावे. अल्पबलाशी युद्ध करावे. समबलाशी स्नेह करावा आणि भेदाने सर्वांना अंकित करावे. शत्रूच्या सैन्यांत फितुर उत्पन्न करणे या सारखे शत्रूस जिकण्याचे साधन नाही. जो पावेतो कोणी हि सशक्त असतो तो पावेतो ज्या प्रमाणे अग्नीस वारा प्रज्वलित करितो प्रमाणे त्याचे स्नेही त्याच्याशी वागतात. शक्ति आहे तो पावेतो नीतीचा अवलंब करावा. ”

वरील वचनांत केलेला उपदेश शक्तिमान राजा करितां शुक्राने केलेला नाही हे उघड आहे.

आतां चिटणीसकृत राजनीतींत धर्म युद्धपद्धतीचे व कूटयुद्धपद्धतीचे जें विवेचन केलें आहे तें कोणत्या स्वरूपाचें आहे याचें दिग्दर्शन प्रस्तुत स्थली करणें अवश्य आहे.

“ याजउपरी कपटयुद्ध करून शत्रूस जिकावा कसा तो सांगतो. शत्रु बहुत दुरून येऊन श्रांत झाला आहे असा पाहून त्यासमयीं अथवा भुधे करून व तृषेकरून पीडित जाहला व व्याधी करून व महर्गता सैन्यांत पडून व माहामारीच्या उपद्रव्येकरून सैन्यांत बहुत पीडा प्राप्त झाली आहे असे प्रकारचा व चोरानीं श्रमी केलेला असा व अग्नी (करून) पांसु झणजे धूलीकरून व मोठे मोठे पाट पाण्याचे यांत पडला आहे असे समयांत व निद्रा केली आहे त्या संघीत, अथवा भोजनाचे अवसरी व पर्वतादि अडचणींत पुढें विषम देश असला तरी, या संघीत शत्रु गांठावा. व शस्त्रांस विषें लावावी. ते शस्त्र शत्रूवर टाकावे. असे अनेक प्रकारे करून शत्रूस लोभ दाखवावा आणि असावध पाहून त्या समयीं आपण सावधपणें असोन चालून जाऊन शत्रूस जिकावा. व रात्रीचे ठायीं शत्रूस निद्रा लागूं न द्यावी. म्हणजे दिवसाचे ठायीं स्वस्थ निद्रा करितो. समय संघी पाहून गांठावा. अथवा शत्रूस विश्वास दाखवावा तेणेंकरून तो रात्रीचे भार्गी स्वस्थ निद्रा करितो. या अवसरीं सौत्पिक विधानें करून मारावा. सौत्पिक विधान काय म्हणाल तरी तेंच सांगतो. द्रोणाचार्य याचा पुत्र अश्वत्थामा त्याणें पांडवांचें पुत्रांदिकांस निद्रा भार्गीच मारले त्याप्रमाणें शत्रूवध करावा व त्यांत ब्राह्मणांस मारू नयेत. ब्राह्मणांस निद्राकालीं व अन्यकालीं कदापि न मारावे. जर ब्राह्मण होत्साता शस्त्र धरून चालून आला तरि त्यास मारावा. त्याचा दोष नाही. आर्षी त्यास वर्ज करावा. तेही न ऐकून चालूनच आला तरि त्यास आततायी म्हणावे. तेव्हां त्याचा वध

करावा. हें न करितां त्याचा वध न केला आणि त्याणेच येऊन आपणावरी शस्त्रघात केला येणेंकरून आपला मृत्यु जाहला त्यास आपणास आत्महत्याचें पातक घडतें. यास्तव वेद आज्ञा आहे कीं, आपणास मारावयास आला असतां ब्राह्मण थोर असो व आचारशिल व वेद विद्या पारंगत जाणणार असा होत त्साता युद्धास शस्त्र घेऊन मारावयास आला त्यास मारावा, त्याचे मारणे करून आत्महत्या संरक्षण केले असतां अश्वमेधाचे पुण्य फळ येते. आपणा व्यतिरिक्त दुसरियाचे वधास ब्राह्मण जात असतां आपण त्याचा वध करूं नये. याजप्रमाणें संधि पाहून शत्रूस गांठून वध करावा म्हणून सांगितलें यांत आपलें सैन्य याचें फार विचक्षणपूर्वक संरक्षण करून शत्रूस संधीस गांठावा. आपणास देशकाल सैन्यादी अनुकूल आहेत तारि शत्रु जो यास प्रकटच युद्धच करावें. हे गुण अनुकूल नसल्या सांगितल्याप्रमाणें संधि लक्षून शत्रु जिंकावा. व शत्रूच्या प्रजा आहेत त्या जो कालपर्यंत आपल्या जाहल्या नाहीत तोंवरी त्यास लुटाव्या, माराव्या, त्यांच्या अनेक प्रकारें करून नाश करावा. आपल्या असे जाहल्यावरि त्यांचे पालन पुत्रवत् करावे. त्या जप्रमाणें कपटयुद्ध करावे. ह्मणून सांगितलें त्याची विविक्षा करून सांगितलें. "

याजवरी आतां धर्मयुद्ध करावे तें कसे करावे ह्मणून म्हणाल यास्तव तेंच सांगतो. उत्तम अथवा मध्यम व कनिष्ठ या तिन्ही प्रकारांतून कसा हि शत्रु असो त्याणें होऊन युद्धास पाचारिलें त्याजवरी युद्धास अगत्य जावें. याचें कारण सांगतो. जर त्याशी युद्धास न गेले तरि तो आपले प्रजेस पीडा देईल. पीडा प्रजेस केली असतां आपणांस दोष प्रजा रक्षण न केलें होय तो व क्षात्र धर्माचाही नाश होतो. यास्तव युद्धास बोलाविले असतां त्याजवरी जावे मग युद्धाचे ठायीं विन्मुख न होतां मरणही पावला असता स्वर्गाप्रति जातो. अथवा जय पावला असतां इह लोकांचें राज्य पावतो.आतां धर्मयुद्धाचें प्रमाण सांगतो. धर्मयुद्धाचे ठायीं गज जे याजवरी गजसादी याणींच जावें. तुरंग्यांनीं याणीं अश्वारूढ याजवरिच जावें, रथी याजवरी रथी याणीं, पदाति याजवरी पदाति, याजप्रमाणें यथायोग्य पाहून युद्ध करावें. यास धर्मयुद्ध म्हणावे. व आणखी ही सांगतो. चतुरंग सेना असल्या जशास तसें योजावें. तें नसतां एक दोन अंगे करून सेना ज्याची असेल त्याशीं धर्मयुद्ध कसें करावें तेही सांगतो. अश्वारूढ झाले त्यांजवरी तीन पदाति याणीं जाऊन युद्ध करावें, गजावरी रूढ झाले यांजवरी पांच अश्वारूढ जे याणीं जावें. हे ही धर्मयुद्धच होय. आतां अवध्य म्हणजे वधू नयेत ते कोण

कोण म्हणाल तरी तेंच सांगतों. स्थलाचे ठायी उभा आहे, वाहनावरी बसला नाही व नपुंसक व हात जोडून आला त्यास, ज्याचा केशपाश सुटला आहे व वाहनावरून उतरून पृथ्वीवर बसला आहे व मी तुम्हा आहे असे प्रकारे म्हणणार त्यास व निद्रिस्तास व युद्धास सज झाला नाही त्यास व नग झाला आहे व आयुष हातचें टाकिलें आहे त्यास व जो युद्धास उभा न राहिला व युद्ध अवलोकन करित असेल त्यास, व दुसऱ्याशी युद्ध करित असतां त्यास, आपण न मारावें व भय पावला असा त्यास व पलायन करून जाणार त्यास व आणखी बृद्ध तसेच बाल व स्त्री व ब्राह्मण व मुखाचे ठायी तृण धरून उभे राहणार व जे पाणी पीत असतील त्यांस तसेच भोजन करणारास व ज्याणी युद्धकवच अंगांत न घातलें त्यास व हत्ती, अश्व, रथी व दूत यास न मारावें. व राजा जो आहे त्यास राजा व्यतिरिक्त दुसरे शूर याणी न मारावें. याजप्रमाणें धर्मयुद्धांत अवध्य सांगितलें त्याजप्रमाणें कपट युद्धाचे ठायी हेच अवध्य आहेत. (पान ८६ व ८७) ”

कूटयुद्धाला चिटणीस कपट युद्ध म्हणतो. महाभारत, मनुस्मृति, शुकनीति, व चिटणीस कृत राजनीति इत्यादि ग्रंथांतील दिलेल्या वचनां वरून धर्म व कूट युद्धासंबंधी जी कल्पना येते ती स्थूलदृष्ट्या शिवदिग्विजय बखरींतील वरील उतान्या वरून येणाऱ्या कल्पनेशीं तंतोतंत मिळती आहे. आतां शिवाजी महाराजांनीं जी स्वराज्यस्थापना केली व ज्या स्वराज्याचा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं पुढें विस्तार केला त्या स्वराज्यस्थापनेस व त्याच्या विस्तारास वरील युद्धपद्धति कशा रीतीनें उपकारक झाली, याची आतां आम्ही थोडी बहुत चर्चा करितों.

सुरुवातीस च वर वर्णन केलेली धर्मयुद्धपद्धति शिष्ट क्षत्रियांच्या धर्म असल्याचे मनुस्मृतीत नमूद असतां या युद्धपद्धतीचा त्याग करून कूटयुद्धपद्धतीचा शिवाजी महाराजांनीं स्वीकार कां करावा हा प्रश्न उपस्थित होतो. या प्रश्नाचें उत्तर शिवदिग्विजयबखरींत दिलेलें आर्ह्यीं वर नमूद केलेच आहे. शिवाजी महाराज कलियुगांत जन्मास आल्या कारणानें या युगांतील परिस्थित्यनुरूप कूटयुद्धपद्धतीचा आपद्धर्म म्हणून स्वीकार करण्याचें त्यांनीं ठरविलें असलें पाहिजे असा तर्क होतो. मनुस्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ८५ साव्या श्लोकांत युगपरत्वे धर्म निराले कसे होतात हें नमूद केलें आहे:—

अन्ये कृतयुगे धर्मास्त्रेतायां द्वापरेऽपरे ।

अन्ये कलियुगे नृणां युगहासानुरूपतः ॥ अ. १ श्लो. ८५ ॥

अर्थः—“ कृतयुगांत धर्म निराळे असतात; त्रेतायुगांत निराळे असतात, द्वापरांत निराळे असतात व कलियुगांत युगाच्या हासानुरूप मनुष्यांचे धर्म निराळे असतात. ”

ह्या स्मृतिवचनास अनुसरून कलियुगांत धर्मयुद्धपद्धतीप्रमाणें आचरण करणें दृष्ट नसल्याचें शिवाजी महाराजांचें मत झालें असलें पाहिजे असें दिसतें. युद्ध हें एकांगी कर्म नाहीं. या कर्मांत युद्ध ज्याच्या बरोबर करावयाचें असा एक प्रतिस्पर्धी असतो. या प्रतिस्पर्ध्याच्या युद्धपद्धतीच्या तोडीची युद्धपद्धति त्याच्याशी झगडणाऱ्यास स्वीकारल्या वांचून गत्यंतर नसतें व तोडीस तोड या दृष्टीने युक्त युद्धपद्धतीचा स्वीकार न केल्यास यश प्राप्त होणें दुर्लभ असतें. शिवाजी महाराजांचे त्या काळीं प्रमुख प्रतिस्पर्धी मुसलमान धर्मानुयायी लोक होते. या मुसलमान लोकांच्या युद्धपद्धतींत धर्मयुद्धाच्या ज्या कित्येक बाबी वर नमूद केल्या आहेत त्यांचा मागमूस हि नव्हता. कूट युद्धपद्धतींत अंतर्भाव होणाऱ्या सर्व बाबींचा त्यांच्या युद्धपद्धतींत समावेश होत होता. अशा स्थितीत मुसलमान प्रतिस्पर्ध्या बरोबर युद्ध करितांना धर्मयुद्धपद्धतीचा आश्रय करणें हें शिवाजी महाराजांचे कृत्य निव्वळ आत्मघातकीपणाचें झालें असतें. ही बाब लक्षांत घेऊन त्यांनीं श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मांत समाविष्ट होणाऱ्या धर्म व कूट अगर कपटयुद्धपद्धती पैकीं कूटयुद्धपद्धति महाराष्ट्रधर्मास युक्त असल्याचे ठरवून टाकलें. एकदां हें तत्त्व निश्चित ठरवून त्याचा अंगीकार केल्या नंतर शिवाजी महाराजांनीं हातीं घेतलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यांत या पद्धतीस चिकटून राहून तिचा त्यांनीं पूर्ण फायदा घेतला ही गोष्ट स्वराज्य स्थापनार्थ मुसलमान व स्वकीय जातीच्या प्रतिस्पर्ध्या बरोबर त्यांनीं जीं युद्धें केलीं त्यांच्या हकीकतीचें मनन केलें असतां वाचकांच्या निदर्शनास आल्या खेरीज राहणार नाहीं. प्रथमतः स्वराज्याची मुहूर्तमेढ ज्या प्रदेशांत शिवाजी महाराजांनीं रोवली तो मुख्य मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या १७३ व्या श्लोकांत व शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकरणाच्या २८५ व्या श्लोकांत वर्णन केलेली युद्धपद्धति अमलांत आणण्यास योग्य अशा स्वरूपाचा होता. मनुस्मृतीतील व शुक्रनीतीतील वचनास अनुसरून शिवाजी महाराजांनीं सद्याद्री वरील पुरातन किल्ले हस्तगत

करणे व नूतन बांधणे हे कार्य अगदी प्रथम जारीने हाती घेतले, व या किल्ल्याचे आश्रयाने त्यांनी सहा पर्वताच्या लगतचा मुख्य हस्तगत करून स्वराज्याची स्थापना केली. शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीच्या सुरवातीच्या काळांत त्यांनी स्थापन केलेल्या स्वराज्याचा सहा पर्वत हा पृष्ठवंश व या पर्वता वरील ठिकठिकाणचे त्यांच्या ताब्यांतील डोंगरी किल्ले हे जणू काय त्या पृष्ठवंशाचे मणके होते असें हटलें तरी चालेल. राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांनी स्वराज्या खालील प्रदेशाची जी विभागणी केली होती तीत डोंगरी किल्ल्यास अग्रस्थान देण्यांत आले होतें. प्रत्येक डोंगरी किल्ला हा त्यांच्या राज्यांतिल प्रदेशाचा मुख्य घटक समजण्यांत येत होता व त्या किल्ल्याच्या आसपासच्या प्रदेशांतील शेंपनास खेड्यांचें संरक्षण व नियंत्रण किल्ल्या वरील अधिकाऱ्या कडून होत असे. रामचंद्र नीळकंठ आमात्य यांच्या 'आज्ञापत्र' या नावानें प्रसिद्ध असलेल्या राजनीतीपर प्रबंधाचें आठवें प्रकरण, दुर्गाची महति, त्यांची व्यवस्था, त्या वरील अधिकाऱ्यांची कामे इत्यादि बाबी संबंधी तपशिलवार माहिती देण्याप्रीत्यर्थ खर्ची घातलेले आहे. या प्रकरणांत रामचंद्र नीळकंठ म्हणतात (पा. २७) :--

“ संपूर्ण राज्याचे सार ते दुर्ग. दुर्ग नसता मोकळा देश परचक्र येतांच निराश्रय, प्रजा भय होऊन देश उध्वस्त होतो. देश उध्वस्त झाल्या-वरी राज्य असें कोणास म्हणावे ! याकरितां पूर्वी जे जे राजे झाले त्याणीं आधीं देशामध्ये दुर्ग बांधून तो तो देश शाश्वत करून घेतला, आणि आलें परचक्रसंकट दुर्गाश्रयीं परिहार केलें. हें राज्य तर तीर्थरूप थोरले कैलावासी स्वामींनीं गडावरूनच निर्माण केलें. जो जो देश स्वशासनवश न होय त्या त्या देशीं स्थलविशेष पाहून गड बांधिले, तसेंच जलदुर्ग बांधिले; त्यावरून आक्रम करीत करीत सालेरी अहिंवांतापासून कावेरीतीरपर्यंत निष्कंटक राज्य संपादिले. औरंगजेबसारखा महाशत्रु चालून येऊन विजापुरभागानगरांसारखी महासंस्थाने आक्रमिलीं, संपूर्ण तीसबत्तीस वर्षेपर्यंत या राज्यांशीं अतिभ्रम केला. त्याचे यत्नास असाध्य काय होतें ? परंतु राज्यांत किल्ले होते हाणून अवशिष्ट तरी राज्य राहिलें. पुढें पूर्ववत् करावयास अवकाश जाहला. याउपर ही ज्यापेक्षां राज्य संरक्षण करणें आहे, त्यापेक्षां अधिकोत्तर साधनीं स्वतां गडकिल्ल्याची उपेक्षा न करितां परम सावधपणें असतील त्या गड किल्ल्यांची यथोक्त मजबुती करावी. नूतन देश साधणें त्या देशांत जीं स्थलें असतील तीं महाप्रयत्नें हस्त-

वश करावी. ज्या देशांत गडकोट नसतील त्या देशांत आपल्या राज्याच्या सरहद्दीपासून पुढे जबरदस्तीने नूतन स्थळे बांधीत बांधीत तो देश आक्रमवा. त्या स्थळांची सेना ठेवून पुढील देश स्वशासने वश करावा. असें करीत करीत राज्य वाढवावे. गडकोटचा आश्रय नसतां फौजेच्याने परमुलखी टिकाव धरून राहावत नाही. फौजेविरहित परमुलखी प्रवेश होणेच नाही. इतक्याचें कारण तें गडकोटविरहित जे राज्य त्या राज्याची स्थिति ह्मणजे अभ्रपटल-न्याय आहे. याकरितां ज्यांस राज्य पाहिजे त्यांणीं गडकोट हेंच राज्य, गडकोट ह्मणजे राज्याचें मूळ, गडकोट ह्मणजे स्वजीना, गडकोट ह्मणजे सैन्याचें बल, गडकोट ह्मणजे राज्यलक्ष्मी, गडकोट ह्मणजे आपली वसतिस्थळें, गडकोट ह्मणजे सुखनिद्रागार, किंबहुना गडकोट ह्मणजे आपलें प्राणसंरक्षण, असें पूर्ण चित्तांत आणून, कोणाचें भरंवशावर न राहतां आहे त्याचें संरक्षण करणें; व नूतन बांधण्याचा हव्यास स्वताच करावा. कोणाचा विश्वास मानूं नये. ”

या उताऱ्यावरून शिवाजी महाराजास डोंगरी किल्ल्याचे इतकें महत्त्व कोणत्या कारणास्तव वाटत असे ही गोष्ट दिसून येते. कूटयुद्धपद्धतींत अंतर्भूत होणाऱ्या तत्त्वास अनुरूप अशा प्रकारचे दुर्ग निर्माण करण्यास योग्य असा प्रदेश स्वराज्याची मुहूर्तमेढ रेंवण्या करितां शिवाजी महाराजांनी कसा निश्चित केला होता याचें दिग्दर्शन केल्या नंतर शिवाजी महाराजांनी त्यांच्या सभोवार असलेल्या स्वकीय व मुसलमानादि परकीय प्रतिस्पर्ध्यांशी वागण्याचें धोरण शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकरणाच्या १८८ व १८९ व्या श्लोकांत वर्णिलेलें स्वीकारलें होतें असे दिसून येते. शहाजी राजे यास विजापूरच्या बादशाहानें कैदेत टाकून त्यांना जीवंत मारण्याचा घाट घातला त्या वेळीं, आपल्या वडिलांचा जीव वाचविण्या करितां व स्वतःचा बचाव करण्या करितां त्या च प्रमाणें मिर्झा राजा जैयसिंग याच्या स्वारीच्या वेळीं, मोंगल बादशहाशी तह करून त्याचा स्नेह संपादण्यास कमी केलें नाही. त्यांच्या चरित्रांतील निरनिराळ्या प्रसंगांचें निरीक्षण केलें असतां शुक्रनीतीतील वचनास अनुसरून जसा प्रसंग त्यांच्या वर आला त्यास अनुरूप अशा प्रकारचें वर्तन ते करीत असत असें दिसून येतें. आतां कूटयुद्धपद्धती पैकीं च दुसऱ्या कांहीं महत्त्वाच्या मुद्यांचें दिग्दर्शन करून ही चर्चा पुरी करूं. ज्या दिल्लीच्या मोंगल व विजापूरच्या मुसलमान बादशाहांचे सैन्या बरोबर लढाया मारून स्वराज्याची स्थापना

शिवाजीमहाराजांना करावयाची होती ते सैन्य कोणत्या प्रकारचे होते व कूट-युद्धपद्धतीच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांना आपले सैनिक कोणत्या स्वरूपाचे बनवावे लागले याचे आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. मुसलमानी सैन्याचे पायदळ व घोडदळ हीं दोन प्रमुख अंगे होती. बंदुका, तरवारी, धनुष्यबाण इत्यादि हत्यारांचा त्या सैन्यांतील लोक उपयोग करीत असत. तोफखाना हे हि मुसलमानी सैन्याचे एक महत्त्वाचे अंग होते. भरतखंडांत मुसलमानांचा प्रथम प्रवेश होऊन त्यांनीं हिंदु राज्ये धुळीस मिळविलीं त्या वेळीं मुसलमानी सैन्यांतील बहुतेक लोक भरतखंडा बाहेरील प्रदेशांतले असून इस्लामी धर्माचा प्रसार करण्याच्या भावनेनें ते जीवावर लढण्यास उदार असत. या देशांत येऊन त्यांचे वास्तव्य फार दिवस झालें नसल्या कारणानें शारीरिक सामर्थ्य व काटकपणा हे गुण त्यांच्या ठिकाणीं भरतखंडांतील राजांच्या पदरीं असणाऱ्या सैनिकां पेक्षां अधिक होते. त्यामुळे या सैन्यांतील लोकांची लढण्याची घडाडी विलक्षण प्रकारची होती. शिवाजी महाराजांच्या काळीं मुसलमानी सैन्यांतील वरील गुण परिस्थिति बदलल्या मुळे बहुतेक नष्ट होऊन त्या ऐवजीं मिजास, बडेजावी, हालचालींचे मांढ व काटकपणाचा अभाव इत्यादि दुर्गुण त्यांच्यांत शिरले होते. अशा प्रकारच्या मोंगली अगर मुसलमानी सैन्यावर विजय प्राप्त करण्या करितां काटकपणा, साधेपणा, चापल्य व घाडस इत्यादि गुण त्यांच्यांशीं विरोध करणाऱ्या सैनिकांच्या ठिकाणीं असणे जरूर होते. ही बाब लक्षांत घेऊन शिवाजी महाराजांनीं वरील गुण ज्या लोकांच्या ठिकाणीं स्वभावसिद्ध होते अशा मावळे लोकांचा आपल्या सैन्यांत भरणा केला. घोडदळा करितां लागणाऱ्या घोड्यांची निवड शिवाजी महाराजांनीं वरील धोरणास अनुसरून केली. कूटयुद्धांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबीं पैकीं महत्त्वाची बाब म्हटली म्हणजे एकाएकीं शत्रू वर अचानक हल्ला चढवून त्याची दाणादाण व नासधुस करून पोबारा करणे ही होय. ही बाब सिद्ध होण्यास अत्यंत चपल, काटक व लांब पल्ल्याचा मजला मारण्याची ताकद असणाऱ्या तट्टांची घोडदळ बनविण्यास जरूरी होती. ही बाब लक्षांत घेऊन सहाय्य पर्वताच्या लगतच्या खडकाळ मुलुखांत दौड करण्यास कसलेल्या देशी तट्टांचे शिवाजी महाराजांनीं आपले घोडदळ बनविले. या घोडदळांतील शिपायांचे एक लांब भाला हे मुख्य हत्यार असे. या प्रमाणे मुसलमानी सैन्याचा कोणत्या बाबतींत कमीपणा आहे याचे उत्तम प्रकारे निरीक्षण करून

त्यांना मारक अशा गुणांनी युक्त असें मुसलमानी सैन्यावर मात करणारे सैन्य शिवाजी महाराजांनी निर्माण केले.

वरील प्रमाणें कूटयुद्धां पैकीं महत्त्वाच्या दोन मुद्यांच्या सिद्धी प्रीत्यर्थ शिवाजी महाराजांनीं केलेल्या योजनेचें दिग्दर्शन केल्या नंतर आणखी एका महत्त्वाच्या मुद्याचें आम्ही दिग्दर्शन करितों. हा मुद्दा म्हटला म्हणजे शत्रु-प्रदेशांत दाणागोटा, घास वैरण, लांकूड फाटा इत्यादि लुटून अगर जाळपोळ करून फस्त करणें व शत्रुप्रजेस भंडावून सोडणें हा होय. शत्रुप्रदेशांत शिवाजी महाराजांच्या सैनिकांनी पाळावयाच्या नियमांचा उल्लेख मागे आम्हीं केलाच आहे. या नियमांत दर्शविलेल्या बाबी खेरीज बाकी गोष्टी शत्रुप्रदेशांत करण्याची शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सैनिकांस पूर्ण मुभा दिली होती. याच स्वरूपाची कूटयुद्धांतील आणखी एक बाब म्हटली म्हणजे शत्रु निजलेला अगर बेसावध असतां रात्रीं बेरात्रीं त्याच्यावर अचानक घाला घालून त्यास पादाक्रांत करावयाचा ही होय. नुकत्याच प्रसिद्ध झालेल्या पर्णालाख्यान नांवाच्या काव्यांत या पद्धतीनें शिवाजी महाराज त्यांच्या शत्रूवर सहज लीलेनें कशी मात करित असत व दुर्भेद्य अशीं स्थळे चुटकी सरशीं कशीं हस्तगत करित असत हें दिसून येते. सिंहगडचा किल्ला शिवाजी महाराजांनीं फार थोड्या लोकां कडून शत्रु रात्रीं बेसावध असतां अचानक हल्ला करून, जो किल्ला वेढा घालून बसले असतां कित्येक महिन्यांनीं हि हस्तगत होणें दुरापस्त झालें असतें तो अवघ्या एका रात्रीत सर केला. या दृष्टीने त्यांच्या चरित्रांतील निरनिराळ्या प्रसंगाची चर्चा करण्याचे मनांत आणल्यास विस्तार फार होईल सबब आम्ही त्या मोहास बळी न पडतां ही चर्चा आटोपती घेतों. वर दर्शविलेल्या कूटयुद्धपद्धतीच्या दृष्टीनें शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचें खरें मर्म रामचंद्र नीळकंठ आमात्य यांच्या राजनीतीपर आज्ञापत्रांत शिवाजी महाराजांनीं राज्य कसें संपादन केलें या बद्दलचें जें वर्णन केलें आहे त्यावरून उत्तम प्रकारें वाचकांच्या लक्षांत येण्या सारखें आहे. सबब या विषयींचा आज्ञापत्रांतील जरूर तेवढा उतारा आम्ही येथें देतोः—दक्षिण प्रांती इदिल-शाई, कुतुबशाही, निजामशाही हीं पराक्रमी महान सकलार्थें समृद्धिमंत संस्थानें, इंग्रज, वलंदेज, रामनगरकर, पाळेगार, सौदे, विदनूर, म्हैसुर-वाले, त्रचनापल्ली, आदिकरून संस्थानिक तसेंच जागां जागां पुंड चंदर-राव, शिरके, सांवत, दळवी, वरघाटे निंबाळकर, घाटगे आदिकरून

देशमुख व फाटक सकलही पराक्रमी सज्ज, ते सामान पुरें असतांही बुद्धिवैभव पराक्रमें कोणाची गणना न करितां, कोणावर चालून जाऊन तुंबळ युद्ध करून, रणाशीं आणिलें, कोणावर छापे घातले, कोणास परस्परे कलह लावून दिलें, कोणाचे मित्र भेद केले, कोणाच्या डेऱ्यांत शिरोन मारामार केली, कोणाशीं एकांशीं करून पराभविलें, कोणाशीं स्नेह केले, कोणाच्या दर्शनास आपण होऊन गेले, कोणास दर्शनास आणिलें, कोणास परस्परे दगे करविले, कोणी इतर प्रयत्ने न कळत त्यांच्या देशांत जबरदस्तीनें स्थळें बांधून अनुक्रमें आकळिले ; जलदुर्ग सहित होते त्यांस नूतनच जलदुर्ग निर्माण करून पराभविलें. दुर्घट स्थळें नौकामार्गे प्रवेशिलीं. असें ज्या ज्या उपायें तो तो शत्रु पादाक्रांत करून सालेरी अहिंवतापासुन चंजी कावेरीतीरापर्यंत निष्कंटक राज्य संपादिलें. ”

कूटयुद्धपद्धतीचीं जीं निरनिराळीं अंगे वर वर्णन केलीं आहेत त्या अंगांपैकीं इष्ट हेतु सिद्ध्यर्थ ज्या प्रसंगीं ज्या तत्वाचा आश्रय करणें युक्त वाटलें त्या तत्वाचा आश्रय शिवाजी महाराजांनीं केल्याचें वरील उताऱ्या वरून दिसून येतें. आतां शिवाजी महाराजांच्या महाराष्ट्रधर्मी युक्त ठरविलेल्या कूटयुद्धपद्धतीचा उत्कर्षापकर्ष कसकसा होत गेला याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. शिवाजी महाराजांच्या मरणा नंतर औरंगजेबची दक्षिणे वर जी प्रचंड स्वारी झाली त्या प्रसंगीं शिवाजी महाराजांच्या तालमेंत तयार झालेल्या रामचंद्र नीळकंठ, घनाजी जाधवराव, संताजी घोरपडे इत्यादि कूटयुद्धप्रवीण अशा पुढाऱ्यांच्या कर्तबगारीचा प्रभाव सर्व भरतखंड भर पडण्याची उत्कृष्ट संधि अनायासें प्राप्त झाली. जगांतील कोणत्या हि राष्ट्रांच्या इतिहासांत आढळून न येणारी अशी अजब कामगिरी या प्रसंगीं वरील पुढाऱ्यांनीं करून औरंगजेब सारख्या महाप्रतापी व बलाढ्य शत्रूस धुळीस मिळवून महाराष्ट्र देशाचें स्वातंत्र्य, स्वराज्य व स्वधर्म यांचें उत्तम प्रकारें रक्षण केलें. राजारामाच्या काळीं झालेल्या वरील युद्धाच्या सुरवातीस महाराष्ट्रांतील त्या काळच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनीं एक विचारानें महाराष्ट्राचे छत्रपति जे राजाराम महाराज व त्यांच्या कुटुंबांतील माणसें यांनीं महाभारतादि ग्रंथांतील वर जीं वचनें आर्ही दिलीं आहेत त्यास अनुसरून दक्षिणेंतल लांब पल्ल्या वरील अशा जिंजीच्या किल्ल्याचा आश्रय करावा असें ठरवून सर्व महाराष्ट्रभर जे ठिकठिकाणीं डोंगरी किल्ले होते ते लढवून औरंगजेबास

व त्याच्या सैन्यास जेरीस आणावयाचें असा घाट घातला व या घाटास अनुसरून सतत पंचवीस वर्षे औरंगजेबशी युद्ध चालू ठेविलें. एक किछा सर करून औरंगजेबनें दुसऱ्या किल्ल्याकडे आपला मोर्चा फिरविला कीं मराठ्यांनीं तो किछा मोंगलांच्या हातून हिसकावून घ्यावा अशा प्रकारचा क्रम मराठ्यांनीं सुरू ठेविला. या शिवाय ठिकठिकाणीं मराठी सैन्याच्या फिरत्या टोळ्या औरंगजेबच्या सैन्यावर अचानक घाले घालून त्याची रसद मारण्याचें काम करीत असत. अशा रीतीनें मराठी सैन्यानें औरंगजेबच्या सैन्यास “ दे माय घरणी ठाय ” करून टाकलें. राजाराम महाराजांच्या सैन्यानें औरंगजेबच्या सैन्याबरोबर वरील पद्धतीनें जें युद्ध केलें त्याचें बखरकारानें केलेलें वर्णन इतकें अप्रतिम आहे कीं, तें वाचल्या खेरीज कूटयुद्धपद्धति प्रत्यक्ष अमलांत आणण्याच्या बाबतींत मराठ्यांनीं कोणत्या प्रकारचें प्राविण्य संपादन केलें होतें याची कल्पना वाचकांस बरोबर रीतीनें होणार नाहीं. या कारणा करितां तो उतारा आम्हीं येथें जसाच्या तसा देतोः—

“ सारांश राजाराम यांची फौज रामसैन्याप्रमाणें अकस्मात् भलतेकडून पांच दाहाशें, दोनशें गळ्यांनीं शिरून (शत्रूस दुभंग करावें) हाणावें, मारावें, पळून जावें. औरंगजेब पादशाहासारखा शत्रु (ज्याची) लाखो फौज व खजीना बेमुबलक, छकड्यास छकडे द्रव्याचें भरोन कोटिश (ज्याचे) बरोबर चालत आहेत. (अश्याशीं लढणें) आणि आपलें सैन्य (तर) थोडें यास्तव मनुष्य राखून, जायां होऊ न देतां मसलतीनें त्यांच्या सैन्याभोंवतें हिंडोन फिरोन त्यांस लांडगे तोड करावी; रयतेची मात्र वैरण राखून रानांतील वैरण जाळून टाकावी; रसद चालूं देऊं नये; आपल्या फौजेत मणाची धारण; त्यांच्या लष्करांत शेराची धारण; अशा तऱ्हेनें करीत मराठी फौज किती आहे हा आदमास ध्यानांत येऊं देऊं नये; त्यांचे फौजेस चैन पडूं (देऊं) नये त्यांचीं ठाणीं (व) त्यांजकडे प्रांत मुखव वहिवाटीत होते, तेथील लोकांनीं इकडे लक्ष ठेवून वागावें; आपली फौज ज्या प्रांतीं जाईल त्या प्रांतांतील लोकांनीं, जमेदारांनीं, खंडणी देऊन त्यांचा बचाव करावा; मोंगलांची फौज असेल तेथे तेथे पंचविसां तिसां कोसांचे लढ्यांनीं राहून त्या फौजेस चैन पडूं देऊं नये, असें माहाराज करीते झाले. लोभ करीतच असत. मोंगलांचे घोडे पाण्यावर आले असतां पाणी न पीत त्यांस

१ टीप—लांडगे तोड म्हणजे लांडग्या सारखे अवचीत येऊन घाला घालून तोबातोड, मारामार करणें व पळून जाणें वगैरे.

मोंगली लोकांनीं म्हणावें जे पाण्यामध्ये धनाजी व संताजी दिसतो कीं काय ? रात्री दिवसा कोणीकडून येतील काय करतील असे केले. मोंगलाई फौजेत आठही प्रहर भय बाळगीत. पादशाहासि बहुत आश्चर्य झालें कीं, “ मराठी फौज ही बळावत आहे. अकस्मात यावे, बक, मच्छ उचलून नेतो तसा घाला घालावा, शिपाईगिरीची शर्त करावी, प्रसंग पडल्यास माघारें पळून जावें. खाण्यापिण्याचा दरकार बाळगीत नाहीत. पाऊस, ऊन थंडी व अंधारी कांहीं न पाहातां घोड्यावरच हरभरे व भाकरी, चटणी, कांदे खाऊन धावतात. त्यांस कसें जिंकावे ? एवया मुलकांत फौज आली म्हणोन त्याजवर फौजेची खानगी करावी तों दुसरीकडे जाऊन ठाणीं घेतात. मुलूख मारितात. हे आदमी नव्हत. भूतखाना आहे. ” (थोरले राजाराम यांचें चरित्र पान ४६)

वरील वर्णन वाचलें असतां शुक्रनीतीतील जीं वचनें वर दिलीं आहेत त्यांतील तत्वे तंतोतंत मराठ्यांनीं औरंगजेबा बरोबर चालविलेल्या युद्धांत अमलांत आणलीं होतीं, अशी कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाहीं. आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून कूट युद्धपद्धती पैकीं वृकयुद्धपद्धति व चित्याची युद्धपद्धति हीं जीं दोन प्रमुख अंगें यांचा शिवाजी महाराजांनीं फार दूर वर विचार करून स्वीकार केला व महाराष्ट्रीय जनतेच्या भावी पिढ्यास महाराष्ट्राच्या स्वराज्याच्या व स्वातंत्र्याच्या बचावाचें उत्तम साधन तयार करून दिलें हें सिद्ध होत आहे. राजाराम महाराजांच्या नंतरच्या काळांत कूटयुद्धपद्धत्यातर्गत वृक व चित्याच्या युद्धपद्धतीचा आश्रय करून महाराष्ट्र राज्याचा व धर्माचा ज्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यानें थेट दिल्ली पावेतो प्रसार केला असा पुढारी हाटला हणजे थोरले बाजीराव पेशवे हा होय. यांच्या कारकीर्दीत बुंदेलखंड, माळवा इत्यादि प्रदेश मराठ्यांनीं जिंकून मराठी राज्याचा विस्तार थेट दिल्ली पावेतो केला. बाजीरावाने केलेल्या मोहिमांचीं वर्णनें वाचलीं असतां मुख्यत्वे करून वृकयुद्धपद्धतीचा अंगीकार करून उत्तर हिंदुस्थानांतील मराठ्यांच्या शत्रूस बाजीरावानें जेरोस आणून त्यांना पादाक्रांत केलें ही गोष्ट दिसून येते. बाजीरावानें या युद्धपद्धतीस अनुसरून केलेल्या अनेक मोहिमां पैकीं नमुन्यादाखल इ. स. १७२८ सालांत त्याच्या कारकीर्दीच्या पूर्वार्धांत त्याने निजामावर केलेल्या स्वारीचे वर्णन मराठी रियासत मध्यविभाग पान २१८ वर आलेलें आधी खालीं देतो. त्या वरून बाजीरावाच्या युद्धपद्धती संबंधीं आम्हीं जे वर विधान केलें आहे त्याची सत्यता वाचकांच्या चांगली लक्षांत येईल:—“ एकदम समोरसमोर युद्ध न करितां निरनिराळ्या ठिकाणीं हुलकावण्या दाखवून शेवटीं

कोठें तरी शत्रूस पेचांत पकडावयाचें असा बेत बाजीरावानें आरंभापासून करून त्या धोरणानें मोहीम चालविली. सेनानायकांचें उत्कृष्ट धोरण व युद्धाचे निर-
निराले डावपेच बाजीरावाचे अंगी कसे होते हें या मोहिमेंत व्यक्त झालें.
इसवी सन १७२७ च्या आगष्ट महिन्यांत बाजीराव बाहेर पडला. प्रथम औरंगाबाद जिल्ह्यांत शिरून जालना प्रांत त्यानें उध्वस्त केला. नोव्हेबरच्या आरंभी निजामचा सरदार ऐवजखान यानें बाजीरावा वर चाल केली. त्याजबरोबर थोडीशी चकमक झाडून बाजीराव अग्नेयीस माहूर-
कडे घूसला. तेथुन ताबडतोब पुन्हा औरंगाबादेकडे येऊन 'बऱ्हाणपुरावर जाऊन ते शहर जाळून टाकतो' असा पुकार करून तो लूट करीत खान-
देशांत शिरला. तेव्हा बऱ्हाणपुरचा बचाव करण्यासाठीं निजाम व ऐवजखान ताबडतोब बऱ्हाणपुराकडे गेले. बाजीरावानें नुसती हूल दाखविण्याकरितां एक टोळी बऱ्हाणपुराकडे रवाना केली आणि आपण मुख्य फौजेनिशीं पश्चिमेकडे वळून लूट करीत गुजराथेंत उतरला. गुजराथचा सुभा सरबुलंदखान व निजाम यांचे वाकडें होतें. सरबुलंदखानास बाजीरावानें असें कळविलें कीं,
'आमचा व निजामचा स्नेह होऊन त्याच्याच सांगण्यावरून आम्ही गुजरा-
थेवर आलो आहो.' इकडे निजाम बऱ्हाणपुरास येतांच बाजीरावानें आप-
णास फसविलें असे पाहून रागारागानें तो एकदम पुण्यावर चालून येण्यासाठीं परत फिरला. ही बातमी बाजीरावास गुजराथेंत कळतांच, करवंद बारीने घाट चढून, त्याने गोदावरीच्या पूर्व तीरावरचे वैजापूर व गांडापूर हे निजामचे परगणे लुटून फस्त केले. हि बातमी निजामास अहमदनगरास कळली. तेव्हां लगेच पुण्याच्या रोख सोडून तो गोदावरी उतरून पूर्वेकडून बाजीरावास आडवा झाला. तेव्हां बाजीरावानें पैठणच्या बाजूस पालखेड नजीक एका अत्यंत अडचणीच्या जागीं निजामास गांठून सभोंवारच्या प्रदेशांतील दाणा वेंरण सर्व जाळून शत्रूस पाणी सुद्धा मिळण्याची बंदी केली. २५ फेब्रु. १७२८ पुढें चालणें घडेना; तेथेंच मुकाम करून राहावें तर पाणी सुद्धा नाहीं, असे बहुत घाबरें झाले. तेव्हां ऐवजखानामार्फत निजामानें तहाचें बोलणें लाविलें. '

वरील वर्णना वरून वृकयुद्धपद्धतींत बाजीराव कसा हातखंडा होता हें दिसून येते. इ. स. १७३७ सालची बाजीरावची दिल्ली वरील मोहीम व त्याच प्रमाणे इ. स. १७३८ सालची निजामाबरोबर भोपाल नजीक झालेली

लढाई या प्रसंगी वर वर्णिलेल्या युद्धपद्धतीने च बाजीरावाने आपल्या शत्रूस पादा-
क्रांत करून दातीं तृण धरावयास लावले. बाजीरावच्या निधना नंतर मराठ्यां-
च्या इतिहासांत वरील पद्धतीस अनुसरून केलेल्या प्रचंड स्वरूपाच्या मोहिमा
क्वचित् च आढळतात. थोरल्या बाजीराव पेशव्यांच्या मरणा नंतर मराठेशाही-
च्या उत्तरार्धांत मराठ्यांची ही विशिष्ट युद्धपद्धति मार्गे पडत जाऊन तिज कडे
त्यांचे दुर्लक्ष झाले. या च काळांत इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि राज्य लोत्प युरोपियन
लोक भरतखंडाच्या राजकीय क्षितिजावर चमकूं लागले. क्वार्ईत शिकवून
तयार केलेले पायदळाचे कंपू व तोफखाना हीं इंग्रजादि पाश्चात्यांच्या सैन्याचीं
प्रमुख अंगे होती. या सैन्यांतील शिपायांचे मुख्य शस्त्र ह्मणजे सुधारलेली लांब
पल्त्याची बंदुक हें होतें. भरत खंडांत मुख्य संपादन करून राज्यस्थापना
करण्याचे इंग्रज फ्रेंच इत्यादि लोकांनीं ठरविल्यापासून या देशांत परस्परांशीं
स्पर्धा करण्यांत गुंतलेल्या निरनिराळ्या राजसत्ताधिकारी व्यक्तींच्या भांडणांत
या लोकांनीं आपला शिरकाव करण्यास सुरुवात केली. या नंतर थोडक्या च
काळांत भरतखंडांतील लोकांशीं या लोकांच्या सैन्याचे युद्धप्रसंग होऊ लागून
त्यांच्या सैन्याचे व युद्धपद्धतीचे श्रेष्ठत्व आपल्या कडील लोकांस कळून चुकले.
या अनुभवामुळे हिंदुस्थानांतील नांव घेण्यासारख्या राजसत्ताधिकारी व्यक्ति
आपल्या पदरीं पाश्चात्य युद्धपद्धतींत निष्णात असे सेनानी नोकर ठेऊं लागले
व त्यांच्या हाता खालीं क्वार्ईत शिकलेल्या शिपायांचे कंपू तयार करण्याचा
उपक्रम त्यांनीं सुरू केला. अशा प्रकारें तयार केलेल्या कंपूतील सैनिकास
लागणाऱ्या बंदुका व तोफा इकडील राजे रजवाडे पाश्चात्य देशांतील डच,
पोर्तुगीज, जर्मन, फ्रेंच, इंग्रज इत्यादिकांकडून विकत घेत असत. इंग्रज फ्रेंचादि
पाश्चात्य लोकांनीं ज्या भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाच्या साहाय्येने उत्तम प्रकारच्या बंदुका
व तोफा तयार करण्याची कला साध्य केली होती त्या ज्ञानाची व केलेची हिंदुस्थानां-
तील परस्परांशीं राजसत्ते करितां स्पर्धा करणारे राजे अगर त्यांच्या प्रजा या पैकीं
कोणास हि वार्ता नसल्या कारणानें पाश्चात्यांच्या युद्धपद्धतीचे उत्तम बंदुकी, तोफा व
दारुगोळा हें जें महत्त्वाचें अंग त्या संबंधीं त्यांना नेहेमीं त्यांचे शत्रु जे इंग्रज फ्रेंचा-
दि लोक यांच्या वर अवलंबून रहावे लागे. इंग्रज फ्रेंचादि पाश्चात्य लोक युद्धांत ज्या
तोफा व दारुगोळा स्वतः करितां तयार करीत त्या प्रकारच्या बंदुका, तोफा
व दारुगोळा हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांस देत नसत. यामुळे पाश्चात्य लो-
कांच्या क्वार्ईत शिकलेल्या कंपूच्या सैन्या पुढें त्यांना हार खावी लागत असे.

सवाई माधवराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीत तळेगांव दाभाड्या नजीक मराठ्यांचे इंग्रजां बरोबर जें युद्ध झालें त्या युद्धा खेरीज मराठ्यांची इंग्रजा बरोबर जीं युद्धें झालीं त्या युद्धांत मराठ्यांस इंग्रजांनीं चुटकी सरसें पराभूत करून टाकलें असें इंग्रजांच्या बरोबर मराठ्यांनीं केलेल्या युद्धांच्या हकीकती वरून दिसून येतें. मराठ्यांनीं पाश्चात्यांचें अनुकरण करून त्यांच्या पासून उचललेल्या युद्ध-पद्धतींत वर नमूद केलेला भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाचा त्यांच्या ठायीं असलेला अभाव ही मोठी गोम असल्या कारणाने युद्धांत इंग्रजांच्या वर मात करण्याचें सामर्थ्य त्यांच्या अंगीं कधी च आलें नाहीं. या शिवाय कूट युद्धपद्धतीस उपकारक असे जे महाराष्ट्रदेश भर असलेले डोंगरी किल्ले त्यांचे हि महत्त्व दुसरे बाजीराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांस समजेनासे झालें होतें. किबहुना रामचंद्र नीळकंठ आम्रात्य यांच्या राजनीतीतील “ संपूर्ण राज्याचे सार ते दुर्ग ” ह्या महावाक्याचा त्यांना पूर्ण विसर पडला होता असें म्हटले तरी चालेल. या च काळांत शिवाजी महाराजांच्या कूटयुद्धपद्धतीच्या तालमीत तयार झालेल्या पुढाऱ्यां सारखे कांहीं थोडे पुढारी अस्तित्वांत असते तर मराठी राज्याचा अंत इ. स. १८१८ सालांत न होतां आणखी कित्येक वर्षे तरी खास लांबला असतां. मराठेशाहीच्या उत्तरार्धात इंदूर संस्थानचे अधिपति यशवंतराव होळकर ही कूटयुद्धपद्धतीचे महत्त्व जाणणारी एक च व्यक्ती होती व त्यांनीं त्यांच्या ठिकाणीं असलेल्या कूटयुद्धपद्धतीतील वाकबगारीचा प्रभाव इंग्रजांस दाखविण्यास कमी केलें नाहीं. मरेने केलेल्या हिंदुस्थानच्या इतिहासात यशवंतराव होळकरांच्या कूटयुद्धपद्धतीतील वाकबगारी विषयींचा खालील उल्लेख फार महत्त्वाचा आहे:—

“ Holkar, seeing himself thus completely hemmed in, and all his schemes of conquest about to be checked by the British, seems to have hastily determined to plunge into a contest with them. He threatened the territory of their ally the Rajah of Jyenagar; he made extravagant and even very insulting demands; and in a letter to Sir A. Wellesley, he said, “ Countries of many hundred coss shall be overrun and plundered and calamities will fall on lacks of human beings

incontinual war by the attacks of my army, which overwhelms like the waves of the sea !” At the same time he earnestly invited Scindia, and the other princes who remained still independent to unite against the English as a common enemy. ”

अर्थ:—“ इंग्रजांकडून पूर्णपणे वेढला गेल्याचें व मुख्य जिंकण्याच्या त्याच्या वेतास इंग्रजाकडून अडथळा होणार असल्याचें होळकराच्या दृष्टोत्पत्तीस येतांच त्याने इंग्रजाशी घाईने युद्ध करण्याचें ठरविले. इंग्रजांचा दोस्त जयनगरचा राजा याच्या मुलखावर स्वारी करण्याचा त्याने इंग्रजांस धाक घातला, व त्यांच्याकडे त्याने त्यांस अपमानकारक अशा भलत्या च मागण्या केल्या. त्याने सर ए. वेलेस्ली यांस लिहिलेल्या पत्रात असें कळविले कीं, “ शेकडों कोस प्रदेशांवर मी स्वारी करून तो लुटून फस्त करीन. सागराच्या लाटां प्रमाणे माझ्या सैन्याचे हल्ले लढाईत झाल्यामुळे लाखों लोकांवर सकटे गुदरतील. ” या च सुमारास त्याने शिंदे व इतर स्वतंत्र राजे रजवाडे यांस इंग्रज हे सर्वांचे शत्रु असल्या कारणानें त्यांच्या विरुद्ध त्यास त्यांनीं सामील व्हावें अशी निकड लावली. ” वरील उताऱ्यांत होळकरानें जी धास्ती इंग्रजांस घातली होती त्याप्रमाणें त्याने त्यांच्याशी युद्ध करून कूटयुद्ध पद्धतीचा इंग्रजांस थोडा बहुत प्रभाव दाखविला. काहीं वर्षा पूर्वी झालेल्या बोअर युद्धांत सर्व प्रकारच्या नव्या पद्धतीचीं हत्यारे व दारू गोळा यांनीं पूर्णपणे सज्ज असलेल्या इंग्रजांची कूटयुद्धपद्धतीने बोअर लोकांनीं कशी त्रधा उडवून देऊन त्यास रडकुंडीस आणले हें सर्वास विदित च आहे. बोअर युद्धातील हा ताजा अनुभव लक्षांत घेतां मराठ्यांनीं महाराष्ट्रधर्मी युक्त असलेल्या स्वकीय वृक व चित्याच्या युद्ध-पद्धतीचा त्याग करून परकीयांच्या युद्धपद्धतीचा स्वीकार केल्यामुळे त्यांचें राज्य लवकर लयास जाऊन त्यांच्या पायांत पारतंत्र्याच्या शृंखला पडल्या ही बाब आतां पावेतों केलेल्या विवेचना वरून सिद्ध होत असल्याचें नमूद करून मराठ्यांच्या युद्धपद्धती संबंधाची ही चर्चा आम्ही येथे पुरी करितों.

महाराष्ट्र धर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होतें अशा प्रकारचे निश्चित अनुमान ज्या बाबींवरून निघतें. अशा बाबीं पैकीं मराठी राज्याच्या सर्व साधारण राजकीय धोरणांपैकीं कांहीं प्रमुख बाबींचे येथ पावेतों आम्हीं दिग्दर्शन केले असून त्या संबंधीं आम्ही यथामति चर्चा हि केली आहे. पुराव्याच्या दृष्टीनें वरील बाबींचें महत्त्व फार मोठें आहे. या शिवाय महाराष्ट्र

धर्माची व्याप्ति व या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो या मुद्याच्या विशदीकरणाच्या दृष्टीने हि मागे नमूद केलेल्या बाबींचें महत्त्व कांहीं कमी नाही. या प्रकारणाच्या सुरवातीस आम्ही ज्या दोन प्रमुख बाबी नमूद केल्या त्या पैकीं एका प्रमुख बाबतींत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक पोट बाबींची चर्चा येथपावेतो आम्ही केली आहे. आतां सुरवातीस दर्शविलेल्या दुसऱ्या बाबतींत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक पोट बाबींच्या चर्चेकडे आम्ही आतां वळतो. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय असल्यामुळें अर्थात च त्या काळीं महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीस श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून आचरण करणें भाग पडत असलें पाहिजे व प्रत्येक व्यक्तीचें आचरण त्या धर्मास अनुसरून न झाल्यास त्याबद्दल राजसत्तेकडून त्यास शासन होत असलें पाहिजे हें उघड आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या शेंकडों तत्कालीन कागदावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांतील व्यक्तीस स्मृतिधर्मांत सांगितलेल्या विधीनिषेध रूपी आज्ञांचे उल्लंघन केल्यास त्याबद्दल शासन करण्यांत येते ही बाब सिद्ध झाल्यास महाराष्ट्रधर्म स्थापना हें च मराठ्यांच्या राज्यस्थापनेचें ध्येय होतें असें अनुमान काढणें स्वाभाविकपणें प्राप्त होईल. आतां या पुढें आम्ही जी चर्चा करणार आहों तींत वरील बाब सिद्ध करणारे कांहीं महत्वाचे लेख आम्ही वाचकास सादर करण्याचें ठरविलें आहे. सुरवातीस एक गोष्ट नमूद करणें जरूर आहे, ती ही की, आम्ही या पुढें जे लेख सादर केले आहेत तशा स्वरूपाचे शेंकडों लेख महाराष्ट्राच्या इतिहासाच्या साधनांचें संशोधन करणाऱ्या गृहस्थास उपलब्ध झाले असून त्या पैकीं फार अल्प लेख साधन ग्रंथांतून छापून प्रसिद्ध झाले आहेत. अशा प्रकारच्या प्रसिद्ध झालेल्या अल्प लेखा पैकीं आम्ही या ठिकाणी सादर करण्याच्या ठरविलेल्या लेखांची संख्या अल्प असल्या कारणानें थोडाश्या पुराव्याच्या पायावर आम्ही टोलेजंग इमारत रचण्याचा प्रयत्न केला आहे, अशा प्रकारचा आक्षेप चिकित्सक वाचकांकडून येण्याचा संभव आहे सबब सुरवातीस च वरील बाब वाचकांच्या निदर्शनास आणणें जरूर वाटल्या वरून आम्ही ती मुद्दाम नमूद केली आहे. ज्या मुद्याचे आम्ही विवेचन करण्याचें ठरविलें आहे तें करण्यापूर्वी प्रजेकडून कोणत्या धर्माचें पालन करवून घेतलें पाहिजे या संबंधाची मनुस्मृति व शुक्रनीतींतील

कांहीं महत्वाचीं वचनें वाचकांच्या निदर्शनास आणणें जरूर आहे. आम्ही जे लेख पुढें सादर करणार आहों त्या लेखांचें खरें महत्त्व वरील वचनें ध्यानांत घेतल्या खेरीज वाचकांच्या लक्षांत येणार नाही. मनुचीं वचनें खालील प्रकारचीं आहेत:—

तस्माद्धर्मैयमिष्टेषु स व्यवसेधराधिपः ।

अनिष्टं चाप्यनिष्टेषु तं धर्मं न विचालयेत् ॥

(अ. ७ श्लो. १३)

अर्थ:—“ यास्तव जो राजा आपल्या अपेक्षित लोकांमध्ये ज्या शास्त्राच्या विरुद्ध नसलेल्या धर्माची निश्चय पूर्वक स्थापना करील त्याचें कोणी उल्लंघन करूं नये. ”

स्वे स्वे धर्मे निविष्टानां सर्वेषामनुपूर्वशः ।

वर्णानामाश्रमाणां च राजा सृष्टोऽभिरक्षिता ॥

(प्र. अ. ७ श्लो. ३५)

अर्थ:—“ ईश्वरानें आपल्या धर्मांमध्ये निष्ठा ठेऊन आचरण करणाऱ्या सर्व ब्राह्मणादि वर्णांचा व क्रमानें ब्रह्मचर्यादि आश्रमांचा सर्व प्रकारें रक्षक असा हा राजा निर्मिला आहे. ”

वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्रादि लोकांस आचरण करावयास लावणे हा पुरातन काळा पासून राजाचा धर्म समजण्यांत येत असे. शुक्रनीतींतील या संवधाचीं वचनें अधिक स्पष्ट आहेत.

स्वस्वजात्युक्तधर्मो यः पूर्वैराचरितः सदा ।

तमाचरेच्च सा जातिर्दण्ड्या स्यादन्यथा नृपः ॥

(अ. ४ श्लो. ९)

अर्थ:—“ ज्या त्या जातीच्या लोकांनीं त्या त्या जातीस विहित असलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावें. या प्रमाणें त्यांनीं आचरण न केल्यास राजानें धर्मास अनुसरून आचरण न करणारास दंड करावा. ”

स्मृती व नीतीच्या वरील वचनांस अनुसरून मराठी राज्याच्या अमदानींत महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीस आपापल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावें लागत असे व वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून एखाद्या व्यक्तीनें आचरण न केल्यास त्या बद्दल त्यास राजसत्ता धारणकरणाऱ्या अधिकाऱ्यां कडून शासन होत असे. मराठी राज्य अस्तित्वांत असतां वरील

प्रकारची व्यवस्था अमलांत होती हें दर्शविणारे शेकडों लेख उपलब्ध झाले असल्याचें आम्ही वर नमूद केलें च आहे. या लेखां विषयीं साग्र चर्चा करण्याचें प्रस्तुतचें स्थळ नसल्या कारणानें आम्हीं त्या भानगडीत पडत नाहीं. ब्राह्मण क्षत्रियादि जातीच्या लोकांचे आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि धर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म इत्यादि धर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या प्रमुख बाबी संबंधी मराठी राज्यांत कोणत्या प्रकारची व्यवस्था अमलांत होती हें दर्शविणारे कांहीं महत्वाचे लेख खालीं देऊन त्या लेखांच्या आधारे मराठी राज्यांत श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणें हा महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीचा धर्म समजला जात असे व त्या धर्मा विरुद्ध आचरण करणारास शासन करण्यांत येत असे ही बाब आम्ही सिद्ध करून दाखविणार आहोंत. तत्पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजाच्या रचनेचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. महाराष्ट्रीय मानवी समाज हा वर्ण, जाति व आश्रम भेद यांनीं युक्त आहे. ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य आणि शूद्र या चार प्रमुख वर्णांचे मानव, ह्या चारी वर्णां पैकीं निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रिया व पुरुष यांच्या अनुलोम व प्रतिलोम पद्धतीनें झालेल्या शरीर संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या बनलेल्या निरनिराळ्या जातींचे मानव व अनार्य वंशांच्या जातींचे मानव या सर्व प्रकारच्या मानवी प्राण्यांचा समूह हांचा महाराष्ट्रीय समाज बनलेला आहे. अशा प्रकारच्या ह्या मानवी समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे आचार श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा प्रमाणें व परंपरागत चालत आलेल्या रूढीं प्रमाणें ठरले गेले आहेत. प्रत्येक वर्णांच्या व जातींच्या व्यक्तीनें त्या वर्णांच्या व जातीच्या ठरलेल्या आचारास अनुसरून आचरण करावयाचें असा श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माचा निर्बंध असल्या कारणानें वरील वर्णां पैकीं अगर जाती पैकीं कोणत्या हि व्यक्तीनें तिच्या वर्णविशिष्ट अगर जातिविशिष्ट आचारा विरुद्ध आचरण केल्यास त्या विषयीं तक्रारी त्या काळीं सरकारी अधिकाऱ्या कडे निर्णयाकरितां येत असत. महाराष्ट्रीय मानवीसमाजाच्या रचने विषयीं वरील प्रमाणें स्थूल कल्पना मांडल्या नंतर आचार धर्मासंबंधीं त्या काळीं उपस्थित झालेल्या वादाच्या निर्णयाचें नमुन्या दाखल एक उदाहरण आम्ही देतो. महाराष्ट्रीय मानवीसमाजांत ज्या अनेक जातींच्या लोकांचा अंतर्भाव होता या पैकीं कास्त वाणी लोकांची एक जात आहे. या जाती पैकीं एका इसमानें संन्यास घेऊन तो इसम ब्राह्मणवर्णांच्या लोकांच्या पंगटांत भोजनास बसूं लागला. पुढे ही गोष्ट

उबडकीस आल्यामुळे कास्त वाणी ज्ञातीस वेदोक्त कर्म करण्याचा अधिकार आहे कीं नाहीं हा प्रश्न उपस्थित झाला. या प्रश्नाचा निकाल त्या काळीं जो करण्यांत आला तो इतिहास आणि ऐतिहासिक मासिकाच्या ऐतिहासिक विविध विषय भाग १ ला पान ३४० वर छापण्यांत आला आहे तो आम्ही खालीं देतो:—

“ सके १६४१ विकारी नाम सवछरे मागेश्वर बदी २ गुरुवार. ते दिवशीं समस्त समे स्मार्थ भिक्षुक व ग्रहस्थ क्षेत्र श्री त्रिंबक व नाशिक व पुण्यस्तंभ व पैठण व का अकोलें यासी समस्त वानी कास्त का अकोलें बीा

श्री कालेश्वर
प्रसादेन दादाजी
तनयस्थच मल्लारि
शर्मणः प्राप्ता स्वस्ति
मुद्रा विराजते
+

रामजी परडेकर शिवाजी बेल्हेकर अवधूतरा गोपाल गुगरी
विठोजी सवाजी विठ्ठल पांडुरंग परडेकर माधू परडेकर
तिमाजी कान वगैरे समस्त कास्त यांनीं लेहोन दिधलें
ऐसजे आपले घरीं पूर्वापार पुराणोक्त कर्म चालंत
आले आहे. कदीम पुरोहित पाठक आहेत, त्यावरी

दरम्यान शम्भूदेव नासिककर याचे हाते वेदोक्त यजुर्वेद कर्म करूं लागलो
आणि कुलाजी अवधूत रायांनीं देशांतरास जाऊन जातिलोप करून संन्यास
घेतला आणि पंढरपुरास आला ब्राह्मणाचा पंक्तिस व भिक्षा करूं लागला. तो
गणेश ब्रह्मचारी अकोलाहून यात्रेस गेले तेथें कुलाजी भजकूर भ्रष्ट करून
पंक्तीस बसला ऐसें देखोन समस्त ब्राह्मण मंडळीस ब्रह्मचारीयाने निवेदन
केलें कीं कुलाजी भजकूर भिक्षेस व पूजेस पंक्तीयोग नाहीं त्यावरून समस्तानीं
दूर उठविला. ज्या संन्याशाने कुलाजीस संन्यास दिधला होता त्यास दूषण
ठेविलें त्यावरी ब्रह्मचारी व श्रीकेशव भारती ऐसे अकोल्यास आले तेथून
किल्ले सातारी यास गेले तेथें ब्रह्मसभा श्रीकृष्णातीरीं माहोली संगमी केली.
तेथील ब्राह्मणांहीं शास्त्रनिर्णय केला कुसाजी अवधूतराव वगैरे वाणी कास्त
यास वेदोक्त कर्म नाहीं ऐसा निश्चय करून राजश्री शंकराजी मलहार राजश्री
बालाजीपंत प्रधान यांची पत्रे राजश्री अंताजी मलहार सुभेदार प्रांत गंगथडी
व गुमास्ते सरदेशमुख राजश्री अंताजी मलहार यांसी अनिली कीं तुह्मी याचा
विचार पाहोन त्याला बोलावून आणून शासन करून विलहे लावणें, त्यावरून
पंत मशार निल्हेनी आह्वास बोलावून आणिलें आणि महाक्षेत्र श्रीत्रिंबक व
नासिक व पुण्यस्तंभ येथील पत्रे पांडितांची शास्त्रार्थ लिहून आला कीं,

कस्त्यास वेदी अधिकार नाही त्यावरून आह्या समस्त्यास आज्ञा केली शास्त्रा-
प्रमाणें चालणे अन्याय न करणे. ते आपण समस्ती मान्य करून लेहून दिघले
आपले जातीमधे नवे आपले जातीचे भट करून कर्म चालावत होतो तें न
चालवून पुरातन आपले उपाध्ये पाठक आहेत त्या हातीं पुराणोक्त कर्म
करीत जाऊन ज्या प्रमाणें त्रिंबक नासिक व पुण्यस्तंभ व पैठण येथुन निर्णये
जाह्या आहे त्याप्रमाणें कर्म चालवून. यामधे जो आपले जातीचा अन्यथा
करील तो दिवाणाचा गुन्हेगार हें लिहिले सही बाा विठोजी अवधूत राज
कास्त (बरील नावांपैकी चौघांच्या या ठिकाणी सहा आहेत).

साक्षी

पांडुरंगभट धर्माधिकारी

गीरी जोशी काा आकोले

गणेशभट जेस्ते

बाळा जोशी कसबे आकोले. ”

वरील लेखा वरून वर्ण व जाति धर्मास अनुसरून प्रत्येक व्यक्ती कडून
आचरण करविण्याच्या बाबतीत लोक व सरकारी अधिकारी यांची जबाबदारी
मराठी राज्यांत कोणत्या प्रकारची होती हें उत्तम प्रकारें व्यक्त होत आहे.
एखाद्यानें वर्ण अगर जातिविशिष्ट आचारा विरुद्ध आचरण केल्यास त्यास
कोणत्या प्रकारचें शासन करण्यांत येत असे याचें एक उदाहरण आम्ही
जालीं देतो. ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन वर्णांच्या लोकांनीं मुलीच्या लग्न
समयीं वरा कडून द्रव्य घेऊं नये असा स्मृतीचा निर्बंध आहे. या निर्बंधास
झुगारून देऊन ब्राह्मण वर्णाचे लोक मुलीच्या लग्नप्रसंगीं द्रव्य घेतात असें
निदर्शनास आल्या वरून असल्या प्रकारचें वर्तन स्मृति धर्मा विरुद्ध असल्या
कारणानें या बाबतीत सरकारी हुकूम हा प्रघात बंद पाडण्या करितां काढण्यांत
आला. “ पेशव्यांची रोजनीशी दुसरे बाजीराव ” या रा. ब. वाढांच्या ग्रंथां-
तील २५९ पानावर हा लेख छापला आहे:—

इ. स. १७९८।१७९९ ब्राह्मण जातीमध्ये कन्या विक्रय करितात व
नवा वर्षांपुढें अविवाहित कन्या ठेवितात म्हणोन हुजुर विदित जाले. त्याज-
करून हें पत्र तुझ्या सादर केले आहे. तरी तुझी गावगत्ता समस्त ब्राह्मणांचे
घरीं कन्या विक्रय करूं नये व नवा वर्षांपुढें कन्या ठेऊ नये अशी निश्चून
ताकिद करणे. येविशी अंतर पडल्यास कार्यास येणार नाही. असे असोन जो
करील त्याची चौकशी पत्राची पैवस्तगिरी पासून बारकईनें करून कन्या
विक्रयाचा पैसा घेईल त्यास बाहिष्कृत कर्णे त्याची शुद्धता कर्णे ते मनास
आणून हुजुर केली जाईल. झणोन तालुके हाय व महाल निहाय तेथील माम-

लेदार यांस वगैरे, व समस्त ब्राह्मणांस कीं मामलेदारास अलाहिदा पत्र सादर केले असें तरी सदरहु लिहिल्या प्रमाणें करणे ह्मणोन चि पत्रें २ तालुके आज्ञनवेल निसवत रघुनाथ त्रिंबक, तालुके रत्नागिरी निसवत लक्ष्मणराव मामलेदारास, समस्त ब्राह्मणास. ”

स्मृतीनें प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून वरील हुकूम प्रसिद्ध करण्यांत आला होता असें या संबंधाची स्मृति वचनें लक्षांत घेतलीं असतां दिसून येणार आहे. मनुस्मृतीच्या ९ व्या अध्यायाच्या ९८ व्या श्लोकांत कन्या विक्रयाचा स्पष्ट निषेध केलेला आहे.

आददीत न शूद्रोऽपि शुल्कं दुहितरं ददन् ।

शुल्कं हि गृह्य कुरुते छत्रं दुहिते विक्रयम् ॥ ९८ ॥

अर्थ:—“ शास्त्र न जाणणाच्या शूद्रानें हि कन्येस देताना तिचें शुल्क घेऊ नये. कागण शुल्क घेणारा पिता गुप्त रीतीनें कन्या विक्रय करितो. ”

वरील वचनास अनुसरून वरील हुकूम करण्यांत आला असला पाहिजे हें उघड आहे. आतां व्यवहारधर्मा विषयीं दोन तीन उदाहरणें आम्ही देतो. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि ग्रंथांत आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबती संबंधीं जे धर्म ग्रंथित केले आहेत ते भरतखंडांतील चातुर्वर्णीय समाजांतील सर्व व्यक्तीस लागू आहेत. हा सामान्य सिद्धांत जरी खरा आहे तथापि भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांतील लोकांचीं कांहीं विशिष्ट स्मृति-ग्रंथांस अनुसरून आचरण करण्याची प्रवृत्ति दिसून येते. याज्ञवल्क्य स्मृती वरील मिताक्षरा या नांवाच्या टीकेत ग्रंथित केलेल्या धर्मास अनुसरून वागण्याची महाराष्ट्रीय समाजांत प्रवृत्ति आहे. मराठी राज्यांत कोणता हि व्यवहार उत्पन्न झाल्यास त्या व्यवहाराचा निर्णय मिताक्षरा ग्रंथांत सांगितलेल्या तत्त्वास अनुसरून करण्यांत येत असें. म. इ. सा. खंड १८ पान २१ वर बाजी बिन बानजी व कृष्णाजी बिन सिद्धोजी रणनेरे यांच्या मधील उपस्थित झालेल्या मलध्याच्या मोकदमी बदलचा निवाडा दिला आहे. शके १५६४ सालांत दादोजी कोंडदेव व इतर सभानायक यांनीं वरील व्यवहाराचा निकाल केला. या निवाड्याचा थोडक्यांत सारांश असा आहे:—

सिदोजी बिन बाकोजी व बानजी बिन बाकोजी हे दोघे भाऊ होते. वडील सिदोजी धाकटा बानजी. या उभयतः मोकदमीचे पान व हक्क निमे निमे वाटून घेतले. या नंतर सिदोजी वारला. त्याचे मागें त्याचा मुलगा एसाजी व त्याची बायको पुताई ही हयात होती. एसाजी हा पुताईचा पोटचा मुलगा होता. तथापि तिनें

कृष्णाजी या नांवाचा एक पाचा दिवसांचा मुलगा त्याची आई मेल्या कारणाने
 मुल प्रमाणे वाढविला होता. बानजीच्या पश्चात् त्याचा मुलगा बाजी ह्यात
 होता. सिदोजीच्या व बानजीच्या मरणानंतर त्यांचे मुलगे एसाजी व बाजी हे
 दोघे हि आपापले हिश्याच्या मोकदमीचें उत्पन्न निमेनिम उपभोगित होते.
 पुढे एसाजी सयत झाला. त्याचे मागे पुताई व तिचा पालक पुत्र कृष्णाजी हे
 दोघे ह्यात राहिले. तेव्हां बाजीनें तक्रार उत्पन्न केली कीं, “कृष्णाजीस
 मटा होत नाहीं. तरी ए बाबे विदन्यानें स्वरीं जैसें असेल त्या
 प्रमाणें समानाईक थोर थोर सांगतील तेणें प्रमाणें वर्तउनु जरी वर्तउना
 तरी आपण दिवाणीचे गुन्हेगार व गोताचे अन्याई. या प्रमाणें उत्पन्न
 झालेल्या वादचा निकाल सभा नाईकीं खालिल प्रमाणें केला. बानजी व
 सिदोजी हे मोकदमीचे हक्क व मान पान दो ठाई बराबरी वाटून खात. ते
 दोघेजण मेल्याबरही बाजी व एसाजी हे खात असेती. या उपेरी पुताईचे
 पोटीचा पुत्र एसाजी असता पुताईनें पालक पुत्र कृष्णाजी घेतला; तथीही बाजी
 व एसाजी हे दोघे वरी लिहिल्या प्रमाणें वर्तत होते. यावरी एसाजी निवर्तलिया.
 वरी बाजी झणतो जे:-कृष्णाजी पालक पुत्र आहे. यास विभाग नेदी तरी जरी
 सिदोजी निवर्तलिया उपेरी त्याचे पोटीचा पुत्र असतां पुताईनें पालक पुत्र
 कृष्णाजी घेतला तरी बानजीचे संततीस सिदोजीचे विभागास समंधु नाहीं.
 बानजीचे व सिदोजीचे विभाग पूर्वीच जाहाले आहेत. विभाग जालिया उपेरी
 वेभागाची धणीण सिदोजीची पत्नी पुताई ते तो विभाग आपण भक्षूं अथवा
 पालक पुत्रास देऊं. बानजीचे संततीस समंध नाहीं. एदर्थी वचने
 माशवल्क्यः ॥

पत्नी दुहितरश्चैव पितरो भ्रातरस्तथा ।

तत्सुतो गोत्रजो बंधु शिष्य सव्रज्ञचारिणः ॥ १ ॥

पिंडदोशहरश्चैषां पूर्वाभावे परः पर इति ॥

बृहत्समनुरपि

पत्न्याः समग्रधनसंबंध वक्ति ॥

अपुत्रा शयनं भर्तुः पालयंती व्रते स्थिता ॥

पत्न्येव दध्यात्पिंडं कृत्स्नमंश लभेत च ॥

बृहत्समनुरपि

कुल्येषु विद्यमानेषु पितृभ्रातृसनाभिषु ॥

असुतस्य प्रमीतस्य-पत्नी तद्भागुभागिनी ॥

अस्मिन्नेवार्थे विज्ञानेश्वरस्य उपसंहारफक्कितापि ॥

तस्माद पुत्रस्य स्वयार्तस्य विभक्तस्यासंमृष्टिनोधनं परिणीता
स्त्री सकलमेव गृण्हांतीत स्थितमिती ॥

ऐसी वचनें शास्त्रांचीं असेली. तरी शास्त्र व साक्षी प्रमाणें उभे
वर्गीं वर्तौवे.

एणें प्रमाणें निवाडा केला असें. या खेरीज त्यांच्या वडिलाचें सेत
मोकदमीचे मिरासीचे अजेल तेही बाजी बिन बानजीनें व निमे कृष्णाजी
बिन सिदोजीनें घेऊन लेकुराचे लेकुरीं खाऊन मुखें असणें. यासी जो हिला
हरकती करून निवडिले प्रमाणें वर्तेना तेणे दिवाणातु होन ५०० व सिसे
पाच देणें व गोताचे अन्याई. हा महजर सही.

हा महजर काजी परगणें पुणें, हवलदार पुणे, दादोजी कोंडदेव सुभेदार
किले कोढाणा, मुजुमदार परगणे पुणे, देशमुख परगणे पुणे व दुसऱ्या चार गावचे
मोकदम यांच्या सभेनें हणजे ज्या सभेस देशक सभा असें त्या काळीं हणत असत
तिनें केला आहे ही गोष्ट लक्षांत ठेवण्या सारखी आहे. ह्या निवाड्या वरून स्वराज्यां-
तील प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या वादाचा निर्णय मिताक्षरा ग्रंथास अनुसरून करण्यात येत
असे ही बाब सिद्ध होत आहे. मराठी राज्य लयास जाईतों पर्यंत महाराष्ट्रीय
समाजांतील दोन व्यक्तींत उत्पन्न होणाऱ्या वादांचा निर्णय मुख्यत्वेन करून
मिताक्षरा ग्रंथात प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून होत असें ही बाब सिद्ध
करणारे अनेक निवाडे आज पावेतों उपलब्ध झाले असून त्या पैकीं कित्येक
छापून प्रसिद्ध झाले आहेत. स्थल संकोचास्तव ह्या सर्व निवाड्यांची चर्चा
प्रस्तुत स्थलीं आह्मांस करितां येत नाहीं त्यास आमचा उपाय नाहीं.

आतां मराठी राज्यांत स्मृत्यादिग्रंथांत राजधर्म प्रकरणीं ग्रथित केलेल्या
धर्मास अनुसरून छत्रपतींच्या गादीवर अधिष्ठित होणारे पुरुष कितपत आचरण
करीत या विषयीं आह्मी थोडी फार चर्चा करितों. छत्रपति शिवाजी महाराज
व त्यांच्या पश्चात् शाहू छत्रपति व राजाराम छत्रपति यांचें मराठी राज्य स्थाप-

१ टीप:— भारत इ. सं. मंडळाच्या शके १८३६, १८३७ व १८३८ च्या
वार्षिक संमेलन वृत्तांत “ महाराष्ट्रांतील व्यवहार निर्णय पद्धति ” या मथळ्याखालीं
या विषयासंबंधीं इतिहास साधन ग्रंथांतून आज पावेतों प्रसिद्ध झालेल्या वरील
प्रकारच्या कागदपत्रांच्या आधारें आम्हीं जे लेख प्रसिद्ध केले आहेत त्या वरून
प्रस्तुत चर्चेत जो सिद्धांत आम्ही नमूद केला आहे तो पूर्णपणें सिद्ध होत असल्याचें
दिसून येणार आहे.

नेच्या व त्या राज्याचा विस्तार करण्याच्या बाबतीत कोणत्या प्रकारचे ध्येय होते या विषयी आम्ही मागे जी चर्चा केली आहे त्या चर्चेवरून स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या राजधर्मास अनुसरून ते तिन्ही छत्रपति आचरण करीत असत हे सिद्ध झाले आहे. या चर्चेची पुनराप्रवृत्ति या ठिकाणी करण्याचे प्रयोजन नाही. परंतु शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत राजधर्मा संबंधी उपस्थित झालेल्या एका महत्त्वाच्या मुद्याचा उल्लेख प्रस्तुत स्थळीं करणे जरूर आहे. कोल्हापुरकर संभाजी राजे यांनी शाहू छत्रपती पार्शी राज्याचा वाटा मिळण्या बदल मागणे केले होते. तेव्हां संभाजी राजे यांस शाहू छत्रपति यांनी खालील उत्तर दिल्याचा बखरीत उल्लेख आहे:—

“ तुह्यास दौलत पाहिजे ती आम्ही नवीन सिद्ध करून देऊं. अगा यांत खर्चास नेमणूक अधिक करून मागावी. राजाचा वाटा क्षणणें हे पुराणांतरी ही जाहले नाही. हे बुद्धि धरूं नये. ”

शाहू महाराजांनी संभाजी राजे यास दिलेला हा जबाब राजधर्मास कितपत संमत आहे हा प्रश्न विचार करण्या सारखा आहे. शुक्र नीतीतील खालील वचने या प्रश्नाच्या दृष्टीने फार महत्त्वाची आहेत.

राजकुले तु बहवः पुरुषा यदि सन्ति हि ।

तेषु जेष्टो भवेद्भ्राता शेषास्तत्कार्यसाधकः ॥

अ. १ श्लो. ३४१

अर्थ:—“ राजाच्या घराण्यांत अनेक पुरुष असल्यास सर्वांत वडील असेल त्यास राजा करावे. इतरांनी त्याचे सहाय्यकारी व मदतगार व्हावे. ”

जेष्टोऽपि बभ्रिः कुष्ठो मूकोऽन्धः षण्ड एव यः ।

स राज्याहो भवेन्नैव भ्राता तदुत्र एव हि ॥

अ. १ श्लो. ३४३

अर्थ:—“ जर वडील बहिरा, मुका, महारोगी, क्लीब असेल तर तो राजा होण्यास योग्य नाही. मग राजाचा भाऊ अथवा वडील मुलाचा मुलगा यास राजा करावे. ”

स्वकनिष्ठेऽपि जेष्ठस्य भ्रातुः पुत्रस्तु राज्यभाक् ।

यथाप्रज्ञस्य चाभावे कनिष्ठा राज्यभागिनः ॥

अ. १ श्लो. ३४४

अर्थ:—“ वरचांच्या अभावी वडील मुलाच्या खालोखाल असलेल्या मुलास अगर राजाच्या भावाच्या मुलास राजा करावे. श्रेष्ठ्यांच्या अभावी कनिष्ठ हे राजाचे वारस होतात. ”

शुकनीतींतील वरील वचनें लक्षांत घेतली असतां कोल्हापुरकर संभा-
राजे यांनीं राज्याचा वांटा मिळण्या बद्दल केलेल्या मागणीचा शाहू छत्रप
यांनीं अवेहर केला तें राजधर्मास अनुसरून योग्य च केलें हें उघड होत आ
आतां विवाहित स्त्रियांच्या अनेक धर्मपैकीं एका धर्मा विषयीं प्रस्तुत स्थ
चर्चा करणें जरूर आहे. रा. ब. वाड आणि पारसनीस यांनीं प्रसिद्ध केले
“ शाहू छत्रपति व पेशव्यांचे रोजनिश्यांतील उतारे ” या ग्रंथावरून मरा
राज्यांत पतीच्या मरणा नंतर ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य वर्णांच्या कित्येक स्त्रि
सती जात असें दिसून येते. मृत पती बरोबर सहगमन करणें अथवा स
जाणें हें धार्मिक व पुण्यपद समजलें जात असे. शाहू छत्रपतींचें कुटुंब स
वारबाई त्या च प्रमाणें थोरले माधवराव पेशवे याचे कुटुंब रमाबाई यांनीं त
च्या पती बरोबर सहगमन केल्याचें सर्वश्रुत आहे. मनुस्मृती मध्यें पतीच
मरणा नंतर स्त्रीनें सहगमन करावें असा उल्लेख नाहीं. परंतु महाराष्ट्रीय सम
याज्ञवल्क्य स्मृती वरील ज्या मिताक्षता टीकेस सर्वमान्य समजतो त्या ग्रंथ
सती जाण्याच्या प्रघाताचा स्पष्ट उल्लेख आंलला आहे. विवाह प्रकरणांतील
व्या श्लोका वरील टीकेत खालील उल्लेख आला आहे:—

“ पतीच्या मरणा नंतर स्त्रीस दोन मार्ग असतात. एक त्याच्या बरो
सती जाणें व दुसरा यावर्जीव ब्रह्मचर्य व्रताने राहणें. या श्लोव
या दुसऱ्या पक्षां स्त्रीचे कर्तव्य काय ते सांगितले आहे. पती बरोबर अन्वा
हण केलें असतां त्या स्त्रीपुरुषांचा परलोकी मोठा अभ्युदय होतो. या विष
व्यास, शंख, अंगीरस, हारित इत्यादि स्मृतिकांकांची अनेक वचनें प्र
आहेत. हा सहगमन धर्म चांडाल स्त्री पर्यंत सर्वास सारखा च सांगितले
आहे. ब्राह्मण स्त्री विषयां जीं निषेधपर वचने आढळतात ती ब्राह्मण रु
पतीच्या चिते वाचून अन्य पृथक् चितेंत देह विसर्जन करूं नये अशा विष
आहेत. आतां सती जाणे ही एक आत्महत्या होय असें कोणी हणेल पण त
कांहीं अर्थ नाही. कारण क्षत्रियाच्या सन्मुख मरणा प्रमाणें किंवा प्राये
वेशनादि व्रताप्राणें हे एक काभ्य व्रत आहे व अधिक सुखा करितां क्षत्रि
दुःख सहन करण्यास तयार होणे हा मनुष्यमात्राचा धर्म आहे. तस्मात् स
जाणें हणजे आपला देह जाळून घेणें असा जरी त्याचा खरा अर्थ असला
तें कृत्य शास्त्रविहित असल्यामुळें व दोष आणि अदोष हें शास्त्रावरून
सिद्ध होत असल्यामुळें परम श्रद्धालु स्त्रीने आपल्या प्राणाहून प्रिय व
बरोबर सहगमन केल्यास त्यांत धर्मदृष्ट्या अगर शास्त्रदृष्ट्या कांहीं दोष ना

तेव्हां स्वर्ग सुखाच्या दृढ भावनेने जिनें शरीरत्यागा सारखा विलक्षण स्वार्थत्याग केला आहे तिला पतीसह स्वर्गसुख मिळणे अगदीं अवश्य व न्याय्य आहे, हे निगळे सांगावयास नको च. आतां जिला स्वर्गसुखाची इच्छा नसेल व जी केवळ मुक्त होण्याची च इच्छा करीत असेल तिनें सह गमन न करितां ब्रह्मचर्यादि इतर साधनांनीं युक्त होऊन चित्त शुद्धि संग्रहण करावी. ' (बापटकृत मिताक्षरा टीकेचें भाषांतर पा. २२)

वरील उताऱ्यात दर्शविल्या प्रमाणें मृत पती बरोबर सहगमन करणे हें स्वर्गसुख संपादन करण्याचें एक धार्मिक कांय्य व्रत त्या काळीं समजत असत. स्त्रीची इच्छा नसता तिला मुद्दाम सती जाण्याची जबरदस्ती केल्याची उदाहरणे त्या काळीं क्वचित् च घडत असलीं पाहिजेत. प्रस्तुतच्या सुधारणेच्या युगात सुसंस्कृत समजल्या जाणाऱ्या पाश्चात्य राष्ट्रांच्या पत्नीस बसलेल्या जपानी राष्ट्रात जपानी बादशाहाच्या निधना नंतर मार्शल नोगी सारख्या योद्ध्याने आपला देह बळी दिल्याचे उदाहरण कांहीं वर्षा पूर्वी घडलेलें आहे. मार्शल नोगीने ज्या उच्च भावनेने प्रेरित होऊन स्वदेहाचा बळी दिला तशा च प्रकारच्या उच्च भावनेने प्रेरित होऊन महाराष्ट्रीय समाजांतील कांहीं स्त्रिया मराठी राज्यांत आपल्या मृत पती बरोबर सहगमन करीत असत. स्वराज्याची स्थापना होण्या पूर्वी मुसलमानी सत्ते खालीं सती जाण्याचा प्रघात बंद करण्यांत आला होता. परंतु स्वराज्याची स्थापना झाल्या नंतर वरील प्रघात स्मृतिधर्मास समत असल्या कारणाने तो फिरून सुरू झाला हें उघड आहे.

आतां प्रायश्चित्त धर्माच्या बाबतींत त्या काळी कोणती व्यवस्था अस्ति त्वात होती हे दर्शविणारी एक दोन उदाहरणे आम्हां देतो:— शाहू छत्रपति वाड भाग १ पान २२८ वर खालील नोंद आढळते:—“ इ. स. १७५२-५३ राणोजी धुमाळ पाटील मौजे सोनके समत याघोली प्रांत वाई याने बनाम उदी आंबार्जा निकम या जवळीं मौजे पठार प्रांत मजकूर येथें विकत घेतली, चार वर्षे त्याचे घरी आहे. अंबाजी निकम कोणीकडे गेला याचा यांग न लागे. ती बटीक हेबतजी सरक वस्ती मौजे तांबवे प्रांत फलटण याची पळोन मुधोजी नाईक निवाळकर याच्या घरास गेली. तेथून काढून अंबाजी निकम याणे आणून विकली. ती हेबतजी सरक याने आपली उमगली आणि राणोजी पाटील पासून नेली. परंतु त्यानें सांगितलें कीं, ती बटीक वाटगी मुसलमानाचा अन्न व्यवहार केला होता असे सांगितलें त्या वरून राणोजी पाटील यास प्रायश्चित्त न्यावया विशीं पत्रे. ”

खालील दुसरी नोंद ही महत्वाची आहे. शाहू छत्रपति वाड भाग १ पान २२६ पंक्तीपावन करून घेण्या विषयी आज्ञापत्रः—

“ इ. स. १७५२-५३. मोकदम मौजे अंगापूर तर्फ वंदन यासी आज्ञा नागोजी बीन नरसोजी कपशे परगणे मौजे मजकूर याचा चाकर पिराजी जाधव गावांत आंब्याचें झाड होतें त्यावर आंबे तोडावया चढला. त्यास झाडाखालीं मौजे मजकुरच्या चांभाराची पोरगी उभी होती. त्यास मौजे बारणे येथील महार झाडाखालीं आले, त्यास जाधव मजकुरानें झाडाखालीं उडी टाकून पळाला. त्यास चांभाराची पोरगी दोघे एके जागी पाहिली. त्यावरून माहारांनीं जाधवावर चांभारणीचें तुफान केलें त्यावरून किल्ले सातारियास वर्तमान कळलियावर किल्लेकरी याणीं माणसे पाठवून तहकिकात करितां गोष्ट लटकी जाहली. त्यास जाधव मजकूरास गोतानें दिकत घेतली त्यावरून किल्लेकरी याणीं हुजुर विदित केले त्यावरून हे आज्ञापत्र तुम्हास सादर केलें असें. तरी भोवरगाव मौजे मजकुरचे गोत मिळोन पिराजी जाधव यास पंक्तीपावन करणें. त्याजकडे कांहीं लिगाड नाहीं. त्याचा हुजुर येऊं न देणे. १ मोकदम मौजे अंगापूर १ राजश्री रगोजी मोहिते किल्ले सातारा.

अशा च प्रकारचीं शेकडों उदाहरणें त्या काळच्या प्रसिद्ध झालेल्या कागदपत्रांतील देतां येतील. सवाई माधवराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीत तोतयाचें बंड माजले होतें. ते वेळीं तोतया ज्या ज्या प्रांतांत गेला तेथें त्यांस मेजवान्या झाल्या व अनेक प्रतिष्ठित गृहस्थांनीं त्यांच्या पंक्तीस बसून भोजन केले. पुढें कांहीं दिवसा नंतर तोतया उमगला जाऊन त्यांचे खरे स्वरूप कळून आलें. नंतर तोतया बरोबर अन्न व्यवहार केलेल्या सर्व लोकांस प्रायश्चित्त देण्याचा हुकूम होऊन त्या प्रमाणें प्रायश्चित्त देण्यांत आली. भा. इ. स. म. शके १८३५ च्या संमेलन वृत्तांत तोतयाशीं पंक्तीव्यवहार घडल्या बद्दल ज्या गृहस्थास प्रायश्चित्त देण्याचा हुकूम झाला त्यांची व त्यांना ध्यावयाच्या प्रायश्चित्तांची यादी प्रसिद्ध करण्यांत आली आहे. वरील उदाहरणावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचारधर्मा विरुद्ध आचरण करणाऱ्या व्यक्तीस मराठ्यांनीं स्थापिलेल्या स्वराज्यांत धर्मशास्त्रान्वयें प्रायश्चित्त घेण्यास भाग पाडण्यांत येत असे ही बाब सिद्ध होत आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या प्रायश्चित्त प्रकरणांत गोवध हें एक उपपातक सांगितलें आहे, व या पातकास प्रायश्चित्त हि सांगितले आहे. या शिवाय गोवध करणारास कडक शासन हि करण्यांत येत असे. गोप्रतिपाल या सदराखाली आम्हीं जी चर्चा केली आहे ती वरून गाई

विषयीं मराठी राज्यांत किती पूज्यभाव बाळगीत असत हें दिसून येतें. हा पूज्यभाव लक्षांत घेतां गोवध करणारास कडक शासन मराठी राज्यांत देण्यांत येत असे यांत आश्चर्य करण्या सारखें कांहीं च नाही. वाड भाग ८ सर्वाई माधवराव पेशवे भाग ३ पान ११६ व १२१ त्या च प्रमाणें वाड भाग ७ थोरले माधवराव पेशवे भाग २ पान २१२ वर गोवध करणारास कोणत्या प्रकारच्या शिक्षा दिल्या जात हें दर्शविणारीं उदाहरणें आहेत. गोवध करणारास कैदेची शिक्षा देण्याचा प्रघात त्या काळीं होता असें या उदाहरणां वरून दिसून येतें. कांहीं मांगांनीं रानांत गाई मारल्या बद्दल त्यांचे हात तोडण्याची शिक्षा दिल्या बद्दलचें हि एक उदाहरण आढळून येतें. गोवधा पक्षां हि मोठे असें मद्य पिणें हें एक पंच महापातक स्मृतिधर्मा प्रमाणें ठरलें आहे. यास्तव दारू पिणारास मराठी राज्यांत अत्यंत कडक शासन करण्यांत येत असें. दारू फार थोडी पाडण्यांत येत असे. वाड भाग ३ बाळाजी बाजीराव भाग १ पान ३३२ वर प्रांत फिर्माण येथें दारू पाडण्याची इ. स. १७५४।५५ मध्ये सरकारांतून मनाई करण्यांत आली होती. पुढें तो हुकूम फिरविण्यांत आला. त्या हुकूमाच्या शेवटील खालचें वाक्य फार महत्वाचें आहे. “ तरी भंडारी यांणी माड ताड वाहावें. सन्याच्या भट्या लावून सरा रयत खलकास विकावा. चाकर माने लोकास विकत न द्यावा. व जाजती सरा द्यावयाचा अधिकार नाही. ब्राह्मण, प्रभु, शेंणवी, त्यास सरा विकत न द्यावा, व फुकट न द्यावा. येणे प्रमाणें परिच्छिन्न कैद चालविणें. यांत अंतर झालीया पारिपत्य होईल. ”

महाराष्ट्रांतील ब्राम्हण, प्रभु, शेंणवी इत्यादि वरिष्ठ जातीच्या लोकांस दारूच्या व्यसना पासून अलिप्त ठेवण्याच्या बाबतींत कोणत्या प्रकारची खबरदारी मराठी राज्यांत घेण्यांत येत असे हें वरील हुकूमा वरून दिसून येतें. आतां दारू पिणारास त्या काळीं किती कडक शासन करण्यांत येत असे हें दर्शविणारें एक उदाहरण आम्ही येथें देतो. विठोजी बिन सुलतानजी सातकर पाटील कसबे खेड प्रांत जुन्नर यास दारू प्याल्या बद्दल दहा हजार रुपये दंड करण्यांत आला. तेव्हां बाळाजी पलडे याने तो फिरून दारू पिणार नाही; दारू प्यायलेल्या सापडल्यास त्याच्या कडून दहा हजार रुपये दंड घ्यावा अशी रद्दबदली केल्या वरून त्याच्या कडून दंड घेण्यांत आला नाही. या नंतर कांहीं

दिवसांनी पुण्यास कोतवाल चावडी नजीक तो दारू प्यायलेला सांपडला. तेव्हां त्याच्या कडून दंड घ्यावयास साधन नसल्या मुळें त्याचें पाटीलकी वतन जप्त करण्यांत आलें.

ब्रह्महत्या सुरापानं स्तेयं गुर्वङ्गनागमः ।

माहान्ति पातकान्याहुः संसर्गाश्चापि तैःसह ॥

(मनु. अ. ११ श्लो. ५४)

अर्थः—“ ब्रह्महत्या, मद्यप्राशन, सुवर्णाची चोरी, गुरुस्त्रीशीं गमन हीं चार कृत्यें करणें व हीं कृत्यें करणाराशीं संसर्ग ठेवणें हीं पाच महापातकें आहेत. ”

ह्या वचना प्रमाणें दारू पिणें हें पंचमहा पातकां पैकीं एक पातक असल्या कारणानें वरील प्रकारचें कडक शासन त्या काळीं करण्यांत येत असे यांत कांहीं आश्चर्य नाही.

स्वराज्य स्थापना होण्या पूर्वी महाराष्ट्रांत विधर्मी मुसलमानांचा अंमल असल्या मुळें चातुर्वर्णिया पैकीं कोणी हि श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या आचारा विरुद्ध आचरण केल्यास त्या बदल त्यास राजसत्ताधिकाच्या कडून कोणत्या हि प्रकारचें शासन होण्याची भीति नव्हती. या मुळें आचारधर्मास फार च मलीनता आली होती. स्वराज्य उर्फ धर्मराज्यस्थापन झाल्या नंतर ही मलीनता नष्ट करणें हें एक जरूरीचे व महत्वाचें कार्य झालें व हें कार्य प्रायश्चित्त धर्म अमलांत आणून साध्य करण्यांत आलें. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचे व विस्ताराचें ध्येय होतें ही बाब श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचीं आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म, स्त्रीधर्म इत्यादि जीं प्रमुख अंगां त्या संबंधाचीं कांहीं उदाहरणें देऊन आम्हीं सिद्ध केली आहे. आतां आम्हीं दर्शविलेल्या वरील सिद्धांतास बळकटी आणणारा एक महत्वाचा लेख आम्ही येथे देऊन या मुद्याची चर्चा पुरी करितो. समर्थ रामदासांच्या “ मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ” या सुप्रसिद्ध उक्तीचा यापूर्वी अनेक वेळा आम्ही उल्लेख केला च आहे. मराठ्यांनी स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर “ महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ” या समर्थींच्या उक्तीतील उपदेश कोणत्या रीतीनें पार पाडण्यांत येत असे याची उत्तम कल्पना या लेखा वरून होणार असून धर्मस्थापना हें च स्वराज्यस्थापनेचें मुख्य ध्येय होतें ही बाब हि या लेखा वरून सिद्ध होणार आहे. हा लेख ह्याजें यशवंतराऊ पवार यांनी

कमाविसदार वर्तमान भावी प्राा धार व धर्मपुरी व बदनार व कोठडे यांस लिहिलेलें आज्ञापत्र हें होय.

राजश्री कमाविसदार वर्तमान भावी प्राा धार व धर्मपुरी व बदनार व कोठडे गोसावी यासी.

अखंडित लक्ष्मी (त) अलंकृत राजमान्य स्नो यशवंतराऊ पवार दंडवत सु॥ इसने खमसैन मया अलफ प्रा॥ मजकुरी पूर्वी यवनाचा अमल होता त्यामुळें ब्राम्हणाचा कितेक आचार लोप झाला त्यांस पुनरोक्त ब्राम्हणाचा आचार यथा पद्धत ज्या वेदींचे ब्राम्हण त्या पद्धतीनें चालावा ये विशी कुल श्रीष्ठित ताकीद श्रीमंत राव पंत प्रधान स्वामी यांनी वेदमूर्ती राजेश्री मधुभट द्विवेदी वास्तव्य कसबेधार २ रेवातीर यांसी आज्ञा केली जे ब्राम्हणापासून यथा पद्धत आचार चालविणें ये विशीचा अर्थ प्रकर्ण करून यादी आलाहिदा करून दिली असे त्यावरून हें पत्र तुम्हास सादर केले असे जे वेदमूर्ती मजकूर अगर त्यांचे गुमास्ते प्रा॥ मजकुरी येतील त्याचे विध्यमाने स्वधर्माचा न्याय मनास आणून सदहू यादीप्रमाणें यथा-पद्धतीनें चालविणें उजूर न करणें.

—श्री ०

भवानी शंकर
चरणी तत्पर आन-
दराव सुत यशवत
राव पवार निरंतर

शके १९७३

मोर्तव सुद

यादी धर्मस्थापना शास्त्रप्रमाण वेदपुरुषाज्ञाप्रमाण नाना धर्म प्रवृत्त होत नाना स्थली

—श्री ०

श्री भवानी शंकर च-
रणी तत्पर आनंदराव
सुत यशवंतराव पवार
निरंतर

शके १९७३

१ टीप:—हा लेख “महाराष्ट्रीय संस्कृतीचा उत्तर हिंदुस्थानावर परिणाम” या रा. काशिनाथ कृष्ण लेले यांच्या निबंधाच्या पान पंधरावर छापला आहे. या लेखांत शक १७९२ चुकीनें छापला आहे. लेखांत मुसलमानी सन नमूद केला आहे. त्यावरून लेखाचा शक १९७३ हा आहे

गोत्र प्रवर शाखा सूत्र वेदमंत्रपूर्वक स्नान संध्यादिक आन्हीक कर्म करावें; पूर्व संप्रदाय टाकावा.

ब्राह्मण जातीनें घरीं जवाळी मुचीची केली न घालावी. आपले घरी करून घालावी. ब्राह्मण जातीनें एकदशाह द्वादशाह भोजन न करावे. तेरावे दिवशीं ब्राह्मण सुखरूप भोजनास घालावे.

सौभाग्यवती स्त्रीनें काचळी धरावी, लाखेचा व नरोटीचा चुडा न घरावा.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीचे पंगतीमध्ये विधवेनें मधी बसोन भोजन न करावें.

सौभाग्यवतीनें विधवेचे पंगतीस भोजनास न बसावें.

विधवा स्त्रीनें सेंडी धरून विष्णु पूजन करितात ते सेंडी सोडावी; निर्मल मुंडण करावें.

ब्राह्मणाहीं विवाहामध्ये नवऱ्या नवरीचे पाई मोत्रें घालून वैदिक कर्म न करावें कलम १

१ विवाहामध्ये षोडश संस्कारामध्ये ब्राह्मणजातीही भांड अपशब्दाच्चारणपूर्वक ब्राह्मण स्त्रीनें मणि न धरावे. वेद मंत्रोच्चारणपूर्वक सकल कर्मे करावी.

गोत्र प्रवर सापिंड निर्णय पूर्वक स्वसूत्रोक्त वेद मंत्रे करून विवाहादिक षोडश संस्कार करावे : पूर्व संप्रदाय टाकावा.

ब्राह्मण जातीच्या समस्त विधवा स्त्रीनें प्रथम रजो दर्शन झाल्या नंतर केश मस्तकी व आभूषण व चोळी काचोळी लहंगा न धरावी. एकवस्त्र सकच्छ धारण करावे.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें नाडे मस्तकी न बांधावे.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें गळ्यापासून मस्तक पर्यंत यथा सामर्थ्य सुवर्ण आभूषण धरावे; रुप्याचे नग मस्तकी न धरावे.

सर्व ब्राह्मणाहीं ब्राह्मणापासून वेद मंत्राचा उपदेश घ्यावा. दंडी

१ टीप-मोत्रे=जोडे.

२ टीप:—मारवाडी वैश्य जातींत लमाच्या वेळीं मुलीचे हातावर माणीक ठेऊन त्यावर नवऱ्या मुलाचा हात ठेवण्याचा रिवाज आहे. हल्लीं माणका ऐवजीं रुपया ठेवतात.

३ टीप:—रंगित सुताच्या नाड्या वेणींत घालण्याचा मारवाडी वैश्य जातीच्या बायकांत प्रघात आहे.

सन्यासी जटिल गोसावी बैरागी मात्मसाद असे पाखंडी आहेत त्याचा त्याग मंत्र अथवा त्यांचे आशेमध्ये न चालावे त्यांचा त्याग करावा.

ब्राम्हण जातीनें ब्राम्हणापासून उपदेश घ्यावा.

ब्राम्हण जातीनें आपली कन्या विक्रय करून विवाह न करावा.

सकल ब्राम्हण जातीनें विवाहामध्ये तोट्याचा खेळ न करावा.

१ टीप:- बाळाजी बाजीराव उर्फ नानासाहेब पेशवे यांस दिक्षीत घराण्यां-
तील पुरुषांनं केलेल्या खालील उपदेशाचे स्मरण वाचकांस करून देणें जरूर आहे.
“ कोणी मंत्रशास्त्री भेटतील आणि कांहीं अनुष्ठान करा म्हणतील तर ते
गोष्ट न करणें, कोणाचा मंत्र न घेणे, शीव पूजन व विष्णू पूजन व गायत्रीचा जप
व वेदोक्त अनुष्ठानें करीत जावे ” इत्यादि.

२ टीप:- दासबोधांतील खालील वचनांचें स्मरण प्रस्तुत स्थळीं वाचकांस
करून देणें जरूर आहे.

नीच यातीचा गुरु । तोहि कानकोंडा विचारू ।

ब्रह्म सभेस जैसा चोर । तैसा दडे ॥

ब्रह्म सभे देखतां । त्याचे तीर्थ नये घेतां ।

अथवा प्रसाद सेवितां । प्राश्नित पडे ॥

तीर्थ प्रसादाची सांडी केली । तेथे नीचता दिसोन आली ।

गुरुभक्ति ते सटवली । येका येकी ॥

गुरुची मर्यादा राखतां । ब्राह्मण क्षोभती तत्वता ।

तेथें ब्राह्मण्य रक्षूं जातां । गुरुक्षोभ घडे ॥

ऐसीं सांकडीं दोहीकडे । तेथे प्रस्तावा घडे ।

नीच यातीस गुरुत्व न घडे । या कारणे ॥

तथापि आवडी घेतली जीवें । तरी आपण चि भ्रष्टावें ।

बहूत जनांसी भ्रष्टावें । हें तो दूषण चि कीं ॥

आतां अमो हा विचारू । स्वयातीचा पाहिजे गुरु ।

नाहीं तरी भ्रष्टाकार । नेमस्त घडे ॥ ५८-६४ द. ५ स. २

३ टीप:-मनुस्मृति अध्याय ९ श्लोक ९८ व मागील पान वरील दुसरे बाजीराव पेशवे यांच्या कारकीर्दीतील या संबंधाचा हुकूम पहा.

४ टीप:- तोट्याच्या खेळाचा खुलासा येथें करणें जरूर आहे. मारवाडी वैश्य ज्ञातींत नवरा मुलगा नवरी मुलीच्या गावीं लग्नास गेला असतां नवऱ्या मुलाच्या घरच्या बायका गावीं च राहतात, व कोणत्या तरी एका बाईस पुरुषाचा वेश देऊन पुरुष वेश दिलेल्या बाईच्या व त्याची बायको म्हणून ठरविण्यांत आलेल्या दुसऱ्या एका बाईच्या

[पुढील पानावर पहा.

नवऱ्या नवरीहीं घरोघरीं बानां न जेवावे, लहान मुलासहित समस्त ब्राम्हणास कलम १

सकल ब्राह्मण यांचे स्त्रीनें स्वयंपाक करते वेळेस, भोजन करते वेळेस दर्याशची चोळी घालावी किंवा धूत वस्त्र सोवळ्यात घालावें. ते चोळी वस्त्र धारण करावी.

स्नान करून अस्पर्श धौत वस्त्र परिधान करून संध्या व ब्रह्मयज्ञ तपणं वैश्वदेव भोजन करावे. पूर्व रीत टाकावी.

ब्राह्मण जातीनें प्रथम मागणी न करावी. तत्काल विवाह केरावा.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें चोळी धरावी. काचोळी टाकावी.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें काशा पितळेचे बिछेवे न धरावे रुपयाचे धरावे.

ब्राम्हणाहीं उदक व स्त्रियांनीं खांद्यांवरी व कडे वरी आणावें. मस्तकीं जल न आणावा.

ब्राम्हण जातीनें आटासाटो न करावा.

पदरांची गाठ देऊन नवरा नवरी प्रमाणें त्यांना मिरवीत त्या च गांवांतील त्यांच्या सोयऱ्यांच्या घरी घेऊन जातात. तेथे एका लाकडाच्या चिमणीस लिंबाच्या झाडाच्या फांदीने ते वेषधारी नवरा नवरीचे जोडपे मारतें. नंतर घरीं आल्या वर शिमग्यांतील रिवाजा प्रमाणे हे नवरा नवरी अचकट विचकट शिव्या परस्परांस देतात व स्त्री पुरुष समागमाची बतावणी सर्व बायका समक्ष करतात. या प्रकारास तोटियाचा खेळ असें म्हणतात. मारवाडी वैश्य जातीचे अनुकरण म्हणून या खेळाचा मारवाडी ब्राह्मण जातींत शिरकाव झाला असला पाहिजे हें उघड आहे. स्मृतिग्रंथांत सांगितलेली ब्राम्हविवाह पद्धति सर्वात श्रेष्ठ असून अगदीं साधी व वरील प्रकारच्या आचरट व नीतीचा बिघाड करणाऱ्या रिवाजा पासून अलिप्त आहे. ब्राम्हणांचे स्मृत्युक्त आचार मारवाडी ब्राम्हण जातींत प्रवृत्त व्हावेत या हेतूनें हें कलम या हुकूमांत नमूद केलें आहे, हे उघड आहे.

१ टीपः— बाना म्हणजे लग्न झाल्या वर नवरानवरीनें दुसऱ्या कडे जेवावयास जाणें.

२ टीपः—मारवाडी वैश्य जातींत प्रथम मागणी करितात. त्यास मागणी कुंकू म्हणतात. त्या नंतर बऱ्या च दिवसांनीं लग्न लावतात. मारवाडी ब्राम्हण वैश्यांच्या या रिवाजाचे अनुकरण करून त्या प्रमाणे वागत असत.

३ टीपः—बिछेवे=जोडवीं.

४ टीपः—एकास आपली मुलगी देऊन त्याच्या घराण्यांतील मुलगी आपल्या घराण्यांत करणें यास आटासाटा म्हणतात.

ब्राह्मण जातीने पेढा देडा दान न करावे.

ब्राह्मणास ज्यास जेवावयास सांगितलें त्यानें जावें; पोरास समागमें न न्यावें.

ब्राह्मण-भोजन व स्त्री-सवाशीण भोजन या मध्ये विधवा पंक्तीस नसावी. समस्त ब्राह्मण जातीनें निव्हाउ न करावे.

समस्त ब्राह्मण जातीनें मृत प्राण्याचे उत्तरक्रीया शास्त्रा प्रमाणें करावें.

यज्ञोपवीत राहाटाचें सुताची न करावी; आपले स्वहस्ते सूत काढून करावी. आणि धारण करावे समंत्रक.

ब्राह्मण जातीनें ब्राह्मणोदके करून सर्वदा स्नान करावें.

समाराधनादिक करावी; तेथे शूद्रोदक नसावे.

सर्व ब्राह्मण स्त्रीनें सव्य लुगडे नेसून कच्छ धरावा. लहंगा टाकावा.

सर्व ब्राह्मणाहीं जेवते समई एकास एकांनें स्पर्श न करावा.

सौभाग्यवती स्त्रियाही सौभाग्यवती स्त्रीनें स्पर्श न करावे.

सकल ब्राह्मण जातीनें सात वर्षां नंतर दाहा वर्ष पर्यंत तत्काल विवाह करावा.

ब्राह्मण जातीने ज्या गांवीं वधु असेल तेथें सह कुटुंब जाऊन तेथें मंडप घालून देव प्रतिष्ठा करून लग्न संपादावे.

ब्राह्मणाही ब्राह्म विधीनें विवाह करावा.

समस्त ब्राह्मण याचे पुत्राने वेदाध्ययन करावें.

समस्त ब्राह्मणाही षोडश कर्म सांगता सिध्यर्थ ज्या ज्या संस्कारी यथा सामर्थ्य ब्राह्मण जेऊं घालावे.

समस्त ब्राह्मणाही भोजन कर्माचें ठाई पवित्र होऊन स्वयंपाक करावा ; पक्काने पापड लोणचे आदि करून.

समस्त ब्राह्मणाहीं विवाहामध्ये नवऱ्या नवरीचे मस्तकी पुष्पमाला बांधाव्या. मुचियाचें घरचे मोर्ड न बांधावे.

समस्त ब्राह्मणाहीं समाराधना व पितृकार्य व विवाह कार्याचे स्वयंपाक करणें तो स्वयंपाक कणार याणीं उपोषण असतां पाक करावा. अथवा पीठ भक्ष्यावयासी घ्यावे.

समस्त ब्राम्हण जातीचे स्त्रीने गुलेचे वस्त्र एकंदर न धरावे.

जो ब्राह्मण मरेल त्याचे स्त्रीचे केश प्रथम अथवा दाहावे दिवशीं काढावे तेव्हां शुद्ध. समस्त ब्राह्मण स्त्रिया याणीं प्रत्यहीं स्नान सवस्त्र करून वस्त्रें नित्य धुवोन परिधान करावीं. चोळी व लुगडी व सोवळीं धुवोन ठेवावीं.

जो ब्राम्हण अनाचार न सोडी त्यास घालावे.

यथोक्त प्रायश्चित्त देऊन शुद्ध करून घ्यावे.

समस्त ब्राह्मण याचे पितृकार्या वेदपाठी ब्राह्मण सांगावे. भोजनास समस्त ब्राह्मणाहीं पितृकार्याचे ठाई ब्राह्मण बोलाविले असतील तितके जेजुं घालावे.

ब्राम्हणांनीं शुद्राचे घरीं विवाहादिक कर्म मरणांत कर्म शूद्र कमलाकर ग्रंथ प्रमाण करावे. वेद प्रमाण न करावे.

धर्माचरणरीत्या धरून येणें प्रमाणें चालावें. मोर्तबसूद

चातुर्वर्णीय समाजांत ब्राम्हण वर्णाची प्रजा ही श्रेष्ठ स्थानीं असल्या कारणानें तिचे आचार तंतोतंत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुरूप असणें ही बाब अत्यंत महत्वाची आहे. वरील आज्ञापत्रांत नमूद केल्या प्रमाणे धार, बदनार वगैरे प्रांतांत यवनांचा अगमल असल्यामुळें मारवाडी ब्राम्हण जातीच्या लोकांच्या आचारांचा लोप झाला होता. अशा स्थितींत स्मृत्युक्त धर्मास अनुरूप असे आचार त्या प्रांतांतील ब्राह्मण प्रजेत रूढ करण्याची जबाबदारी धर्मराज्याची स्थापना करणारे व धर्मप्रसारार्थ स्वराज्याचा विस्तार करणारे या नात्याने मराठ्यां वर आली व ही जबाबदारी पार पाडण्या करितां पेशव्यांनीं वरील आज्ञापत्र काढलें हें उघड आहे. या पत्रांत ज्या आचार विषयक बाबी नमूद करण्यांत आल्या आहेत त्या पैकीं कित्येक स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या आचारास अनुरूप अशा आहेत. काहीं बाबी स्मृतिग्रंथांत ग्रथित केलेल्या नसून पुणें प्रांतांतील ब्राह्मण प्रजेत जो शिष्टाचार समजत त्यात अंतर्भूत होणाऱ्या आहेत. स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर ज्या ज्या प्रांता वर मराठ्यांनीं स्वाऱ्या करून तो स्वराज्यांत सामील केला त्या त्या प्रांतांतील पुरातन कागदपत्रांचें पुढें मागे संशोधन झाल्यास वरील स्वरूपाचीं आज्ञापत्रें निःसंशय सांपडल्या खेरीज राहणार नाहीत. स्वराज्य प्रसारा बरोबर श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा प्रसार असा मराठी राज्यचा दंडक होता ही गोष्ट बरील लेखा वरून पूर्ण पणें सिद्ध झाली आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या

राजसत्तेचें ध्येय नसतें तर वरील आशापत्रांत दृग्गोचर होणारी योजना अमलांत आणण्याचा खटाटोप करण्याच्या भानगडींत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुष कधी हि पडले नसते. याज्ञवल्क्य स्मृती वरील मिताक्षर टीका व त्या नंतर महाराष्ट्रांत आचार विषया वर रचल्या गेलेल्या निबंध ग्रंथांच्या आधारें वरील आशापत्रांतील बहुतेक बाबी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आहेत असे सहज रीतीनें सिद्ध करून देतां येईल. परंतु आतां पावेता नमूद केलेला दुसरा पुरावा आमच्या सिद्धांतास बळकटी आणण्यास इतका भरपूर आहे की या मुद्याची इतकी वारीक चर्चा करण्याचे प्रयोजन राहिलेले नाही.

ह्या प्रकरणाच्या सुरवाती पासून तों येथ पावेतो महाराष्ट्र धर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व प्रसाराचे ध्येय होते ही बाब सिद्ध करणारा त्या च प्रमाणें महाराष्ट्रधर्म या सज्ञेचा अर्थ व या सज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबीं विषयींचा खुलासा ज्याच्या योगाने होईल असा महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्याच्य^१ विचारांचा व कृतींचा पुरावा आम्हीं नमूद केला आहे. त्या च प्रमाणे महाराष्ट्रिय व महाराष्ट्रेतर प्रांतातील सामान्य जनांची भावना मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व प्रसाराचे ध्येय श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मस्थापना हें च होते हें सिद्ध करणारा पुरावा हि आम्हीं नमूद केला आहे. वरील सर्व पुढाऱ्या सवधी यथायोग्य ठिकाणी चर्चा करून नमूद केलेल्या पुराव्या वरून निष्पन्न होणाऱ्या सिद्धांताचें आम्हीं दिव्दर्शन केले आहे. या प्रकरणाचे सुरवातीस ज्या शका व आक्षेप आम्हीं दर्शविले त्यांचे निरसन नमूद करण्यात आलेल्या पुराव्या वरून करण्यांत आले आहे. आतां वर दर्शविल्या प्रमाणें केलेल्या चर्चेवरून निष्पन्न झालेल्या सिद्धांताचे आम्ही त्रोटक रीतीनें दिव्दर्शन करितों:—

(१) “ मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा । ये विषयीं न करितां तक्रवा । पूर्वज हासती ” या सुप्रसिद्ध समर्थोक्तींत जे ध्येय महाराष्ट्रीय जनतेनें साध्य करण्याचा समर्थानीं उपदेश केला आहे ते ध्येय एकट्या समर्थाचे अगर शिवाजी महाराजाचें च होते अशांतला प्रकार नसून या दोन पुरुषांचे पश्चात् राजाराम छत्रपती, शाहू छत्रपती, रामचंद्र निळकंठ आमाय, थोरले बाजीराव पेशवे, नानासाहेब पेशवे, थोरले माधवराव, नाना फडणीस, गोविंदराव काळे, यशवंतराव होळकर, दौलतराव शिंदे, कान्हेराजी अत्रे इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे हि होते.

(२) शिवाजी महाराज उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत जे अनेक हरीकथानिरूपणी पुढारी व शहाजी महाराजा सारखे ज राजकारणी पुढारी झाले त्याचे ठाई श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची महाराष्ट्रीय समाजांत स्थापना व्हावी अशी उत्कट भावना वसत होती.

(३) शिवकालीन महागष्ट्रीय समाज्याच्या हरीकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे अग्रगणि समर्थ रामदास स्वामी यांचे सर्व भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतात संचार करणारे व मठस्थापना करून कायमचे वास्तव्य केलले असे दोन तीन-शे शिष्य व या शिष्यांचे अनक शिष्य होते. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हे समर्थींचे प्रिय ध्येय होते. समर्थींच्या शिष्यांचे हि ते च ध्येय असले पाहिजे असे अनुमान ओघाने च प्राप्त होते. समर्थींनी सर्व भरतखंड भर मठ व शिष्यस्थापनेचा जो प्रचंड खटाटोप केला तो त्यांच्या शिष्यांच्या निव्वळ उदरभरणा प्रीत्यर्थ न करिता महाराष्ट्रधर्म वाढविण्या करिता केला होता.

(४) स्वराज्यस्थापनेच्या पूर्व काळात महाराष्ट्रीय सामान्य जनतः श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची स्थापना व्हावी असे उत्कटत्वाने भासू लागले होते. स्वराज्यस्थापन करण्यांत हि महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचे ध्येय श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मस्थापना हे च होते अशी महाराष्ट्रीय सामान्य जनतेची भावना होती.

(५) महाराष्ट्रेतर प्रांतातील सामान्य जनतेची महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येया बदलची कल्पना वरील कलमांत दर्शविलेल्या स्वरूपाची च होती.

आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो हा जो दुसरा महत्त्वाचा मुद्दा त्याचे स्पष्टीकरण मागे नमूद केलेल्या पुराव्याचे योगाने कशा रीतीने झाले आहे हे आम्ही दर्शवितो. महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरीकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे विचार व कृती सबधाचा जो पुगवा मागे आम्ही नमूद करून त्या संबंधी जी चर्चा केली आहे त्या वरून महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा दुसरा तिसरा कांहीं एक अर्थ नसून वेद अथवा श्रुति व मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथात प्रतिपादिलेला धर्म हा च या संज्ञेचा अर्थ असल्याचे सिद्ध होत आहे. कांहीं विशिष्ट बाबींच्या योगाने (ज्या बाबींचे दिग्दर्शन आम्ही या पुढे करणार आहोत) महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेस नुसत्या धर्म या संज्ञेने व्यक्त होणाऱ्या अर्थापेक्षा अधिक सार्थकता येते ही गाष्ट खरी आहे. परंतु या विशिष्ट बाबी बाजूस ठेविल्यास धर्म व महाराष्ट्रधर्म या दोन्ही संज्ञांचे अर्थात कोणत्या हि प्रकारचा फरक

नसून त्या एक च अर्थ व्यक्त करणाऱ्या संज्ञा आहेत असें मागे नमूद केलेल्या पुराव्या वरून सिद्ध होत आहे. मनुयाज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथांत प्रतिपादिलेले विधिनिषेधरूपी निरनिराळे धर्म म्हणजे च धर्म अथवा महाराष्ट्र धर्म अशी मागे नमूद केलेल्या पुराव्या वरून कोणाची हि खात्री झाल्या वाचून राहणार नाही. या सिद्धांताचे दृष्टीने स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या विधिनिषेधरूपी निरनिराळ्या धर्मांचे स्थूल दिदृशने प्रस्तुत स्थळीं केल्या वाचून धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या व्याप्तीची कल्पना वाचकांस येणे शक्य नाही. परंतु हे कार्य करण्या पूर्वी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची ज्या दोन मूलभूत बाबीं वर उभारणी केली आहे त्या बाबींचे प्रथम दिदृशने करणे अत्यंत अवश्य व जरूरचे आहे. पहिली महत्त्वाची बाब झट्टी म्हणजे श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म भरतखंडांतील ज्या मानवी समाजाचे नियंत्रण करितो त्या समाजाची विशिष्ट प्रकारची रचना ही होय. पृथ्वीचे पाठीवरील कोणत्या हि मानवी समाजाची घटना भरतखंडांतील मानवी समाजा सदृश नाही. भरतखंडांतील मुसलमान, ज्यू, पारशी व ख्रिस्ती धर्मानुयायी लोक वगळले असता बाकी राहिलेले जे बहुसंख्यांक मानवी प्राणि आहेत व ज्यांस हिंदु या संज्ञेने ओळखिले जाते त्या मानवी प्राण्याचा समाज वर्णभेद, जातिभेद व आश्रमभेद यांनी युक्त आहे. या समाजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार वर्णा पैकीं निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रिया व निरनिराळ्या वर्णांचे पुरुष यांच्या अनुलोम व प्रतिलोम शरीरसंबंधाचे योगाने व उपजीविकेच्या साधनांच्या भिन्नत्वाचे योगाने अनेक निरनिराळ्या पोट जाती या समाजांत अस्तित्वांत आल्या. भरतखंडांत आर्यांची वसाहत होण्यापूर्वी ज्या अनार्य जाती अस्तित्वांत होत्या त्यांच्या वंशजांना स्वतंत्र जातीचे स्वरूप प्राप्त होऊन त्या हि या समाजांत अंतर्भूत झाल्या आहेत अशा प्रकारच्या या मानवी समाजाचे नियंत्रण श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म करितो. वर दर्शविलेल्या चार प्रमुख वर्णांच्या मानवी प्राण्या पैकीं शूद्र वर्णाचे मानवी प्राणी खेरीज करून बाकीच्या तीन वर्णांच्या मानवी प्राण्यांच्या आयुष्याच्या ब्रह्मचर्य, ग्रहस्थाश्रम, वानप्रस्थ व संन्यास अशा चार अवस्था श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मान्वये ठरल्या असून या चारी अवस्थेंतील मानवी व्यक्तींचे धर्म निरनिराळे ठरविले गेले आहेत. वर्णभेद, जातीभेद, आश्रमभेद या भेदांच्या दृष्टीने विधिनिषेधरूपी आज्ञांचा भेद या बाबी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या जीव कीं प्राण आहेत. या महत्त्वाच्या बाबी खेरीज श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा संबंधीं लक्षांत ठेवावयाची दुसरी महत्त्वाची गोष्ट झटली म्हणजे आचारही होय. आचार हा या धर्माचा प्राण आहे. मनुस्मृतीचे पहिले अध्यायाचे १०७ वे श्लोकांत:-

आचारः परमोधर्माः श्रुत्युक्तस्मार्त एव च ।

तस्माददस्मिन्सदा युक्तो नित्यं स्यादात्मवान्द्रुतः ॥

अर्थः—“ वेदोक्त व स्मृत्युक्त आचार हा च परम धर्म आहे. यास्तव आपल्या हिताची इच्छा करणाऱ्या द्विजानें आचारा मध्ये सतत व अहर्निश तत्पर असावे. ”

असें सांगितलें आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांच्या प्राणभूत असलेल्या या दोन बाबींचें दिग्दर्शन केल्या नंतर मनुस्मृती अन्वये धर्म या संज्ञेत समावेश होणाऱ्या बाबींचें आर्ह्या स्थूल दिग्दर्शन करितों.

धर्म या संज्ञेत समावेश होणाऱ्या बाबींचा तपशील.

(१) संस्कार विधि व व्रतचर्याः—या सदरांत ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांच्या लोकांचे व ब्रह्मचर्य, ग्रहस्थ, वानप्रस्थ व संन्यास इत्यादि आश्रमाचे धर्म यांचा समावेश होतो. या शिवाय संस्कार विधान, संस्कारांचे फल, विवाहविधि, महायज्ञ, श्राद्धकल्प, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादिकांच्या उपजीविकेची साधने, ती मिळविण्याचे उपाय, भक्षाभक्ष निर्णय, अशौच व द्रव्यशुद्धी इत्यादि बाबींचा प्रामुख्याने समावेश या सदरांत होतो.

(२) राजधर्म व प्रजाधर्मः—राजाचे गुण, प्रजापालन, दंडाची उत्पत्ति व महात्म, सचीवांची योजना, त्यांचे धर्म, दुर्ग निर्मिती, यज्ञ यागादि करणें, गोब्राह्मणांचा प्रतिपाल करणें, ब्राह्मणांस दान देणे, युद्ध करणें, युद्धाविषयी नियम, राष्ट्रसंरक्षण, प्रजेकडून कर घेणे, सेवकास वेतन देणें, सधिविग्रह करणें, शत्रूस जिकल्यावर त्याचे संबंधी कर्त्यव्य, न्यायदान, न्यायदान करणाऱ्या सभासदांची लक्षणें, ऋणदान, वाक्पारुष्य, दंडपारुष्य, साहस, दायविभाग इत्यादि आठरा व्यवहार स्थाने इत्यादि बाबींचा या सदरांत समावेश होतो.

(३) विवाहित स्त्रीपुरुषांचे परस्परा संबंधी धर्मः—या सदरांत स्त्रियांची व पुरुषांची परस्परा सबंधाची कर्तव्ये, स्त्रियांचे शुल्क घेण्या संबंधी निषेध इत्यादि बाबींचा समावेश होतो.

(४) संकर जातीच्या लोकांचे धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णा पैकीं निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रीपुरुषांच्या अनुलोम प्रतिलोम शरीरसंबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या ज्या पोट जाती त्या संकर जाती होत. अशा प्रकारच्या संकर जातीच्या लोकांच्या धर्मांचा या सदरांत समावेश होतो.

(५) आपद्धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांच्या लोकां वर संकट प्राप्त झाले कसतां त्यांनीं पाळावयाच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञा यांचा या सदरांत समावेश होतो.

(६) प्रायश्चित्त धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णांच्या लोकांस आचार, व्यवहार इत्यादि बाबतींत ज्या विधिनिषेधरूपी आज्ञा श्रुतींत व स्मृतींत सांगितल्या आहेत त्या आज्ञांचें उलंघन झाले अंगर अज्ञानानें केलें असतां त्या पासून उत्पन्न होणाऱ्या दोषांचे निरसनार्थ श्रुति व स्मृतींनीं सांगितलेलीं कर्मे यांचा या सदरांत समावेश होतो.

(७) जातीधर्म, देशधर्म व कुलधर्मः—ब्राह्मणादिकांचे याजनादी जातीधर्म, देशांतील लोकांचे देशधर्म, वाणी कारागीर इत्यादिकांचे कुलपरंपरागत धर्म इत्यादिकांचा या सदरांत समावेश होतो.

(८) दशलक्षणयुक्त धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य यांचे चारी आश्रमांतील दहा धर्म सांगितले आहेत त्यांचा समावेश ह्या सदरांत होतो. मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ९१ व ९२ व्या श्लोकांत हा धर्म खालील प्रमाणें सांगितला आहे.

चतुर्भिर्पि चैवैतैर्नित्यश्रमिभिर्द्विजैः ॥

दशलक्षणको धर्मः सचितव्यः प्रयत्नतः ॥ ९१ ॥

धृतिः क्षमा दमाऽस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ॥

धीर्विद्या सत्यमक्रोधो दशकं धर्मलक्षणम् ॥ ९२ ॥

अर्थः—“ या चारी आश्रमांच्या द्विजांनीं दहा लक्षणांनीं युक्त असलेल्या धर्मान सतत मोठ्या प्रयत्नानें सेवन करावें. संतोष, दुसऱ्यानें अपकार केला असतां हि मनास विकार पावू न देणें हा दम, अन्यायानें घनादिकांचें ग्रहण न करणें हें अस्तेय, यथा शास्त्र मूर्तिका व जल यांच्या योगानें देह शुद्ध करणें हें शौच, विषयां पासून नेत्रादि इंद्रियांच्या निरोध करणें हा इंद्रिय निग्रह, शास्त्रादिकांच्या तत्वांचे ज्ञान ही बुद्धि, आत्मज्ञान स्वरूप विद्या, यथार्थ कथनरूपी सत्य व क्रोधास कांहीं कारण झालें असतां हि क्रोध न करणें हा अक्रोध, हे दहा प्रकारचे धर्मलक्षण आहे. ” या च प्रमाणे मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ६३ व्या श्लोकांत चारी वर्णांच्या प्रजांचे खालील धर्म सांगितले आहेतः—

अहिंसा सत्यमस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।

दत्तं सामासिकं धर्मं चतुर्वर्ण्येऽब्रवीन्मनुः ॥

अर्थ:—“कोणाची हिंसा न करणें, यथार्थ भाषण, अन्यायानें परधन न घेणें, मृत्रिका व जल यांच्या योगानें शरीरास शुद्ध करणें व इंद्रियांचा संयम करणें हा धर्म मनूनें सक्षेपतः चारी वर्णांच्या लोकांस उद्देशून सांगितला आहे. (प्रकरणावरून संकीर्ण जातींच्या लोकांचा हि हा धर्म आहे.)

वरील प्रमाणें मनुस्मृती मध्ये दशलक्षणयुक्त चारी वर्णांच्या लोकांच्या धर्माचें स्वरूप दर्शविलेलें आहे.

(९) मोक्ष धर्मः—या सदरांत मोक्षाचें स्वरूप व मोक्षप्राप्तीचीं साधनें यांचा समावेश होतो. मनुस्मृति अध्याय बारावा श्लोक ८२ ते ९० मध्ये या संबंधाचे निरूपण उत्तम प्रकारचें केलेलें आहे. वरील कलमांत दर्शविलेल्या दशलक्षणयुक्तधर्माचें आचरण केलें असतां चातुर्वर्णीय समाजांतील मानवी प्राण्यास कोणत्या प्रकारची फलप्राप्ति होते याचें वर्णन मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ९३ व्या श्लोकांत खालील प्रमाणें सांगितलें आहे.

दशलक्षणानि धर्मस्य ये विप्राः समधीयते ।

अधीत्यचानुवर्तन्ते ये यान्ति परमां गतिम् ॥

अर्थ:—“जे ब्राह्मण या धर्माच्या दहा लक्षणांचा अभ्यास करितात व अभ्यास करून आत्मज्ञानाच्या साहाय्येने त्या प्रमाणें चालतात त्यांच्या ब्रह्मज्ञानाचा अतिशय उत्कर्ष झाल्या मुलें ते मोक्षलक्षण परम गतीस जातात.” याच कल्पनेचा अधिक विस्तारपूर्वक खुलासा खालील श्लोकांत करण्यांत आला आहे.

एष सर्वः समुद्दिष्टः कर्मणां वः फलोद्भयः ।

नैश्रेयस्करं कर्म विप्रस्येदं निबोधत ॥

वेदाभ्यासस्तपोज्ञानमिन्द्रियाणां च संयमः ॥

अहिंसा गुरु सेवा च निःश्रेयस्करमं परम् ॥

सर्वेषामपि चैतेषां शुभानामिह कर्मणाम् ।

किंचिच्छ्रेयस्करतरं कर्मोक्तं पुरुषं प्रति ॥

सर्वेषामपि चैतेषामात्मज्ञानं परं स्मृतम् ।

तद्व्यग्न्यं सर्वविद्यानां प्राप्यते ह्यमृतं ततः ॥

षण्णामेषां तु सर्वेषां कर्मणां प्रेत्य चेह च ।

श्रेयस्करतरं ज्ञेयं सर्वदा कर्म वैदिकम् ॥

वैदिके कर्मयोगे तु सर्वाप्येताभ्यशेषतः ।

अन्तर्भवन्ति क्रमशस्तस्मिंस्तस्मिन्क्रियाविधौ ॥

सुखाभ्युदयिकं चैव नैःश्रेयसिकमेव च ।
 प्रवृत्तं च निवृत्तं च द्विविधं कर्म वैदिकम् ॥
 इह चामुत्र वा काम्यं प्रवृत्तं कर्म कीर्त्यते ।
 निष्कामं ज्ञानपूर्वं तु निवृत्तमुपदिश्यते ॥
 प्रवृत्तं कर्म संसेव्य देवानामेति साम्यताम् ।
 निवृत्तं सेवमानस्तु भूताव्यतेति पञ्चवै ॥ ९० ॥

अर्थः—“ आतां ब्राह्मणाचें हें मोक्ष साधनभूत कर्म ऐका. उपनिष-
 दासह वेदांचा ग्रंथतः व अर्थतः अभ्यास, कृच्छादि तप, ब्रह्मज्ञान, इंद्रियनिग्रह,
 हिंसावर्जन व गुरु शुश्रूषा हें मोक्षाचें परम साधन आहे. वेदाभ्यासादि हीं
 जीं शुभ कर्मे सांगितलीं आहेत त्यातील एकादें च कर्म पुरुषांच्या मोक्षाचें सर्वो-
 त्तम साधन असेल तें कोणतें ? वेदाभ्यासादि या सर्व साधनांतील आत्मज्ञान
 हें च मुख्य साधन मानलेले आहे. कारण सर्व विद्यांतील तें च
 श्रेष्ठ असून त्याच्या योगानें च मोक्ष मिळत असतो. पण ह्या
 पूर्वोक्त सहा कर्मांतील वैदिक कर्म हें च ऐहिक व पारलौकिक
 श्रेयाचें मुख्य साधन आहे असें सर्वदां समजावें. कारण, या
 उपासनारूप वैदिक कर्मयोगा मध्ये हि सर्व वेदाभ्यासादि कर्मे क्रमाने त्या त्या
 उपासनेच्या द्वारा अंतर्भूत होतात. ज्योतिष्टोमादि व प्रतीकोपासनादि वैदिक कर्म
 क्रमानें स्वर्गादि सुखप्राप्ति करून देणाऱ्या संसाराच्या प्रवृत्तीस कारण होणारें
 असल्या मुळें प्रवृत्त संशक व संसाराच्या निवृत्तीस कारण होणारें असल्यामुळें
 निवृत्त संशक असे दोन प्रकारचे आहे. ऐहिक कामनेचें साधन व पारलौकिक
 फलाचें साधन असे जें यज्ञयागदि कर्म ते प्रवृत्त होय व जें कोणत्या हि
 प्रकारची कामना न ठेवितां ज्ञानपूर्वक संसाराच्या निवृत्तीस कारण होणारें असें
 च कर्म केले जातें तें निवृत्त कर्म होय. प्रवृत्त कर्म केल्यानें पुरुष देवाशीं
 साम्य पावतो व जो निवृत्त कर्मांचा अभ्यास करतो तो शरिरास कारण
 होणाऱ्या पंच भूतांचें उल्लंघन करितो (अर्थात मोक्ष पावतो). ” याज्ञवल्क्य
 स्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ८ व्या श्लोकांत मोक्ष धर्माचें लक्षण खालील
 प्रमाणें सांगितलें आहे.

इज्याचारदमार्हिसा दानस्वाध्यायकर्मणाम् ।

अयंतु परमो धर्मो यद्यागेनात्मदर्शनम् ॥

अर्थः—“ हेमह्वन, मनुष्याच्या उत्कर्षार्थ शास्त्रानें सांगितलेला
 आचार, मनाचें किंवा ब्राह्म इंद्रियांचें दमन, प्राण्यांस पीडा न देणें,

आपली वस्तु सर्वथैव दुसऱ्यास अर्पण करणें, वेद व शास्त्रें यांचें अध्ययन आणि काम्य कर्में वर्ज्य करून इतर सर्व शास्त्रोक्त कर्मांचें अनुष्ठान या सर्वांत चित्ताचें एकाग्र्य करून आत्म्याचें साक्षात् दर्शन करणें म्हणजे त्याचा अनुभव घेणें हा च सर्वोत्तम धर्म होय. ”

मनुस्मृति अन्वये धर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें स्थूल दिग्दर्शन वरील प्रमाणें आम्हीं केलें आहे. आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें दिग्दर्शन करण्याकडे आम्ही वळतो. हें दिग्दर्शन करण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजाची रचना कशा रीतीनें बनली आहे याचा खुलासा प्रथम करणें जरूर आहे. अशा प्रकारचा खुलासा केल्या खेरीज धर्म व महाराष्ट्रधर्म या दोन संज्ञांत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचें महत्त्व वाचकांचे लक्षांत येण्यासारखें नसल्या कारणानें वरील खुलासा करणें आह्वास प्राप्त झालें आहे. ज्या प्रदेशास हल्लीं महाराष्ट्र देश असें ह्मणतात त्या प्रदेशास दोन तीन हजार वर्षां पूर्वी दंडकारण्य अगर दक्षिणपथ असें ह्मणत असत. हा प्रदेश अरण्यमय असून यांत मानवी वस्ति तुरळक होती. भरतखंडाचे उत्तर प्रदेशांत आर्य लोकांच्या वसाहति होऊन बराच काळ लोटल्या नंतर त्या प्रांतांतील चातुर्वर्णीय आर्य लोक या प्रांतांत वसाहत करण्याकरतां येऊ लागले. अशा रीतीनें वसाहत करणाऱ्या लोकांचा प्रवाह या प्रदेशांत अनेक शतके सुरू राहिल्यामुळे हा अरण्यमय प्रदेश कृषीकर्म करणाऱ्या चातुर्वर्णीय प्रजाच्या शेंकडो खेड्यानीं कालांतरानें गजबजून गेला. शक ६०० चे सुमारास या प्रदेशास महाराष्ट्र ही संज्ञा प्राप्त झाली व या प्रदेशांतील लोकांस महाराष्ट्रीय अथवा मराठे या नांवानें भरतखंडाच्या इतर प्रांतांतील लोक ओळखू लागले. वर दर्शविल्या प्रमाणें या प्रदेशांत वसाहत करणाऱ्या आर्य लोकां खेरीज मूळचे अनार्य वंशाचे लोक या प्रदेशांत कायम होतेच. भिल्ल, कोळी, रामोशी, महार, मांग, कातकरी, वारली, म.ग.गारुडी इत्यादि अनार्यवंशीय लोकांचा समावेश महाराष्ट्र देशातील मानवी समाजांत होऊ लागला व या सर्व लोकांस महाराष्ट्रीय ही संज्ञा प्राप्त झाली. दंडकारण्यांत वसाहत करण्या करितां ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इत्यादि आर्यवंशीय लोक ज्या भरतखंडाच्या उत्तरे कडील प्रदेशांत याज्ञवल्क्यस्मृतिप्रणीतधर्म परिपालन करणारे आर्य लोक होते त्या प्रदेशांतून आले असावेत असें बळकट अनुमान प्रस्तुतचा महाराष्ट्रीय समाज याज्ञवल्क्यस्मृतिधर्मानुयायी आहे यावरून निघतें.

मानवी प्राणि एका प्रदेशांतून दूरच्या प्रदेशांत बसावत करण्या करितां जातात तेव्हां ते नूतन प्रदेशांत आपले पूर्व धर्मास अनुसरून चालतात असा साधारण अनुभव आहे. फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रीय समाज हा याज्ञवल्क्यस्मृति-प्रणीत धर्माचे परिपालन करणारा आहे असें सिद्ध करणारा पुरावा उपलब्ध झाला आहे. प्रस्तुत काळीं महाराष्ट्रीय लोकांस विवाह, दत्तविधान, दायभाग इत्यादि बाबतीत याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीकेंत प्रतिपादिलेले धर्म लागू करण्यांत येतात. पूर्व परंपरेस अनुसरून हा प्रघात अस्तित्वांत आला असला पाहिजे हें उघड आहे. म. इ. साधनें खंड १५ पान २७ वर पैठण-च्या धर्माधिकार्यांनीं केलेला शके १५२६ सालांतील एक निवाडा छापण्यांत आला आहे. त्या निवाड्यांत खालील उल्लेख आढळतो:—

“ मग सभा नायकीं नेम केला कीं थोर ग्रंथ विज्ञानेश्वर तेथें पाहून निवाडा करावा. ”

या उल्लेखावरून याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीकेंत प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करण्याची प्रवृत्ति फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रीय समाजांत अस्तित्वांत आहे हें उघड होत आहे. मिताक्षराटीकाकार विज्ञानेश्वर हे गोदा तटाक प्रांतातील चालुक्य घराण्याची राजधानी कल्याणी नगरी येथें शक ९९८ ते १०४८ चे दरम्यानचे कालांत चालुक्य वंशीय विक्रमादित्य राजाच्या कारकीर्दीत उदयास आले. त्यांच्या पश्चात त्यांनीं याज्ञवल्क्यस्मृतीवर केलेला मिताक्षरा या नांवाचा टीका ग्रंथ महाराष्ट्रीय समाजांत सर्व मान्यत्व पावला. या एका बाबी वरून हि महाराष्ट्रीय समाज फार पुरातन काला पासून याज्ञवल्क्यस्मृत्यानुयायी आहे ही बाब सिद्ध होत आहे. येथ पावेतो वांशिक दृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजाची रचना कशा प्रकारची आहे हें स्थूल दृष्ट्या दर्शवून या समाजांतील मानवी प्राण्यांचे नियंत्रण, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबतींत कोणत्या स्मृतीस अनुसरून होत आलें आहे याचें दिग्दर्शन आर्हो केलें आहे. आतां मोक्षधर्मदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजांत स्थित्यंतरे कोणती घडली व त्यांचे योगानें त्याची रचना कोणत्या रीतीनें बनली गली आहे याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. भरतखंडाचे उत्तरे कडील प्रदेशांत बौध्य धर्माची स्थापना होऊन त्या धर्माचा तिकडे प्रसार झाल्यानंतर त्याची लाट महाराष्ट्रावर येऊन कोसळली. बौध्य धर्मा प्रमाणे जैन धर्माचा हि प्रसार महाराष्ट्रांत झाला होता. आद्य शंकराचार्यांनीं श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची स्थापना भरतखंडाच्या

इतर प्रदेशा प्रमाणें महाराष्ट्रांत हि केल्यानंतर शके ८००।९०० चे सुमारास जैन धर्म महाराष्ट्रांत फिरून जोरावूं लागला. त्या नंतर शके ११०० ते १२०० च्या दरम्यान गोदा तटाकाच्या लगतच्या महाराष्ट्राच्या उत्तर व दक्षिण भागांत अनुक्रमें लिंगायत व मानभाव पंथ उदयास आले. महाराष्ट्रीय समाजा पैकीं वैश्य व शूद्र वर्णा पैकीं कित्येक लोक लिंगायत धर्मानुयायी बनले. शूद्र व अती शूद्र वर्गा पैकीं कित्येकांनीं मानभाव पंथ स्वीकारला. या दोन पंथांचा उदय झाल्या नंतर थोड्याच वर्षांनीं महाराष्ट्रीय समाजा वर उत्तरे कडून मुसलमान धर्मीयांची टोळधाड कोसळली. देवगिरीच्या यादवांचें महाराष्ट्रीय राजघराणें उत्तरे कडाल मुसलमानांनीं धुळीस मिळवून महाराष्ट्राच्या बऱ्याच मोठ्या भागावर त्यांनीं आपलें राजकीय वर्चस्व स्थापित केलें व महाराष्ट्रीय समाजांतील चातुर्वर्णीय समाजा पैकीं हजारों लोकांस तरवारीचे जोरावर मुसलमान धर्माची दीक्षा दिली. मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्या नंतर शें दीडशें वर्षांनीं महाराष्ट्राच्या समुद्र किनाऱ्या लगतच्या पश्चिम भागांत म्हणजे कोंकण प्रांतांत ख्रिस्ती धर्मानुयायी पोर्तुगीज लोकांनीं आपली राजकीय सत्ता स्थापित करून महाराष्ट्रीय समाजा पैकीं कित्येकांस ख्रिस्ती धर्माचे गोटांत जबरदस्तीनें खेचून नेलें. आद्य शंकराचार्या नंतर वर दर्शविल्या प्रमाणें अनेक स्थित्यंतरे घडून आल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माशीं विरोध करणारे उपासना मार्ग, उपास्य दैवते व उपासनाभिन्नत्वाच्या योगानें उदयास आलेले भिन्न आचार परिपालन करणाऱ्या जाती अस्तित्वांत आल्या. या शिवाय महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक अनार्य वंशीय लोकांची उपास्य दैवते व आचार होते ते निराळेच. मनुस्मृती अन्वये मोक्ष धर्माचें स्पष्टीकरण जें आहीं वर केलें आहे त्या मोक्ष धर्माचे स्वरूपांत हि बरेच स्थित्यंतर घडून आलें होतें. महाराष्ट्रांत मुसलमानाची सत्ता स्थापन होण्या पूर्वी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या मोक्ष प्राप्तीच्या साधनांच्या बाबतीतला अकुंचितपणा, लिंगायत, मानभाव इत्यादि नूतन पंथ श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माशीं विरोध करणारे पंथ उदयास आल्या कारणानें, नाहीसा करून मोक्ष प्राप्तीचा मार्ग महाराष्ट्रीय समाजांतील सर्व वर्णांच्या व जातींच्या लोकांस खुला करून देण्याचा उपक्रम शक १२०० चे सुमारास ज्ञानेश्वरांनीं केलेला होता. ज्ञानेश्वरांचे निधनानंतर थोडक्याच काळांत मुसलमानी धर्माचें अरिष्ट महाराष्ट्रीय समाजावर येऊन कोसळल्या मुळें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचें (विशेषतः आचार धर्माचें) परिपालन महाराष्ट्रीय चातुर्वर्णीय समाजा

कडून होणें दुरापास्त झालें. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांनी पंढरपूर येथील श्री विठ्ठल देवतेची भाक्ति, ईश्वर नामस्मरण व ईश्वर नामसंकीर्तन इत्यादि द्वारा मोक्ष साधनाच्या सुलभ मार्गाचा महाराष्ट्रीय समाजास उपदेश केला. मुसलमानांचे राजकीय व धार्मिक वर्चस्व महाराष्ट्रा वर सतत तीनशें वर्षे कायम राहिल्यामुळे महाराष्ट्रीयानीं मुसलमानी धर्माच्या गोटांत शिरूं नये एतदर्थ महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांस वरील सुलभ मार्गाचा च उपदेश करणें भाग पडलें. शेवटीं श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या स्थापनेच्या ध्येयास्तव शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना केल्या नंतर शिव छत्रपतींच्या सत्प्रकर्णात्मक चरित्रांत (पान ४३) वर्णन केल्या प्रमाणें (“ कलयुगाचे ठायीं मुख्य धर्म उपासना, नामस्मरण, कीर्तन हे सुलभ उपायांची स्थापनाही ते (शिवाजी महाराज) स्थापिते झाले.”) विठ्ठलभक्ति, विठ्ठलनामस्मरण, विठ्ठलनामसंकीर्तन इत्यादि साधनांचा मोक्ष धर्मांत समावेश होऊं लागला व महाराष्ट्रीय समाजांत या बाबीस सर्व मान्यत्व प्राप्त झालें. वर वर्णिलेल्या महाराष्ट्रीय समाजांत झालेल्या घडामोडींचे योगानें धर्म या संज्ञेत कित्येक नूतन बाबींचा समावेश होऊं लागला. या प्रमाणें धर्म या संज्ञेत नूतन बावी समाविष्ट होण्यास कारणीभूत झालेल्या घडामोडींचें स्थूल दिग्दर्शन केल्या नंतर आम्ही आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचें त्रोटक रीतीनें दिग्दर्शन करितों.

(१) संस्कारविधि व व्रतचर्या:— मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणें व याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीके अन्वये.

(२) राजधर्म व प्रजाधर्म:—मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणें व मिताक्षराटीके अन्वये. कूटयुद्धपद्धात (जी मध्ये वृक्त व चित्याच्या युद्धपद्धतीचा अंतर्भाव होतो.) ही महाराष्ट्रधर्मांत युक्त समजण्यांत येते.

(३) विवाहित स्त्रीपुरुषांचे परस्परा संबंधी धर्म:—मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणें मिताक्षराटीके अन्वये सती जाणें अगर सहगमन करणें हा महाराष्ट्रधर्माचा विशेष आहे.

(४) संकर जातीच्या लोकांचे धर्म:—मनुस्मृति अन्वये संकर जातीचे जे धर्म सांगितले आहेत ते या सदरांत पडतात. या शिवाय महाराष्ट्रीय समाजाच्या रचनेचें जें स्थूल दिग्दर्शन आम्हीं वर केलें आहे त्या अन्वय महाराष्ट्रीय समाजांतील भिल्ल, कोळी, रामोशी, मांग, महार, वारली, कातडी व या समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या दुसऱ्या अनेक अनुलोमज व प्रतिलोमज पोट

जाती त्याच प्रमाणे जैन, लिंगायत, मानभाव, सुसलमान, ख्रिस्ती इत्यादि जातींच्या लोकांचे जाती विशिष्ट धर्म यांचा हि या सदरांत समावेश होतो.

(५) आपद्धर्मः—मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणे व मिताक्षरा टीके अन्वये.

(६) प्रायश्चित्त धर्मः—मनुस्मृति व मिताक्षरा टीके अन्वये.

(७) जातीधर्म, देशधर्म, कुलधर्मः—वाणी, कारागीर इत्यादि लोकांच्या अनेक जाति आहेत. या जातींच्या कुलपरंपरागत धर्मांचा या सदरांत समावेश होतो.

(८) दशलक्षणयुक्तधर्मः—मनुस्मृति अन्वये जो धर्म सांगितला आहे त्याच धर्माचा या सदरांत समावेश होतो.

(९) मोक्ष धर्मः—महाराष्ट्रीय समाजांत मोक्ष धर्म दृष्ट्या जे स्थित्यंतर झाल्याचे आम्ही वर दर्शविले आहे त्या मुळे अस्तित्वांत आलेल्या धर्माचा म्हणजे वारकरी, रामदासी इत्यादि सांप्रदायांचा या सदरांत समावेश होतो. या शिवाय मनुस्मृतीमध्ये ज्या देवतांच्या उपासनेचा कोठे हि उल्लेख करण्यांत आला नाही अशा कांही देवतांच्या उपासना याज्ञवल्क्य स्मृतींत सांगितल्या आहेत. ह्या देवता म्हटल्या म्हणजे गणपती, सूर्य व स्कंध इत्यादि होत. महा राष्ट्रधर्माचे अधिक विस्तृत व खुलासेवार विवेचन आम्ही जे पुढे करणार आहोत त्यांत या देवतांच्या उपासना पद्धतींचे अधिक खुलासेवार वर्णन येणार आहे. महाराष्ट्र या संज्ञेने संवोधिल्या जाणाऱ्या प्रदेशांत राहणाऱ्या मानवी समाजांतील व्यक्ती कडून आचरिला जाणारा जो धर्म (ज्यांत वर दर्शविलेल्या विशिष्ट बाबी अंतर्भूत होतात) त्यास महाराष्ट्र हे विशेषण संलग्न करण्यांत येऊन महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा प्रचारांत आली. ठाणे कोंकण प्रांताच्या वंशपद्धति या नांवाच्या बखरीतील मार्गे आम्ही जो विस्तृत उतारा दिल्या आहे त्यांत या संज्ञेचा अनेक ठिकाणी उल्लेख आलेला आहे. गुरुचरित्रांतील या संज्ञेच्या उल्लेखा पेशां हि हा उल्लेख पुरातन आहे. ज्ञानेश्वरीच्या पूर्व कालांतील पुरातन लेख उपलब्ध झाल्यास त्यांत या संज्ञेचा उल्लेख खात्रीने सापडेल असा अंदाज आहे. मराठी राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाली तों पावेतो महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेस पूर्णपणे परिचित होती असें मार्गे आम्ही त्या प्रांतांतील ज्या लखांतील उतारे दिले आहेत त्या वरून सिद्ध झाले आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा पैकी आचार व व्यवहार प्रकरणांतील

विवाह, दत्तविधान व दायभाग इत्यादि बाबी संबंधी महाराष्ट्रीय जनतेस जे धर्म प्रस्तुतच्या न्याय करणाऱ्या संस्था लागू आहेत असे समजतात त्या धर्मास Hindu Law obtaining in the Bombay Presidency (मुंबई इलाख्यांतील हिंदु धर्म) या इंग्रजी संज्ञेने ओळखतात. या च प्रमाणे मद्रास, बंगाल इत्यादि प्रांतांतील हिंदु जनतेस जे धर्म लागू करण्यांत येतात त्यास Hindu Law obtaining in the Madras and Bengal Presidency अशा संज्ञेने ओळखतात. हा च आशय Bomlay school of Hindu Law, Madras school of Hindu Law, Bengal school of Hindu Law इत्यादि दुसऱ्या प्रकारच्या संज्ञांनी व्यक्त करण्याचा प्रघात प्रस्तुत काळी अस्तित्वांत आहे. या च पद्धतीस अनुसरून धर्माचा जो विस्तृत प्रदेश आधी वर दर्शविला आहे त्या प्रदेशांत महाराष्ट्रीय समाजदृष्ट्या समाविष्ट होणाऱ्या बाबींच्या वैशिष्ट्यामुळे या धर्मास महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेने ओळखण्याचा प्रघात फार पुरातन काळापासून अस्तित्वांत आला असला पाहिजे अशी वरील चर्चा लक्षांत घेतली असता कोणाची हि खात्री झाल्या वाचून रहाणार नाही.

याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो व ही संज्ञा कशा रीतीने अस्तित्वांत आली याचे आह्मी साधार विवेचन येथ पावेतो केले आहे. आतां शिवाजी महाराजांचे उदयापासून तो मराठीराज्य लयास जाई तो पावेतो स्मृतिस्मृत्युक्तधर्माची स्थापना करण्याच्या मराठ्यांच्या ध्येयास पोषक अशी जी दुसरी एक तत्र भावना महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचे ठाई वसत होती व जी भावना मराठ्यांमध्ये उत्तम प्रकारची एक जूट उत्पन्न होण्यास कारणीभूत झाली त्या भावनेचे स्वरूप मागे नमूद केलेल्या गोविंदराव काळ्यांच्या शब्दांत च आह्मी या ठिकाणी दर्शवितो. “अटक नदीचे अलीकडे दक्षिण समुद्र पावेतो हिंदूंचे स्थान-तुर्क स्थान नव्हे !- हे आपलो हद् पांडवापासोन विक्रमाजित पावेतो त्यांनी राखून उपभोग केला.” पांडवापासोन विक्रमाजित पावेतो भरतखंडांत जे क्षत्रिय अगर अन्य वर्णिय राजे होऊन गेले त्यांनी अटक नदी पासून दक्षिण समुद्रा पावेतो भरतखंडाचा प्रदेश ही आपली भूमि असून तिचे रक्षण करण्याचा व उपभोग घेण्याचा आपला हक्क आहे अशा प्रकारची जशी भावना होती तशा च प्रकारची भावना महा-

राष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे ठाई शिवाजी महाराजांचे काळी, उदित झाली होती. मराठ्यांच्या सत्तेचा प्रसार सर्व भरतखंड भर होण्यास महाराष्ट्रधर्मस्थापनेचे ध्येय जितके कारणीभूत झाले तितकीच वरील भावना त्या सत्तेच्या प्रसारास कारणीभूत झाली. या भावनेस भरतखंडाभिमान, हिंदुस्थान देशाभिमान अगर स्वदेशाभिमान म्हटले तरी अयुक्तिक होणार नाही. इंग्रजीतील Patriotism या संज्ञेने व्यक्त होणारी भावना वरील भावनेसारखीच आहे. Patriotism या इंग्रजी संज्ञेचे स्वरूप एका स्कॉट कवीच्या खालील सुप्रसिद्ध उक्तीत व्यक्त करण्यात आले आहे.

“ Breathes there the man with soul so dead
who never to himself hath said this is my own my
native land. ”

वरील उक्तीत दिदर्शन करण्यांत आलेली भावना व गोविंदराव काळे यांच्या उक्तीत व्यक्त करण्यांत आलेली भावना एकाच स्वरूपाची आहे. मार्गे या प्रबंधाच्या १० व्या पानावर बंगाली ब्राह्मणांचा जो अभिप्राय नमूद केला आहे, “ The virtue of Patriotism as understood in these days was unknown to the Peshawas. ” तो वरील पुराव्यावरून सपशेल चुकीचा असल्याचे सिद्ध होत आहे. आतां या भावनेचा महागृध्रधर्म या संज्ञेत अप्रत्यक्ष रीतीने कसा अंतर्भाव होतो याचे आम्ही दिदर्शन करितो. मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतीत प्रतिपादिलेल्या धर्माचा अथवा महाराष्ट्रधर्माचा पाया चातुर्वर्ण्यव्यवस्थेवर उभारलेला आहे. प्रजेचे रक्षण व पालन करणे हा क्षत्रियवर्णी लोकांचा धर्म आहे. राजा हा चातुर्वर्ण्य धर्माभिमाना क्षत्रियवर्णा पैकी च असला पाहिजे व प्रजेचे रक्षण करून राज्य करणे हा त्याचा धर्म आहे असे स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादन केलेले आहे. या प्रतिपादनान्वये चातुर्वर्ण्यवाह्य असे जे श्रुतिस्मृत्युक्तवर्णाश्रमधर्माचा द्वेष करणारे मुसलमान धर्मानुयायी तुरुक यास भरतखंडातील प्रजांचे रक्षण करण्याचा व त्यांचेवर राज्य करण्याचा कोणत्या हि प्रकारचा अधिकार नसता त्यांनी जबरदस्तीने आपली राजकीय सत्ता भरतखंडावर स्थापित केली. ही राजसत्ता श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास संमत नसल्या कारणाने तिचे उच्चाटन करून त्या ठिकाणी वर्णाश्रमधर्माभिमाना क्षत्रिय राजाची सत्ता स्थापित करणे हा भरतखंडातील क्षत्रियवर्णी लोकांचा धर्म ठरला. या धर्मास अनुसरून शहाजी, छत्रपती शिवाजी महाराज इत्यादि महाराष्ट्रीय क्षत्रियांनी

मुसलमानांच्या सत्तेचें उच्चाटन करून स्वतःची सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित केली हें युक्त च होतें. या विचारसरणी अन्वये वर दर्शविलेल्या भावनेचा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत निःसंशयपणें अंतर्भाव होतो हें उघड आहे. शिवाजी महाराज ज्या काळी महाराष्ट्रांत अवतीर्ण झाले त्या काळी भरतखंडाच्या अन्य प्रांतांत हि हजारों क्षत्रियवर्णी लोक होते. वरील प्रकारची भावना त्यांच्या ठायी हि अस्तित्वांत असण्याचा संभव आहे. परंतु ही भावना शिवाजी महाराज व त्याचे साहाकारी व अनुयायी महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी यांच्या मनांत जितक्या तीव्रतेने व प्रखरपणें वसत होती तशा स्वरूपानें भरतखंडाच्या दुसऱ्या प्रांतांतील क्षत्रियवर्णी लोकांचे ठाई वसत नसल्या कारणानें महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापनेचा जो अपूर्व योग घडून आला तसा तो इतरत्र घडून आला नाही. पांडवा पासून विक्रमाजित पावेंतो झालेल्या पराक्रमी क्षत्रियांनी ज्या भरतभूचें रक्षण केलें व उपभोग घेतला त्या भूमीचें रक्षण करण्याचा व उपभोग घेण्याचा क्षत्रिया खेरीज दुसऱ्या कोणास हि अधिकार नाही या शिवाजी महाराजांचे ठाई वसत असलेल्या तीव्र व जाज्वल्य भावनेचे योगानें स्वराज्यस्थापनेचें महत् कार्य त्यांनी मूर्तिमंत सिद्ध करून दाखविलें. ह्या प्रबंधाच्या १०१ व्या पानावर शिवदिग्विजय बखरीच्या २१२ व्या पाना वरील जो उतारा आम्हीं दिला आहे त्यांत शिवाजी महाराजांचे जे विचार दर्शविले आहेत ते कांहीं अंशी गोविंदराव काळ्यांच्या वरील उद्गारांतील विचार सारखे च आहेत.

आतां जो एक महत्त्वाचा प्रश्न स्वाभाविकपणें आपल्या पुढें येतो, तो हा की महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांचें दुसरें कोणतें हि ध्येय न बनतां महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें च ध्येय कां बनलें गेलें, या प्रश्नाची चर्चा प्रस्तुत स्थळीं करणें अवश्य आहे. मुसलमानांचा भरतखंडांत प्रवेश होऊन त्यांची राजकीय सत्ता या देशांत प्रस्थापित होण्या पूर्वी भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रदेशावर राजसत्ता चालविणारी बहुतेक राजघराणी क्षत्रियवर्णी असून मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांस अनुसरून राज्य करणें हें च श्रेष्ठ प्रतीचें ध्येय त्या काळचे क्षत्रिय राजकर्ते समजत असत. अशा स्वरूपाची भावना भारतीय क्षत्रियवर्णी लोकांची अस्तित्वांत असतां मुसलमानांचा भरतखंडांत प्रवेश झाला. मुसलमानांचे हिंदुस्थानांत राजकीय सत्ता प्रस्थापित करण्याचें प्रमुख

ध्येय इस्लाम धर्माचा प्रसार करणे हे होते. मन्वादि स्मृतिप्राणितधर्म व मुसलमानी धर्म यांचे मध्ये समाजरचना, आचार, उपास्य दैवते, मोक्ष साधनाचे मार्ग, इत्यादि प्रमुख बाबतीत दक्षिण व उत्तर ध्रुवा इतका विरोध आहे. या विरोधा मुळे मुसलमानां धर्माचा प्रसार म्हणजे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा नायनाट असा मुसलमानी राजसत्तेचा अर्थ भरतखंडातील लोकांस भासू लागला. फार पुरातन काळा पासून भरतखंडातील लोकांची मनोरचना अत्यंत श्रद्धालु व भाविक स्वरूपाची आहे. या त्यांच्या मनोरचनेच्या दृष्टीने मुसलमानी धर्माच्या जुलमी प्रसारामुळे श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची होणारी पायमल्ली त्यांस अत्यंत दुःसह होऊन मुसलमानी राजकीय सत्ते विषयी त्यांच्या मनांत तीव्र द्वेष उत्पन्न झाला. मुसलमान लोकांनी भरतखंडांत प्रवेश करून तेथील संपत्तीचा ते उपभोग घेऊ लागल्या मुळे त्यांच्या विषयी महाराष्ट्रातील लोकांच्या मनांत जितका द्वेष उत्पन्न होत असे त्या पेक्षां शतपटीने त्यांच्या विषयी अधिक द्वेष श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास पूज्य असलेल्या बाबींच्या त्यांच्या कडून होणाऱ्या विटंबने मुळे होत असे. भरतखंडाच्या उत्तरे कडील मुसलमानधर्मी मोंगल बादशहांनी हिंदु धर्माची विटंबना म्हणण्या सारखी केली नाही. एक औरंगजेब खेरीज बाकीचे मोगल बादशहा मुसलमानी धर्मवेडाने ग्रस्त झालेले नव्हते. दक्षिण हिंदुस्थानातील मुसलमानी सुलतान मोंगल बादशहा सारखे उदार मनाचे नसून मुसलमानी धर्मवेडाने अत्यंत ग्रस्त झालेले होते व त्या मुळे महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांस त्यांच्या कडून धर्मदृष्ट्या अनन्वीत जाच सोसावा लागला. शिवछत्रपतींच्या सप्तप्रकरणात्मक चरित्राच्या ९७ पाना वरील या बाबती संबंधाचा खालील उल्लेख महत्वाचा आहे.

“दक्षिणेंतील धर्म उच्छेद झाला. ब्राह्मणास पीडा बहुत, गोवध अपरिमित, देवस्थानें, क्षेत्रे यांचा उच्छेद झाला. दिल्लीपती याने हिंदु राजाचे सहासुळे बहुत धर्मोच्छेद केला नाही; परंतु साहा यवनांनी फार अमर्यादा केली.”

वरील उताऱ्या वरून दक्षिणेंतील आदिलशाही, निजामशाही, कुतुबशाही, इत्यादि मुसलमान राजघराण्यांच्या सुलतानांनी कोणत्या प्रकारचा जुलूम महाराष्ट्रीय प्रजे वर केला हे सिद्ध होत आहे. बखरींतील वरील वर्णन अतिशयोक्तीचे नसून पूर्णपणे त्या काळचे वस्तुस्थितिदर्शक आहे हे दर्शविणारा काही पुरावा आम्ही येथे नमूद करितो. पहिला महत्वाचा पुरावा म्हणजे विजापूरचा बादशहा सुलतान महमद याने राज्यकारभाराच्या बाबतीत त्याच्या वंशजास

बालून दिलेले नियम हा होय. ऐतिहासिक स्फुट लेख भाग २ पान २६ (पारसानस यांच्या इतिहाससंग्रह मासिकांत प्रसिद्ध झालेले) या लेखांत बरीच कलमें आहेत. प्रस्तुत स्थळीं चर्चा विषयक मुद्याच्या दृष्टीने महत्त्वाचीं तेवढीं च कलमें आम्ही येथें देतो.

७ आपल्या मुलखांतील एकंदर कारखान्यांत मुसलमान जातीचे माम-लेदार वगैरे अमलदार व हिंदु जातीचे कारकून ठेवावे. हिंदु लोकांस हुकमी काम देऊं नये. कारण कीं पृथ्वीची व धर्माची खराबी त्यांत च आहे.

२१ मुसलमानांस व मुसलमानांचे कायद्यांस अशा प्रकारें मजबूत ठेवावे; केणता हि अधर्मी पुरुष म्हणजे हिंदु प्रबळ असला तरीपि त्यास एखाद्या गरीब मुसलमानाची बरोबरी करण्याचें सामर्थ्य राहूं नये असा मुसलमानी धर्म प्रबळ ठेवावा.

२२ जर कदाचित् एखादे मुसलमानानें गैर समजुतीनें हिंदूचा नाश करण्याचा प्रयत्न केला तर त्या मुसलमानास युक्तीनें ताकाद यावी कीं, या वेळेस असें करूं नकोस, पुढें पाहून घेतां येईल, तूर्त समय टाळ, असा त्यास उपदेश करावा परंतु हिंदूचें रक्षण करण्या विषयी हिंदूचा पक्ष धरून मुसलमानास उपद्रव करूं नये व त्यास दुःख देऊं नये. दिवाळी व दसरा वगैरे हिंदूंचे सण येतात तेव्हां ते लोक ते सण उघडपणें करितात. त्यास सणाचे समारंभ उघडपणें करूं देऊं नये. गुप्तपणें करूं लागल्यास मनाई करूं नये.

४५ जो हिंदु व्यापार व कसब न करितां एक वर्ष किंवा एक वर्षी वर कांही दिवस प्रपच निर्वाह करील असा असेल त्या पासून दर महा एक तोळा पावणे पांच गुंजा रुपये घेत जावे.

४९ जो हिंदु द्रव्यवान् आहे त्या पासून द्रव्यवानाचे कायद्या प्रमाणें व जो हमेष दरिद्री असेल त्या हिंदू पासून दरिद्री लोकांचे कायद्या प्रमाणें दंड घ्यावा.

५१ ब्राह्मण, भट मंडळी, जंगम लोक सर्वांहीं देवघेवाचा व्यापार करितात सबब ते खंड घेण्यास पात्र आहेत. त्या पासून खंड घेतला च पाहिजे.

५३ खंड देणारानें खुद्द जातीनें येऊन खंडाचा ऐवज आपले हातां

द्यावा. खंड वसूल करणारा कामगार बसलेला असावा. खंड देणारानें उभें राहून ऐवज द्यावा.

या शिवाय अशा च स्वरूपाचा दुसरा पुरावा आम्ही खाली देतो. सन-
दापत्रें (वाड व पारसनीस) पान ७७ व ८१ मध्ये काजीच्या चाकरी बद्दल
त्यास दिलेल्या इनाम जमिनीच्या सनदा छापल्या आहेत. त्या सनदांतील
खालील उल्लेख फार महत्त्वाचे आहेत.

“ धर्मा प्रमाणें सर्व लोकांस वागविणें व पुरलेला व बेवारिसदारांचे
मालाचा शोध करणें, व मराठी देवळांतील मूर्ति वगैरे मोडणें ”
हें काजीनें करावयाच्या अनेक कामां पैकीं एक काम असल्याचें
नमूद केलें आहे. दुसऱ्या सनदत खालील उल्लेख आहे. लोकांस निराकाराचे
भजण्या करितां बोलाविणे व दारू पिणारे लोक व कैफ करणारे लोक व
शिवाय वाईट करणारे लोक यास मर्यादा देणें व देवांच्या मूर्ति दगडाच्या
वगैरे आकारी विन आकारी मोडून टाकणें. ” हें काजीनें करावयाच्या
अनेक कामा पैकीं एक काम असल्याचें नमूद आहे. समर्थींनीं तत्कालीन
महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांच्या स्थितीचीं दर्शक दोन तीन शब्दचित्रें काढ-
लेलीं अलीकडे उपलब्ध झालीं आहेत त्या पैकीं एक चित्र श्रीसांप्रदायिक
विविधविषय भाग १५ पान १३९ वर छापलें आहे तें आम्ही खाली देतो:-

पदार्थमात्र तितुका गेला । नुस्ता देगचि उरला ।

येणें करितां बहुनाला । संकट जालें ॥

लोकें स्थानभ्रष्ट झालीं । कितेक तेथें चि मेलीं ।

उरलीं तें मराया आलीं । गांवावरी ॥

काहीं रेडे पाडे उरले । ते लोक गांवावरी आले ।

+ रगा करितां मराणि गेले । रेडे पाडे ॥

माणसा खावया धान्य नाही । आंघरुण पांघरुण तें हि नाही ।

घरा कराया सामग्री नाही । काये करिती ॥

१ टीप—यदुनाथ सरकार यांच्या “ Shiwaji and his times ”
या पुस्तकाच्या ३४ सावे पानावर खालील टीप आहे. Basatin-i-Salatin
332 and 333 frankly describes in detail how the Hindus
were depressed as a deliberate policy of the State of
Bijapur in the palmy days of Mahamed Adil Shaha. बरील
बजपुरा वरून टीपेंत व्यक्त केलेल्या मताचा उत्तम प्रत्यय येतो.

पुढें आला प्रजन्य काळ । धान्य महर्ग दुःकाळ ।

शाकार नाहीं भळभळ । रिचवें पाणी ॥

कितेक अनाचारीं पडिलीं । कितेक याति भ्रष्ट जालीं ।

कितेक ते आक्रंदलीं । मुलेंबाळें ॥ इत्यादि

या शब्दचित्रास समर्थानीं परचक्रनिरूपण असें म्हटलें आहे. या शब्दचित्रा वरून वं वर नमूद केलेल्या दुसऱ्या पुराव्या वरून मुसलमानी अमला खालीं महाराष्ट्रीय जनता किती निकृष्टावस्तेप्रत पोहोंचली होती व धार्मिक बाबतींत मुसलमानी राजसत्तेचा अमल महाराष्ट्रियांस किती जाचक व असह्य झाला होता हें उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून महाराष्ट्रीय समाजाची जी घटना बनली होती तिच्या वर मुसलमानी धर्माचे तडाखे सतत बसल्या कारणानें ती अगदीं खिळखिळी होऊन गेली होती. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मदृष्ट्या आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबतींत महाराष्ट्रीय समाजाचे जें वैशिष्ट्य असावयास पाहिजे होतें तें पार नष्ट झालें होतें. या मुळें महाराष्ट्रधर्मस्थापने खेरीज अन्य अशा कोणत्या हि ध्येयाची आवश्यकता शिवाजी महाराज उदयास येई तों पावेंतों झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांस भावणें अशक्य झालें. या काळांतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांची ज्या स्वरूपाची मनोरचना होती त्या च स्वरूपाची मनोरचना महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेची होती हें आम्हीं मागे साधार सिद्ध केलेंच आहे. शिवाजी महाराज व त्यांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढाऱ्यांना वरील कारणा मुळें या ध्येयाची च आवश्यकता भासूं लागून त्यांनीं स्वराज्यस्थापनेच्या द्वारा तें ध्येय मूर्तिमंत सिद्ध करून दाखविलें. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें च ध्येय महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचें कां बनलें गेलें या संबन्धाच्या कारणांची समीक्षा केल्यानंतर या ग्रंथाच्या प्रथम भागांत मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी इंग्रज, महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रतर इतिहास लेखकांनीं जे अभिप्राय व्यक्त केले आहेत त्यांत कितपत सत्य आहे याच्या परीक्षणाकडे आतां आम्ही वळतो. वरील तीन वर्गांच्या लेखकां पैकीं इंग्रज लेखकांनीं मराठ्यांचा भौतिक इतिहास लिहितांना मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपासंबंधीं तुटपुंजे दिग्दर्शन करण्याचा थोडा बहुत प्रयत्न केला आहे. या ग्रंथाच्या रांच्या विवेचनाचा निष्कर्ष या ग्रंथाच्या पहिल्या भागांत दिलेल्या उताऱ्या

वरून जो निघतो तो हा की मराठ्यांनी स्वराज्यस्थापना व स्वराज्याचा विस्तार हे जे महत् कृत्य केले ते त्यांनी कोणत्या हि प्रकारच्या उच्च ध्येयाने उद्युक्त होऊन केले नसून निवळ लूट व परद्रव्यपहार करण्याच्या बुद्धीने केले. आम्ही या प्रकरणांत या मुद्या संबंधी जो पुरावा नमूद केला आहे तो इतका भरभक्कम आहे की त्या वरून इंग्रज ग्रंथकाराची वरील मीमांसा असत्य व निवळ वेडगळपणाची आहे अशी कोणत्या हि निःपक्षपाती व मराठ्यां विषयी पूर्वग्रहाने ज्यांचे मन दूषित झालेले नाही अश्या माणसाची खात्री झाल्या वाचून राहणार नाही. इंग्रज हे चातुर्वर्ण्यबाह्य असल्या कारणाने त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी अथवा हार्किथानिरूपणी पुढाऱ्यांशी त्यांचा निकट सहवास घडणे दुरापास्त होतें. त्या च प्रमाणे सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीय जनतेत मिळून मिसळून वागून त्यांच्या अंतरंगाचे ज्ञान करून घेणे त्यांस दुरापास्त होतें. या शिवाय शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजांत धार्मिक व राजकीय उलाढाली कोणत्या झाल्या होत्या व त्या कोणत्या कारणामुळे झाल्या या संबंधांने ऐतिहासिक ज्ञान त्यांस नव्हतें. अशा प्रकारच्या अडचणी मुळे मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष कोणत्या अंतस्थ कारणा पासून झाला हे त्यास अवगत न झाल्या कारणाने त्यांनी केलेली वरील मीमांसा वेडगळपणाची व असत्य ठरावी यांत कांहीं आश्चर्य नाही. प्रस्तुत काळीं हि मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची यथातथ्य कल्पना ज्यास करितां येईल अशा ऐपतीचा इंग्रज लेखक आढळणें दुरापास्त आहे. महाराष्ट्रीय समाजाची रचना पुरातन काळा पासून कोणत्या पद्धतीने बनत आली आहे. त्यांत कोणकोणते तत्वज्ञानात्मक व धार्मिक पंथ उदयास आले, ते पंथ उदयास येण्यास कोणती परिस्थिति कारणीभूत झाली, महाराष्ट्रांत वेळोवेळीं उदयास येऊन लय पावलेल्या राजकीय सत्तांचे परिणाम महाराष्ट्रीय समाजा वर कोणत्या प्रकारचे झाले इत्यादि बाबी संबंधी ज्ञान मराठ्यांच्या इतिहास लेखकांस असणें अवश्य आहे. या शिवाय मराठी भाषेतील हरिक गनिरूपणी पुढाऱ्यांनी निर्मिलेले वाङ्मय व मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधने यांचा हि या लेखकांस चांगला परिचय पाहिजे व महाराष्ट्रीय समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांच्या अंतरंगाची त्यास ओळख पाहिजे. ही सर्व सामुग्री कोणत्या हि इंग्रजास सहज साध्य नसल्याकारणाने त्यास मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची

ओळख पटून ती त्याचे हातून ग्रथित केली जाणें दुरापास्त आहे.

आतां महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील इतिहासकारांनीं मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे याच्या परीक्षणा कडे वळूं. महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील मराठ्यांच्या इतिहास लेखकांत प्रामुख्याने ज्यांचें नांव आढळतें असे गृहस्थ म्हटले म्हणजे यदुनाथ सरकार हे होत. प्रो.सरकार हे बंगाली गृहस्थ असून कोणत्या हि इंग्रज पेशां किती तरी पटीनें ते महाराष्ट्रास निकट आहेत. परंतु मोठ्या कष्टानें असें झणणें प्राप्त आहे की कोणत्या हि इंग्रजा पेशां ते महाराष्ट्रास इतकें निकट असून हि त्यांच्या निकटत्वाचा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाच्या सत्य मीमांसेच्या बाबतीत त्यांना धिक्कीचत हि उपयोग झाल्याचें दिसत नाहीं. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची ओळख पटण्यास ज्या अडचणी इंग्रज ग्रंथकारांस पूर्व काळीं येत व इल्लीं हि येतात त्या अडचणी थोड्या बहुत प्रमाणानें महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील माणसास हि येण्याचा संभव आहे ही गोष्ट खरी आहे. परंतु कोणत्या हि इंग्रजा पेशां महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील मराठ्यांच्या इतिहास लेखकास या अडचणी स्वल्प प्रयासानें दूर करितां येण्यासारख्या आहेत व मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची कल्पना त्यास प्राप्त करून घेणें अशक्य नाहीं. यदुनाथ सरकार यांनीं वरील अडचणी दूर करून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहास संबंधीं लेख लिहिण्याचे प्रयत्न केल्याचें आज पावेतो दिसत नाहीं. वरील अडचणी खेरीज यदुनाथ सरकार यांच्या हातून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची सत्य मीमांसा न होण्याची दुसरी हि कांहीं कारणें आहेत. मोगल बादशाहांच्या काळांतले तवारिख-नामे व पत्रव्यवहार यांच्या कडे हिंदुस्थानांतील इतिहास लेखकांचे बरेच दिवस लक्ष गेलें नव्हतें. विश्वविद्यालयपदवीविभूषित फारशी भाषेचें गाढ ज्ञान संपादन केलेल्या आधुनिक विद्वानां पैकीं यदुनाथ सरकार हे एक आहेत. त्यांचें लक्ष वरील इतिहाससामुग्री कडे वेधलें जाऊन त्यांनीं तिच्या आधारें औरंगजेब बादशाहाच्या कारकीर्दी विषयीं इंग्रजी भाषेंत लिहिलेले कांहीं ग्रंथ प्रसिद्ध केले व त्यांची इतिहासकार झणून प्रसिद्धी झाली. तथापि मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची ओळख पटण्यास वरील सामुग्रीचा त्यांना कांहींच उपयोग होण्यासारखा नव्हता. या सामुग्रीचा जो कांहीं थोडा बहुत उपयोग त्यांना झाला असेल तर त्याच्या योगानें मराठ्यां विषयीं त्यांचें मत दूषित झाले हा होय.

मराठी भाषा यदुनाथ सरकार यांना अवगत असून मराठी बखरी त्या च प्रमाणे मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने यांच्याशी त्यांचा परिचय असल्याचे नुक्ते च प्रसिद्ध झाले आहे.^१ मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची यथायोग्य कल्पना येण्यास वरील वाङ्मयाच्या परिचयाची जितकी आवश्यकता आहे तितकी च आवश्यकता शके १२०० पासून शिवाजी महाराज उदयास येई तो पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांनी निर्माण केलेल्या भक्तिप्रधान वाङ्मयाच्या ज्ञानाची आहे. या वाङ्मयाशी यदुनाथांचा परिचय असल्याचे दिसत नाही. या मुळे मराठी बखरी वाचून हि मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या कारण मीमांसेची द्योतक अशी बखरकारांनी बखरीत योजिलेली महत्त्वाची वाक्ये यदुनाथ यांच्या लक्षांत आली नाहीत मग त्या वाक्यांत भरलेला अर्थ त्यांच्या लक्षांत येणे लांब च राहिले. या शिवाय दुर्दैवाची गोष्ट अशी की, मोगल बादशहा पैकीं हुमायून, बाबर, अकबर, जहांगीर व शहाजहान इत्यादि उदार मनाच्या बादशहांच्या कारकीर्दी कडे यदुनाथ यांचे लक्ष न जातां त्यांची संशोधन दृष्टि मुसलमानी धर्मवेडाने ज्याचे मन ग्रस्त झालेले होते व जो मराठ्यांचा कट्टा शत्रु म्हणून प्रसिद्ध पावलेला होता अशा अकुंचित वृत्तीच्या औरंगजेब बादशहाच्या कारकीर्दी कडे गेले. औरंगजेबच्या कारकीर्दी संबंधी यदुनाथांनी जे ग्रंथ लिहिले ते मुख्यत्वे- करून फारशी तवारिखनामे व त्या काळचे फारशी लेख यांच्या आधारें लिहिले आहेत. औरंगजेब व शिवाजी यांचा परस्पर संबंध अहिनकुलवत् होता. ही गोष्ट लक्षांत घेतली असतां फारशी तवारिखा लिहिणारे औरंगजेबचे चित्र मनोवेधक व शिवाजी महाराजांचे चित्र भेसूर रंगांनी रंगविणार हें उघड आहे. शिवाजी महाराजांच्या चरित्राशी प्रो. सरकारांचा दाट परिचय वरील एकतर्फी तवारिखनाम्या वरून झाला. तत्पूर्वी विद्यार्थी दशेत यदुनाथास इंग्रजांनी लिहिलेल्या मराठ्यांच्या इतिहासा वरून शिवाजी महाराजांच्या चरित्राच्या अल्प परिचय झाला असला पाहिजे हें उघड आहे. विद्यार्थीदशेत इंग्रज ग्रंथकारांनी लिहिलेल्या ग्रंथां वरून शिवाजी महाराजा विषयी यदुनाथांच्या झालेल्या प्रतिकूल ग्रहांत तवारिखनाम्यांतील हकीकतीची भर पडल्या मुळे शिवाजी महाराजांनी केलेल्या महत् कार्यांचे खरे स्वरूप यदुनाथांच्या लक्षांत म

१ टीप:-केसरी वर्तमान पत्राचा बातमीदार व यदुनाथ यांचा सन १९२५ चे जुलई महिन्यांत प्रसिद्ध झालेला केसरीपत्रांतील संवाद पहा.

यावे यांत कांही आश्चर्य नाही. या शिवाय मराठ्यांचा व बंगाल प्रांतांतील लोकांचा स्वराज्याचे काळांतील संबंध लक्षांत घेतला असतां यदुनाथांची स्वाभाविक मनोरचना मराठ्यां विषयीं प्रतिकूल असणें अपरिहार्य आहे. इंग्रजी सत्ता भरतखंडांत स्थापित होण्या पूर्वी बंगाल प्रांत मोगल बादशाहांच्या ताब्यांत होता. पुढें मोगल बादशाहांची सत्ता दुर्बल झाल्या वर तो प्रांत ज्या मोगल सरदारांच्या ताब्यांत होता तो प्रबळ होऊन बंगाल प्रांताचा मालक बनला. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दीत दिल्लीचे बादशाहा व मराठे यांचे मध्ये ठरलेल्या करारा पैकीं एक कलम खालील स्वरूपाचें होतें. “कान्होजी भोसले याणीं गोंडवण, वऱ्हाड, कटक अमल बसविला त्याप्रमाणें चालावे ” (थोरले शाहू महाराजांचें चरित्र पान ४१). या करारास अनुसरून बंगाल प्रांता वर साल दरसाल मराठ्यांच्या स्वाऱ्या होण्यास प्रारंभ झाला. या स्वाऱ्यांचें “ पूर्व देश सेनापतीसहिब सुभा यांजकडे वराड, गोंडवण, बंगाल, जगन्नाथ पर्यंत सांगितला.” अशा प्रकारचें वर्णन शाहू महाराजांचें चरित्रांत केलें आहे. संयुक्तमराठाराजकियसंघापैकीं नागपुरकर भोसल्यांच्या स्वाऱ्या सालोसाल बंगाल प्रांतावर ज्या होत असत त्याची उपपत्ती या प्रकारची आहे. बंगाल प्रांतांतील प्रजा यद्यपि मराठ्यांप्रमाणें हिंदु धर्मानुयायी होती तथापि ती प्रजा मुसलमान राजकर्त्यांच्या मुलुखांतील असल्याकारणानें या स्वाऱ्यांत शत्रुप्रजा या नात्यानें मराठ्यांच्या पासून बंगाली लोकांना अत्यंत हालअपेष्टा सोसाव्या लागल्या. मराठ्यांच्या या स्वाऱ्यांचें स्मारक प्रस्तुत काळीं हि मराठा डीच या नांवानें प्रसिद्ध असलेलें पाहावयास सापडतें. मराठे व बंगाली लोकांच्या या पूर्वकालीन संबंधा मुळें बंगाली लोकांची सर्वसाधारण मनोरचना मराठ्यां विषयीं प्रतिकूल बनली आहे. मराठ्यां विषयीं निःपक्षपात बुद्धीनें लिहिणें प्रोफेसर सरकार यास या मुळें हि दुरापास्त झालें असलें पाहिजे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपा विषयीं यदुनाथांनीं केलेली मीमांसा कोणत्या कारणा मुळें लंगडी व असमाधानकारक झाली आहे याचें दिग्दर्शन आम्हीं केलें आहे. औरंगजेबच्या कारकीर्दीचा इतिहास लिहितांना अनुषंगिक रीतीनें वर दर्शविलेल्या सर्व अडचणी अस्तित्वांत असतां शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचा प्रोफेसर सरकार यांचा जो अभ्यास झाला त्याचें फल म्हणजे त्यांनीं लिहिलेलें शिवाजी महाराजांचें चरित्र हें होय. स्वधर्म स्थापनेचें अथवा अधिक युक्त शब्द वापरावयाचा म्हणजे महाराष्ट्रधर्मस्थापनेचें श्रेष्ठ ध्येय आपल्या पुढें ठेऊन

शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचा व त्याच्या विस्ताराचा अवाढव्य खटाटोप केला या मत्वाच्या बाबींची अंधुक जणीव हि यदुनाथास झाली नाही असे शिवाजी महाराजासंबंधी त्यांनी कढलेल्या खालोल उद्गारा वरून दिसून येते.

“ His record is incomplete and we cannot confidently *deduce his political aim from his actual achievement*. It would be more correct to conjecture it from indirect sources like his regulations though this class of material is scanty and often inconclusive. (Shiwaji and his Times Page 493)”.

“ शिवाजी संबंधी पुरेसे कागद उपलब्ध नाहीत व त्यामुळे त्याचे राजकीय ध्येय कोणत्या प्रकारचे होते याची कल्पना त्यांनी केलेल्या कार्यावरून करिता येत नाही. त्यांनी केलेल्या कायदेकानू वरून (हे हि फार थोडे व निश्चित अनुमान काढण्यास अपुरे आहेत) त्याच्या ध्येया विषयी कल्पना करणे अधिक प्रशस्त होईल. ”

दुसऱ्या एका ठिकाणी यदुनाथ म्हणतात: —

“ He has proved that the Hindu race can still produce not only Jamaitdars (commissioned officers) and Chitnises (clerks) but also rulers of men and even a king of kings (Chatrapati).”

“ जमादार, चिटणीस, इत्यादि प्रकारचे अधिकारी च काय परंतु मनुष्यावर राज्य करणारे राजे व राजांचा राजा छत्रपति) हिंदु लोकांत निर्माण होऊ शकतो हे शिवाजीने सिद्ध करून दाखविले आहे. ”

वरील उद्गार वरून शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचे रहस्य प्रो. सरकार यांना जे कांहीं ज्ञात झाले ते हे की, भरतखंडात स्वराज्य स्थापून ते चालविण्याच्या ऐपतीची माणसे निपजून शकतात. जणू काय शिवाजी महाराज जन्मास येण्या पूर्वी भरतखंडात मोठमोठी राज्ये स्थापन करून ती चालविण्याच्या ऐपतीचे लोकोत्तर पुरुष झाले च नव्हते. शिवाजी महाराजा सारख्या महान् पराक्रमी विभूतीच्या चरित्राचे असल्या प्रकारचे रहस्य प्रो. सरकार सारख्या इतिहासकार म्हणून प्रसिद्धास आलेल्या विद्वान् ग्रहस्थाने काढलेले पाहून मराठ्यांच्या अतिमक इतिहासाच्या त्याच्या अज्ञानाबद्दल मनांत कीव आल्यावांचून रहात नाही.

आतां खुद्द महाराष्ट्रीय इतिहासलेखकांनीं मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या घेया विषयीं केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे या मुद्याच्या चर्चेकडे आम्ही वळतो. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासा विषयीं चर्चा करणाऱ्या महाराष्ट्रीय लेखकांच्या मतांचें दिद्दर्शन करणारे जे उतारे आम्ही पडिल्या व दुसऱ्या प्रकरणांत दिले आहेत त्या उताऱ्यांचा साकल्याने विचार केला असतां या प्रश्नसंबंधीं दोन पंथ असल्याचें आम्ही मागे नमूद केलें च आहे. या दोन पंथां पैकीं पहिल्या पंथाचे प्रमुख कै. न्यायमूर्ती महादेव गोविंद रानडे हे होत. यास्तव न्याययूर्तींनीं मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षा विषयीं केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे याचें आम्ही प्रथम परीक्षण करतो शिवाजी महाराज ज्या काळीं उदयास आले त्याकाळीं महाराष्ट्रांत स्वराज्याचें बीं रुजण्यास कोणत्या बाबी कारणीभूत झाल्या याचें दिद्दर्शन न्यायमूर्तींनीं “ Rise of the Maratha Power ” या ग्रंथांत खालीलप्रमाणें केलें आहे.

“ He did not create the Maratha Power; that Power had been already created, though scattered in small centres all over the country. He sought to unite it for a higher purpose by directing it against the common danger.

Thus was the ground prepared, partly by nature, partly by ancient History of the country, *partly by religious revival*, but chiefly by a long discipline in arms which the country had undergone under Mahomedan Rule for three hundred years. ”

“ मराठ्यांची सत्ता शिवाजीने निर्माण केली नाहीं. शिवाजीच्या पूर्वी च या सत्तेची लहान लहान केंद्रे महाराष्ट्रदेश भर ठिकठिकाणीं पसरलेली होती. सर्व देशावर आलेल्या संकटाच्या प्रतिकाराच्या श्रेष्ठ हेतूस्तव त्यानें ह्या सत्तेच्या केंद्रांचें एकीकरण केलें. अंशतः महाराष्ट्रदेशाच्या सृष्टिनिर्मित रचनेमुळें, त्याच्या पूर्वइतिहासामुळें व धार्मिक पुनरुज्जीवनामुळें परंतु मुख्यत्वे कळून तीनशें वर्षांच्या मुसलमानी अमलाबालीं मराठ्यास शस्त्रें वापरण्याच्या मिळालेल्या शिक्षणामुळें स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल अशी भूमी निर्माण झाली. ”

बरील उताऱ्यांत मराठ्यांच्या उत्कर्षा विषयीं जीं महत्त्वाचीं कारणें न्या-

यमूर्तींनीं दर्शविलीं आहेत त्यां पैकीं धार्मिक पुनरुज्जीवन हें एक मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाचें काण असल्याचें नमूद केलें आहे. ज्ञानेश्वरा पासून तो थेट तुकाराम महाराजा पवेतो महाराष्ट्रात जे हरिकथानिरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांनीं सुरू केलेल्या विठ्ठलभक्तीप्रधान वारकरी सांप्रदायामुळे अथवा भगवतधर्मांमुळे स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल अशी महाराष्ट्रीय जनतेची मनोभूमी कशी तयार झाली या संबंधाच्या न्यायमूर्तींनीं केलेल्या प्रतिपादनाचें दिग्दर्शन मागें आम्हीं केलें आहे. युरोप खंडांताल त्या च सुमारास अस्तित्वांत आलेल्या रेफर्मेंशनच्या स्वरूपाचा महाराष्ट्रांतील वारकरी सांप्रदाय अगर भागवत धर्म होता असें न्यायमूर्तींचें मत आहे. शिवाजी महाराज जन्मास येण्यापूर्वी ज्या धर्माची स्थापना करण्याबद्दलची आकांक्षा महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचे मनांत उत्पन्न झाली होती त्या धर्माचें साग्य युरोप खंडांत उदयास आलेल्या रेफर्मेंशनशी बिल्कूल नाहीं हें मागें आम्ही महाराष्ट्रीय हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे जे उद्गार नमूद केले आहेत त्यां वरून सहज दिसून येण्यासारखें आहे. श्रुतिस्मृतिप्रतिपादीत आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म इत्यादि लोप पावलेल्या धर्माचें महाराष्ट्रीय समाजात पुनरुज्जीवन करावयाचें उर्फ महाराष्ट्रधर्माचा स्थापना करावयाची हें मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व स्वराज्याच्या विस्ताराचें ध्येय होत असें आम्हीं मागें नमूद केलेल्या पुराव्या वरून सिद्ध केलें आहे वारकरी सांप्रदाय व महाराष्ट्रधर्म एक च कीं भिन्न या प्रश्नाची साग्र चर्चा प्रस्तुत स्थळीं करण्याच्या मानगडांत तूर्त न उडतां वरील प्रश्ना संबंधीं पुराव्याच्या आधारें निष्पन्न होणाऱ्या सिद्धांताचें आम्हीं थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. ज्ञानेश्वर काळी जो विठ्ठलभक्तिप्रधान सांप्रदाय उर्फ वारकरी सांप्रदाय अस्तित्वांत आला तो महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणवर्णा खेरीज बाकीच्या जनतेत आध्यात्मिक ज्ञानाचा प्रसार करून सर्वत्रास मोक्षप्राप्ति करून घेण्याचा मार्ग खुला करून देण्यास्तव उदयास आला. जैन, लिंगायत, मानभाव इत्यादि पंथात महाराष्ट्रीय जनतेने न शिरतां स्वधर्मास चिकटून राहावें हे या सांप्रदायाचें मुख्य धोऱ्ण होतें. ज्ञानेश्वर निजधामास गेल्या नंतर महाराष्ट्र देश मुसलमानांनीं पादाक्रांत करून त्या वर आपलें राजकीय वर्चस्व प्रस्थापित केलें. मुसलमानांच्या राजकीय सत्तेचें प्रमुख ध्येय इस्लाम धर्माचा प्रसार करणें हें असल्यामुळे वारकरी सांप्रदायाच्या वरील ध्येयाची आवश्यकता महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांस जास्त च भासूं लागली. किंबहुना

ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इत्यादि वर्णां खेरीज महाराष्ट्रीय जनतेतील इतर लोकांना इस्लाम धर्माचे अनुयायी बनू न देतां हिंदु धर्माच्या गोटांत ठेवण्यास तो एक च मार्ग शिल्लक राहिला. मुसलमानांच्या राजवटीत महाराष्ट्रीय सजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय इत्यादि वर्णांच्या लोकांस श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मानुसार आचरण करणे हि दुरापास्त झालें. या मुळें नामस्मरण व विठ्ठल भजन या दोन स्वल्प मार्गांचा सर्व वर्णांच्या महाराष्ट्रीय जनतेस महाराष्ट्रीय साधुसंतांनीं सतत दोन अडीचशें वर्षे उपदेश करून तिजला कसे वसें त्यांनीं हिंदु धर्माच्या गोटांत राखून ठेविलें. महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांन विठ्ठलभक्तिप्रधानपंथ उर्फ वारकरी सांप्रदाय श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मापेक्षां भ्रष्ट वाटत होता अशातला बिल्कुल प्रकार नव्हता अशी महाराष्ट्रीय हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे मार्गे जे उद्गार आम्हीं नमूद केले आहेत त्यां वरून कोणाची हि खात्री झाल्या खेरीज राहणार नाही. कलियुगांत श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणें दुरापास्त झाल्यामुळे विठ्ठलनामस्मरण व विठ्ठलभजन या सोप्या साधनाचा पुरस्कार महाराष्ट्रीय संतांनीं केला असें आम्हीं मार्गे नमूद केलेल्या उदाहरावरून सहज दिसून येण्यासारखें आहे. थोडक्यांत सांगावय चें म्हणजे इतकें च कीं, वारकरी सांप्रदायाचा उद्भव प्रथम श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या अनेक अं पैकीं मोक्षप्राप्ति साधनभूत अशा अध्यात्म तत्त्वज्ञानाचा ब्राह्मणा पासून तों थेट चांडाळा पावेतों सर्व वर्णांच्या व जातींच्या लोकांस परिचय करून देऊन त्यांचीं मनं जैन, लिंगाईत, मानभाव इत्यादि सांप्रदायांत समील होण्यापासून परावर्त करण्या करितां झाला व त्यानंतर मुसलमान धर्माचे संकट महाराष्ट्रावर ओढविल्यामुळें त्या धर्मापासून हिंदु धर्माचा बचाव करून त्यांना स्वधर्माच्या गोटांत राखून ठेवण्यास्तव हा सांप्रदाय पुढें दोन अडीचशें वर्षे पावेतों म्हणजे शिवाजी महाराजाचा उदय होईतोपर्यंत जोमदार स्थितीत सुरू राहिला. वारकरी सांप्रदायाचे सुरवातीपासून शेवट पावेतों धोरण लगड्या लुल्या स्थितीत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा जेवढा बचाव करितां येईल तिथका करावयाचा या स्वरूपाचें होतें. या सांप्रदायाच्या सर्व पुढाऱ्यांनीं मग ते ब्राह्मण असोत अगर अन्य जातीचे असोत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म झुगारून द्यावा असा महाराष्ट्रीय जनतेस कधीं हि उपदेश केलेला नाही. उलट यवनांच्या संसर्गामुळें श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म बुडाल्या बद्दल त्यांना अत्यंत

खेद वाटून त्या धर्मास चांगले दिवस दाखविण्या बद्दल त्यांनी परमेश्वराचा धावा केला आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास चांगले दिवस येई तो पावेतो विठ्ठलनामस्मरण व विठ्ठलभजन या स्वल्प ध्यानांनी महाराष्ट्रीय जनतेने आपला उद्धार करून घ्यावा असे महाराष्ट्रीय संतांच्या उपदेशाचे सार आहे. आता पावेतो आक्षी केलेली चर्चा लक्षात घेतां ज्ञानेश्वरादि महाराष्ट्रीय संतांनी सुरुं करून सतत भडिचशे तीनशे वर्षे चालू ठेविलेली वरील प्रकारची धार्मिक चळवळ युरोपखंडांत प्रसिद्धीस आलेल्या रेफर्मेशनच्या चळवळीच्या स्वरूपाची होती असे म्हणणे कधी हि सयुक्तिक होणार नाही रेफर्मेशनची चळवळ कॅथॅलिक धर्मा विरुद्ध जसे एक प्रकारचे बंड होतें तथा पंढरपुरचा वारकरी सांप्रदाय हा श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मा विरुद्ध बंड करण्याच्या हेतूने स्थापित करण्यांत आला होता असे विधान करणे सत्यास व प्रत्यक्ष वस्तुस्थितीस सोडून आहे असे या सांप्रदायाच्या संत पुढाऱ्यांच्या उद्गागवरून सहज दिसून येण्यासारखे आहे. या सर्व गोष्टी विचारात घेतां वारकरी सांप्रदाय हा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेस खरोखरी च उपकारक झाला आहे किंवा काय व तो उपकारक झाला असल्यास केणया दृष्टीने उपकारक झाला आहे असा प्रश्न साहाजिक रीतीने आपल्या पुढे उभा रहातो. ह्या सांप्रदायाच्या निर्मितीची आम्ही जी मांमांसा वर केली आहे ती लक्षात घेतली असतां या सांप्रदायाने केलेले कार्य अप्रत्यक्ष रीतीने स्वराज्यास पोषक असे झालेले आहे, हे कबूल करावे लागेल. मुसलमानांनी आपले राजकीय वर्चस्व महाराष्ट्रावर प्रस्थापित केल्या नंतर श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मानुयायी महाराष्ट्रीय जनतेचा मुसलमानी धर्मा पासून बचाव करण्या करितां वारकरी सांप्रदाया सारखा एकादा सांप्रदाय अस्तित्वात आला नसतां तर महाराष्ट्रीय जनतेची काय अवस्था झाली असती याची कल्पना करणे कठीण नाही. जगांतील निरनिराळ्या राष्ट्रांच्या इतिहासा वरून असे दिसून येते की, कित्येक राष्ट्रांस मुसलमानी धर्माचा कांहीं काळ संसर्ग घडतां च त्या राष्ट्रांतील सर्व जनतेने मुसलमानी धर्माचा स्वीकार केला. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा बचाव करण्यास्तव वारकरी सांप्रदाय महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत आला नसता तर मुसलमानांच्या राजकीय वर्चस्वामुळे तो च प्रकार या देशांत सहज घडून आला असता. परंतु वारकरी सांप्रदायाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांनी दोन अडीचशे वर्षे श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माबद्दल महाराष्ट्रीय जनतेत जो तीव्र अभिमान

जाणत ठेविला व विठ्ठलनामस्मरण व विठ्ठलभजन या दोन अत्यंत स्वल्प साधनांच्या योगाने स्वधर्माचा बचाव करून मुसलमानी धर्मच्या गोटात शिरण्या पासून महाराष्ट्रीय जनतेस पराङ्मुख कले त्यामुळे शिवाजी महाराजच्या स्वराज्य-स्थापनेचें भुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें जे ध्येय ते सिद्ध करणे शक्य झालें.

वारकरी सांप्रदायाच्या वरील कामगिरीच्या अभावी महाराष्ट्रीय जनता मुसलमान धर्मानुयायी बनल्यामुळे भुतिस्मृत्युक्तधर्माची स्थापना करण्याच्या ध्येयाचें शिवाजी महाराज ज्या काळी उदयास आले त्या काळी प्रयोजन च उरलें नसतें. आतां दर्शविलेल्या या दृष्टीने वारकरी सांप्रदायाचा स्वराज्यस्थानेस निःसंशय उपयोग झालेला आहे ही गोष्ट कोणास हि कबूल करणे भाग आहे. परंतु ही दृष्टि एका बाजूला ठेविली तर बरीक वारकरी सांप्रदायाचा शिवाजी महाराजच्या स्वराज्यस्थापनेशीं कांही एक संबंध पे होऊ शकत नाही ही बाब हि वरील बाबी इतकी च स्पष्ट व निर्विवाद आहे. स्वराज्यस्थापनेच्या सुरवातीस शिवाजी महाराज व त्याचे साहाय्यकर्ते, सहलागार व अनुयायी यांनी केलेल्या कृत्यास लागणारे धाडस, शौर्य, स्वतःचें जीवित कस्पटा समान मानून वाटेल त्या संकटांत उडी घालण्याची सिद्धता, इत्यादि गुण त्यांच्या अंगी वारकरी सांप्रदायाच्या शिकवणीमुळे उत्पन्न झालेले नव्हते. वारकरी सांप्रदायाचा बाणा त्या सांप्रदायांतील सुप्रसिद्ध हरिकथानरूपणी पुढारी जे एकनाथ त्यांच्या चरित्रातील गोदावरी नदी वरून स्नान करून घर्ग परत येत असता त्यांच्या अंगावर यवन थुंकला असतां त्यांनीं केलेल्या वर्तना विषयीची जी सर्वश्रुत कथा आहे ती वरून स्पष्ट होत आहे. दुष्टांचा दुष्टपणा त्यांच्याशीं सुष्टपणाने वागून नाहोसा करावयाचा असें वारकरी सांप्रदायाचें सर्व साधारण धोरण होतें. भक्तिलीलामृत संतलीलामृत इत्यादि ग्रंथांत वारकरी सांप्रदायानुयायी भक्तावर आलेल्या संकटाचें निवारण श्री विठ्ठल कसें करीत असें या बद्दलच्या कथा वाचल्या असता त्यांत वरील तत्वाचा पुरस्कार केल्याचें दिसून येतें. या शिवाय कलियुगाच्या महिष्यामुळे मुसलमानांनीं चालविलेल्या अन्यायारा सारखे अन्यायार व्हावयाचे च अशी सव साधारण महाराष्ट्रीय जनतेची मनेरचना बनली गेल्यामुळे प्रतिकाराच्या कल्पनेचा उगम सामान्य प्रकारच्या महाराष्ट्रीय जनतेंत उदयास येणे च दुरापास्त झाले होते. प्रस्तुत स्थळीं त्या काळच्या सामान्य प्रकारच्या महाराष्ट्रीयानांची मनो-

रचना कशा प्रकारची होती हें दर्शविणारी एक कथा या ठिकाणी नमूद करणें अप्रयोजक होणार नाहीं. निजाम शाहूत बेदर शहरा पासून दोन मैल अंत-गवर केनाटक प्रांतांतील ब्राह्मणांचे कुलदवत असें एक नरसिंहाचें प्राचीन देवस्थान आहे. या देवस्थानाचें मुसलमानी वर्चस्वाखालीं मशिदींत रूपांतर झाल्याचें दिसतें. मशिदीस लागून च एक भव्य दरवाजा असून त्याच्या आंत प्रवेश केला कीं एक पाण्याचे तळें आहे. तळ्याच्या एका बाजूस एक पोकळ दरड असून तीतून त्या तळ्यांत पाणी येतें. दरवाजा ओलांडून आंत जातां च ब्राह्मणादि हिंदु व मुसलमान एकत्र ठिकाणी त्या तळ्यात स्नान करितांना व कपडे धुतांना आमचे दृष्टीस पडले. तेव्हा हा प्रकार कसा काय स्वपला जातो अस तेथील पुजाऱ्यास विचारितां कलियुगांत या ठिकाणी स्पर्शास्पर्शभेद मानावयाचा नाहीं असे या स्थलाचें महात्म्य आहे असें त्यानें उत्तर दिलें. ज्या पोकळ दरडांतून पाणी येत होतें त्या दरडांत आम्ही प्रवेश करून दीडशें दानशें हात आंत गेल्यावर पाण्याच्या वर असलेल्या दरडीच्या एका भागांत एक लहानसें खबदाड आमच्या बरोबर असलेल्या मशालीच्या उजेडाच्या योगानें आम्हास दिसलें. पुजारीबुवांनीं त्या ठिकाणीं गंध फूल इत्याद स मुग्घीनें पूजा करण्यास आम्हास सांगितले. आम्ही स्वाभा विक रातीनें पुजारीबुवास नारसिंहाचें मुख कोठें आहे असा प्रश्न केला. तेव्हां या ठिकाणीं नारसिंहाच्या पाठीची पूजा करण्याचा प्रघात असल्याचें त्यानें आम्हांस सांगितलें. त्या नंतर असा विचित्र प्रघात कां पडला असें त्यास विचारतां त्यानें एक ऐतिहासिक कथा सांगितली. औरंगजेब बादशहाची स्वारी बेदर प्रांतीं आली त्या वेळीं त्या स्वारीची नजर या नारसिंहाकडे गेली. तेव्हां नारसिंहाची घाबरगुंडी उडून तो जो पळत सुटला तो त्या दरडांत शिरून वरील खबदाडांत पाठ भुयागचे तोडाकडे करून जो तो बसला तो तसा च त्या ठिकाणीं स्थित झाला. तेव्हांपासून नारसिंहाच्या पाठीची पूजा करण्याचा प्रघात या ठिकाणीं प्रशस्त मानण्यांत येऊं लागून तो अद्याप पावेतों तसाच सुरू आहे. वरील कथा म्हणजे तत्कालीन महाराष्ट्रीय जनतेची औरंगजेब सारख्या प्रबल शत्रू पुढें जी हतबल अवस्था झाली ती वर पांघरूण घालण्याकरितां रचलेली एक कोल्ह्या कोंबडिच्या कात्पनिक कथेसारखी कथा आहे ज्या नारसिंहानें हिरण्यकश्यपू सारख्या बलाढ्य दैत्याचीं आतडीं बाहेर काढून त्याचा प्राण घेतला त्या नारसिंहाची वरील प्रमाणें औरंगजेब सारख्या मशका कडून बिंदबना व्हावी हें अतर्क्य आहे. वरील कथे वरून त्या काळच्या सामान्य

प्रकारच्या महाराष्ट्रीय जनतेचीं मनें किती पंगू व दुर्बल बनलीं होतीं हें उत्तम प्रकारें दिसून येत आहे. याच कारण स्तव आम्ही या कथेचा प्रस्तुत स्थळीं मुद्दाम उल्लेख केला आहे. या व असल्याच प्रकारच्या भक्तलीलामृत, संतलीलामृत इत्यादि ग्रंथांत वर्णिलेल्या त्या काळच्या कथां वरून तत्कालीन महाराष्ट्रीय जनतेची मनोरचना निमूटपणें जुलूम सहन करणारी अशी झाली होती असें दिसून येतें. श्री हनुमंतानें लंकाधिपतीच्या राजधानींत प्रवेश करून भेटेल त्या राक्षसास बदडून, जाळपोळ, हाणामारी करून चोहोंकडे जसा हाःहाःकार उडवून दिला अथवा शिवाजी महाराज व त्यांचे अनुयायी यांनीं रात्रीच्या वेळीं मोठ्या हिकमतीनें व धाडसानें शास्त्रस्थानाच्या वाड्यांत प्रवेश करून त्याच्या अनुयायांपैकीं कित्येकांस यमसदनास पाठवून व खानास व दुसऱ्या काही जणास जखमा करून सुरक्षितपणें त्याच्या गोटातून जसा पेबारा केला तशा प्रकारचा चमत्कार शिवाजी महाराज अवतारार्थ होण्यापूर्वी तीनश वर्षांत वारकरी सांप्रदायांतील कोणत्या हि हरीकथानिरूपणी पुढाऱ्यानें अगर त्याच्या अनुयायानें केल्याचें इतिहासांत आढळत नाहीं. वारकरी सांप्रदायांतील हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचें वैगुण्य दर्शविण्याच्या अगर त्यांचा उपहास करण्याच्या हेतूनें वरील विधान आम्हीं केलेलें नाहीं हें या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे. वरील विधान करण्यात आमचा उद्देश इतकाच आहे कीं, वारकरी सांप्रदायांतील हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्याचा पेशा व शिकवण शत्रुवृत्तीची कधीं च नव्हती. शिवाजी महाराज व तुकारामबुवा यांच्या भेटीचा अभंग-रूपानें वर्णिलेला प्रसंग ऐतिहासिक दृष्ट्या सत्य असला तर त्या वरून हि वारकरी सांप्रदायाची जी सामान्य मनोरचना वर आम्ही दर्शविली आहे तीच खरी असल्याचें सिद्ध होत आहे. वारकरी सांप्रदायास या जगांतील रोजच्या व्यवहारापेक्षां या नश्वर जगा पलीकडील अज्ञात अशा शाश्वत मोक्षाची किंमत शत पटीनें अधिक वाटत असे व या ध्येयास अनुरूप अशा प्रकारची या सांप्रदायाची शिकवण होती. महाराष्ट्रांतील ऐतिहासिक पुरुषांच्या मुद्रांचे प्रदर्शन या नांवाचा आम्हीं जो निबंध प्रसिद्ध केला आहे त्या निबंधांत जवळ जवळ तीनशें इतिहासप्रसिद्ध महाराष्ट्रीय व्यक्तींच्या मुद्रा आम्हीं दिल्या आहेत. त्यां पैकीं श्री पांडुरंगा बहल भक्ति दर्शविणाऱ्या अशा दोनच मुद्रा आहेत. या दोन मुद्रा खंराज याकी सर्व मुद्रा शंकर, खंडोबा, देवी, गणपती, राम इत्यादि देवतां विषयीं भक्ति व्यक्त करणाऱ्या आहेत. यावरून हि महाराष्ट्रीय

समाजांतील ब्राह्मण व क्षत्रिय वर्णापैकी महाराष्ट्रीय समाजान्वे जे नेते अगर पुढारी होते त्यांच्या मनावर या सांप्रदायाच्या तत्वांची छाप बसल्याचें दिसत नाहीं. न्यायमूर्ति रानड्यांनी केलेल्या प्रतिपादना प्रमाणें या सांप्रदायाचा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य-स्थापनेशीं जर इतका निकट संबंध असतां तर स्वराज्यस्थापनेचें कार्य सिद्ध करणाऱ्या व्यक्तीपैकीं बऱ्याच व्यक्ती या सांप्रदायापैकीं होत्या, निदान या सांप्रदायाच्या तत्वांचे संस्कार त्यांच्या मनावर घडले होते अशा प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध व्हावयास पाहिजे होता. परंतु अशा प्रकारचा कांहीं एक पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेला नाहीं, ही बाब विचारांत घेतां या सांप्रदायाच्या स्वराज्यस्थापनेच्या संबंधाच्या बाबतींत आम्हीं केलेलें वरील विवेचन बरोबर आहे असें मानण्या वाचून गत्यंतर नाहीं आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल अशी भूमी वारकरी सांप्रदायानें तयार केली हा जो न्यायमूर्ति रानड्यांनीं प्रतिपादिलेला सिद्धान्त तो बरोबर नाहीं असें सिद्ध झालें आहे. शिवाजी महाराजांच्या उदयाच्या समयीं हा सांप्रदाय वार्धक्याच्या स्थितीप्रत पोहोंचला होता तुकारामबुवा हे या सांप्रदायांतील चमकणारा शेवटचा तारा होता असें म्हणण्यास हरकत नाहीं. शिवाजी महाराजांच्या उदया समवेत महाराष्ट्रांत जो एक दुसरा सुप्रसिद्ध सांप्रदाय अस्तित्वांत आला तो समर्थ अथवा रामदासी सांप्रदाय हा होय. हा सांप्रदाय व वारकरी सांप्रदाय एक च कां भिन्न याची चर्चा प्रस्तुत स्थळीं आम्ही करीत नाहीं या सांप्रदायाचा विकास शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्या बरोबर होत गेला. हा सांप्रदाय कोणत्या परिस्थितींत निर्माण झाला व या सांप्रदायाचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या संबंधाची चर्चा न करता तूर्त आम्ही या ठिकाणीं इतकें च नमूद करून ठेवितों की, शिवाजी महाराजांनीं महाराष्ट्र-धर्मस्थापनेच्या ध्येयास्तव स्वराज्यस्थापनेचा जो प्रचंड खराटोप केला त्या च ध्येयाच्या सिध्यर्थ या सांप्रदायाची स्थापना त्याचे मूळ उत्पादक जे समर्थ रामदास स्वामी यांनीं केली होती. आतां न्यायमूर्ति रानड्यांनीं एक वेळीं महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ “ Duty or Dharin of a great Rashttra or united nation ” व दुसरे वेळीं “ महाराष्ट्रधर्म हा हिंदु धर्मा हून भिन्न आहे. त्याच्या तोडीचा जेमंतम इंग्रजी शब्द Patriotism हा होईल ” अशा प्रकारचा केला आहे तो कितपत बरोबर व यथार्थ आहे या विषयी थोडीबहुत चर्चा करणें जरूर आहे. मागें महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्था-

संबंधी जो पुरावा आधीं नमूद केला आहे तो पुरावा लक्षांत घेतां वरील दोन्ही अर्थ चुकीचे आहेत हे सांगायला पाहिजे असें नाहीं. रानड्यांनीं केलेल्या पहिल्या अर्थावरून महाराष्ट्रधर्म ही रामदासांनीं एक नवीन कल्पना अगर भावना महाराष्ट्रीय जनतेत निर्माण केली व या भावनेचा शिवाजी महाराजांनीं जसा प्रसार केला तसा प्रसार करण्याविषयीं संभाजी महाराजास समर्थींनीं उपदेश केला अशी न्यायमूर्तीची कल्पना झाल्यासारखी दिसते. मागे नमूद केलेल्या पुराव्यावरून ही न्यायमूर्तीची कल्पना चुकीची असल्याचें सिद्ध झालें आहे. समर्थ रामदास स्वामी अवतीर्ण होण्यापूर्वीं दोनशें वर्षे महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा अस्तित्वांत असल्याचें गुरुचरित्रांतील उल्लेखावरून व ठाणे कोंकण प्रांतांच्या वखरींतील उल्लेखावरून सिद्ध झालें आहे. या संज्ञेचा अर्थ महाराष्ट्रीय समाजाचें नियंत्रण करणारा श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म असा त्या काळचे सर्व महाराष्ट्रीय लोक समजत असत, ही बाब हि वरील ग्रंथांतील उल्लेखावरून स्पष्ट झाली आहे. “ मराठा तितुका मेळवावा, महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ” या सुप्रसिद्ध उक्तींत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा प्रसार शिवाजी महाराजांनीं जसा केला तसा त्या धर्माचा प्रसार करण्याविषयीं रामदासांनीं संभाजीस उपदेश केला आहे. या उपदेशाचें रहस्य लक्षांत घेण्याकरितां ज्या काळीं समर्थींनीं हा उपदेश संभाजीस केला त्या काळचें महाराष्ट्रीय समाजाचें चित्र आपल्या मनःचक्षूंपुढें किंचित् काळ पावेतो आणणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांच्या निधना नंतर व्यसनाधीन व तमोगुणप्रचुर असा त्यांचा मुलगा संभाजी हा मंचकारूढ झाला. शिवाजी महाराजांच्या तालमेल तयार झालेल्या नामांकित मुत्सद्यां पैकीं कांहों जणांस संभाजीनें गादीवर बसतां च कूरपणें ठार मारलें व सर्व राज्याचीं सूत्रें कलुषा सारख्या क्षुद्र माणसाच्या हातीं देऊन तो अहर्निशीं व्यसनांत मग्न राहूं लागला. या च सुमारास श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा पक्का द्वेष व मुसलमानी धर्माचा कटा अभिमानी व पुरस्कर्ता असा औरंगजेवरूपी रावण प्रचंड सैन्य व अपरंपार खाजिना बरोबर घेऊन दिल्लीहून निघून इस्लामी धर्माचा प्रसार करण्याकरितां महाराष्ट्रांत येऊन दाखल झाला. शिवाजी महाराजांच्या काळीं हि ज्या प्रकारचें भयंकर अरिष्ट महाराष्ट्रीय समाजावर व महाराष्ट्रधर्मावर प्रत्यक्ष ओढवलें नव्हतें अशा प्रकारचें भयंकर अरिष्ट महाराष्ट्रावर येऊन कोसळलें. तत्कालीन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांपैकीं परशुरामपंत प्रतिनिधि यांनी औरंगजेबाच्या महाराष्ट्रावरील स्वारीच्या केलेल्या खालील वर्णनावरून

हे संकट महाराष्ट्रियांस किती दारुण भासत होते याची कल्पना वाचकांस त्याच्या खालील उदगारावरून उत्तम रितीनें करितां येणार आहे.

स्वधर्मा रक्षार्थे असल तव चित्ति जारि हरा । तरी या दुष्टाचा कारि समुळ विध्वंस हि पुरा । बहु याचे त्रासे क्षिति वरि सुरां तावि धडिजे । तया संहाराया तव नयन शंभो उघडिजे ॥ आले संकट वारणे तुज अशे हे शांभवी शाकर । अस तों असतां विलंब करणे हे काय शंभो बरे । सर्वस्वे तुमचा चि तो भरवसा आहे कृपा सागरा । या दुष्टास हरा पराभव करा श्रीपार्वती शंकरा ॥

(भा. इ. स. सं. चतुर्थसंस्करणवृत्त पान ७२)

अशा प्रकारच्या भयंकर परिस्थितीत सर्व महाराष्ट्रियांचें एकीकरण करून महाराष्ट्रधर्मस्थापने प्रीत्यर्थ जो प्रचंड खटाटोप शिवाजी महाराजांनी केला त्याची जाणीव संभाजीस करून देण्याची आवश्यकता समर्थास भासली व म्हणून त्यांनी वरील उक्तीत दर्शविलेला उपदेश संभाजीस केला. ज्या पत्रांत वरील उक्ति आली आहे त्या पत्रांतील या उक्तीच्या पुढील मजकूर वाचला असतां सर्व महाराष्ट्रियांचं मन आपल्या कडे शिवाजी महाराजांनी ज्या गुणांनी आकर्षून घेऊन स्वधर्म व स्वराज्य-स्थापनेच्या महत् कार्या कडे महाराष्ट्रीय जनतेस लावले त्या सर्व गुणांचें कथन करून ते गुण अंगां आणण्या बद्दल संभाजीस रामदासांनी उपदेश केला आहे. आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा रानड्यांनी जो दुसरा अर्थ केला आहे तो हि कसा चुकीचा आहे याचें आम्ही दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रधर्म हा हिंदुधर्माहून भिन्न आहे हें रानड्यांचें विधान चुकीचें आहे. मराठी साम्राज्याच्या उत्तरार्धात महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेस च हिंदुधर्म ही संज्ञा लावण्याचा प्रघात सुरू झाला होता. नाना फडणीस यांनी जैपुरच्या राजास लिहिलेल्या पत्रांतील उतारा आम्ही जो मागे दिला आहे त्या पत्रांत हिंदुधर्म ही च संज्ञा नाना फडणीस यांनी वापरली आहे. यशवंतराव होळकर याच्या पत्रांत हि हिंदुधर्म ही च संज्ञा आढळून येते. यावरून महाराष्ट्रधर्म हा हिंदुधर्माहून भिन्न आहे ह्या न्यायमूर्ति रानड्यांच्या विधानांत ते ज्या दृष्टीनें म्हणतात त्या दृष्टीनें कांहीं एक तथ्य नाहीं हें सिद्ध होत आहे. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा जवळ जवळ इंग्रजी अर्थ “ Patriotism ” होईल असें जें रानड्यांनी दुसरें विधान केलें आहे तें हि चुकीचें आहे. इंग्रजी Patriotism या शब्दाचा अर्थ देशाभिमान असा आहे. स्वदेशाविषयी प्रेम हा एक प्रकारचा मनाचा विकार आहे. महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोणता हि मनाचा विकार अगर भावना दर्शवीत नसून “ श्रुति-

स्मृत्युक्तधर्म ” हा अर्थ व्यक्त करणारी ही संज्ञा आहे, हें आम्ही वर सिद्ध करून दाखविलें च आहे. येथ पावेतो न्यायमूर्तीच्या विवेचनाचें परीक्षण केलें. आता “ महाराष्ट्रधर्म ” या नांवाचा स्वतंत्र प्रबंध लिहिणारे कै. राजारामशास्त्री भागवत यांच्या मतांच्या परीक्षणाकडे आम्ही वळतो. सुरवातीस च एक बाब नमूद करणें जरूर आहे ती ही की, शास्त्रीबुवांचें विवेचन ऐतिहासिक पुराव्याच्या आधारावर रचलेलें नाहीं. त्यांच्या प्रबंधांतील बराचसा भाग तर्कटी स्वरूपाचा आहे. भागवती धर्म हा महाराष्ट्रधर्माचा पाया आहे किंबहुना भागवतधर्म म्हणजे च महाराष्ट्रधर्म असा शास्त्रीबुवांच्या विवेचनाचा निष्कर्ष आहे. त्यांच्या प्रबंधाच्या शेवटी त्यांनीं खालील सिद्धांत ग्रथित केला आहे.

“ महाराष्ट्रधर्म म्हणजे ज्ञानेश्वरांनीं जीर्णोद्धार केलेला भागवतीधर्म म्हणजे संतांचा विशाल धर्म. कर्मठांचा कोता धर्म नव्हे. ”

न्यायमूर्ति रानड्यांच्या विवेचनाचें आतां पावेतो आहो जें परीक्षण केलें आहे, त्या परीक्षणा वरून शास्त्रीबुवांचा वरील सिद्धांत कसा चुकीचा आहे हें सहज दिसून येण्यासारखें आहे. यास्तव शास्त्रीबुवांच्या सिद्धांताच्या सत्यासत्यतेबद्दल जास्त चर्चा करण्याची आवश्यकता राहिली नाहीं. आतां रावबहादूर भांडारकरांच्या मतांत सत्याचा अंश कितपत आहे हा प्रश्न राहिला व त्यांच्या मनांच्या परीक्षणाकडे आतां आहो वळतो. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापनेचें अद्भुत कार्य केलें व त्यांनीं केलेल्या या कार्याशीं न्यायमूर्ति रानड्यांच्या “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ” या ग्रंथांत प्रतिपादित्याप्रमाणें वारकरी सांप्रदायाचा काहीं एक संबंध नव्हता व वारकरी सांप्रदाय जातीभेद नष्ट करण्याकरतां अस्तित्वांत आला अशा प्रकारचे रावबहादुरांचे सिद्धांत आहेत. वारकरी सांप्रदायाप्रमाणें च रामदासी सांप्रदायाचा हि शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेशी काहीं संबंध नव्हता असें हि रावबहादुरांनीं प्रतिपादन केलेले आहे. आतां वारकरी सांप्रदायाचा संबंध स्वराज्यस्थापनेशीं कोणत्या प्रकारचा व कितपत होता याचें आम्ही दिग्दर्शन केलें च आहे. स्वराज्यस्थापनेचें शिवाजी महाराजांनीं केलेलें अद्भुत कार्य कोणत्या ध्येयास्तव केले याचा उलगडा रावबहादुरांनीं आपल्या विवेचनांत कोठें च केलेला नाहीं ही त्यांच्या विवेचनांत एक मोठी उणीव आहे. न्यायमूर्ति रानड्यांचा सिद्धांत चुकीचा आहे एवढें प्रतिपादन करून रावबहादुर स्वस्थ बसले आहेत. अशा स्थितींत शिवाजी म-

हाराजांनीं स्वराज्य स्थापना कोणत्या ध्येयानें उद्युक्त होऊन केली या बद्दल रावबहादुरांचे कोणत्या प्रकारचे विचार असताल याची कल्पना करून त्या विषयी चर्चा करीत बसणे निर्फळ आहे. आता वारकरी सांप्रदाय हा जाती-भेद नष्ट करण्या करितां अस्तित्वांत आला हा जो रावबहादुरांचा दुसरा सिद्धांत तो चुकीचा आहे असे महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे जे उद्गार मागे आह्मी नमूद केले आहेत त्या वरून कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गाने वर्णाश्रमधर्मविहित आचाराचा महाराष्ट्रीय समाजांत लोप झाल्या बद्दल वारकरी सांप्रदायाच्या संतांनीं टाहो फोडला आहे. अशा स्थितीत वर्णाश्रमभेद नष्ट करणे हे वारकरी सांप्रदायाचें ध्येय होतें असे मानण्यास रावबहादुरांस संतांच्या उक्तींत कोठें आधार सांपडला असेल तो असो. मनाची यत्किंचित् हि शुद्धि झालेली नसतां वर्णाश्रमधर्मविहित आचार परिपालनांत च खरें रहस्य आहे, अशा प्रकारची मनोवृत्ति बाळगणाऱ्या कर्मठ ब्राह्मणांवर संतांनीं कडक टीका करून कोरडे ओढले आहेत ही गोष्ट खरी आहे. परंतु एवढ्या वरून वर्णभेद नष्ट करण्याचें वारकरी सांप्रदायातील संतांचें ध्येय होतें असा सिद्धांत काढणे तर्कशास्त्रास कधी हि संमत व्हावयाचे नाही. वारकरी व रामदासी सांप्रदायाचा स्वराज्यस्थापनेशी कितपत व कोणत्या स्वरूपाचा संबंध आहे हें अह्मी नुकतेच वर दर्शविले आहे. त्या वरून रावबहादुरांच्या मतांत सत्याचा अंश कितपत आहे हें वाचकास समजून येण्या सारखे असल्या कारणाने त्याबद्दल अधिक चर्चा करण्याचें प्रयोजन राहिलेले नाही.

आतां पुरातत्वभूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे यांनीं महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी विवरण म. इ. साधनें खंड १ व ४ यांच्या प्रस्तानत केलें आहे ते या प्रकरणांत नमूद केलेल्या पुराव्याच्या दृष्टीने कितपत ग्राह्य अगर अग्राह्य ठरते याचे आम्ही दिग्दर्शन करितों. रा. राजवाड्याचे सिद्धांत दुसऱ्या प्रकरणांत जे आम्ही नमूद केले आहेत त्यांत बराच तथ्यांश असल्याचें आह्मी त्याच टिकाणीं नमूद केलें आहे. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी राजवाड्यांनीं विवेचन करून जीं मते प्रकट केलीं आहेत तीं कितपत बरोबर आहेत या विषयी त्यांची स्वतःची पूर्ण खात्री नसल्याचें त्यांनीं नमूद केलें आहे. वरील विस्तृत विवेचन केल्यानंतर मधून मधून महाराष्ट्रधर्माबद्दल वेळोवेळीं राजवाड्यांनीं आपले

विचार प्रकट केले आहेत. महाराष्ट्रांची अशी जी कर्तव्ये त्या सर्वांना महाराष्ट्र-धर्म ही संज्ञा आहे असा अभिप्राय शके १८३९ सालच्या एका लेखांत राज-वाड्यांनी व्यक्त केला आहे. महाराष्ट्रांत वसाहत करणारे महाराष्ट्र हे आर्योच्या अनेक पोटभेदांपैकी लोक होते. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्म हा आर्य या संज्ञेत समा-विष्ट होणाऱ्या सर्व लोकांचें नियंत्रण करणारा असल्या कारणाने महाराष्ट्रांत वसाहत करण्याकरितां भरतखंडाच्या उत्तरेकडून आलेल्या महाराष्ट्राच्या लोकसमाजाचें ही नियंत्रण करित असे. महाराष्ट्राच्या समाजाची श्रुतिस्मृति-प्रणीतधर्मा विरहीत अशी नियंत्रण करणारी कांहीं स्वतंत्र शासनपद्धति अस्तित्वांत असल्याचा पुरावा नाही. ही बाब लक्षांत घेतली असतां रा. राजवाड्यांच्या वरील मताच्या योगाने महाराष्ट्राच्या धर्माविषयी अयथार्थ व अस्तित्वांत नसलेली अशी कल्पना वाचकांच्या मनांत विना कारण उत्पन्न होतें हें उघड आहे. रा. राजवाड्यांनी प्रकट केलेल्या अगदीं अलीकडील मतासंबंधी आमचें ह्मणणे नमूद केल्यानंतर भराड्याच्या इतिहासाच्या वर नमूद केलेल्या साधन खंडांत महाराष्ट्रधर्मासंबंधी त्यांनीं केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे तें पाहूं. “ ख्रिस्तीधर्म, महंमदीधर्म अगर यहुदीधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्रधर्म नाही. त्या च प्रमाणें महाराष्ट्रधर्म म्हणजे केवळ हिंदुधर्म नव्हे. महाराष्ट्रधर्माची व्याख्या हिंदु धर्माच्या व्याख्येहून जास्त विस्तृत आहे ” या प्रमाणे राजवाड्यांनीं आपलें मत नमूद करून खालीं दर्शविल्या प्रमाणें महाराष्ट्रधर्माचें पृथक्करण त्यांनीं केलें आहे. हिंदूधर्म+धर्मस्थापना+गोब्राह्मणप्रतिपाल=स्वराज्य स्थापना+एकीकरण+धुरीधारण=महाराष्ट्रांतील हिंदूधर्म. मागें जो पुरावा आम्ही नमूद केला आहे त्या वरून श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची स्थापना हें शिवाजी महाराज व त्यांचे साह्यकर्ते, सहजागर व अनुयायी यांचें स्वराज्य स्थापना करण्यांत मुख्य ध्येय होतें हें सिद्ध केलें आहे. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मांत स्वराज्यस्थापना, गोब्राह्मण प्रतिपाल या दोन्ही बाबींचा समावेश होतो इतकें च नाही तर या दोन बाबी ह्या धर्माच्या जीव कीं प्राण आहेत या विषयी तिलमात्र शंका घेण्यास आतां जागा राहिलेली नाही.

शिवाजी महाराजांच्या काळीं धर्मस्थापना या संज्ञेत स्वराज्यस्थापनेचा अंतर्भाव होत असें अथवा धर्मस्थापना म्हणजे च स्वराज्यस्थापना असें महाराष्ट्रांतील सामान्य लोक समजत असत. हें म. इ. सा. खंड २१

ले. ६ मध्ये नमूद करण्यांत आलेल्या त्या काळच्या एका महाराष्ट्रियाच्या उद्दारा वरून दिसून येणार आहे. राजाराम छत्रपतीस लागलेलें औरंगजेबरूपी केतूचें ग्रहण सुटण्याच्या सुमारास रंगोबा नाईक बिन केशव नाईक सरदेसाई प्रभानबल्ली यानें आपल्या वतनाच्या बाबतींत राजाराम छत्रपती कडे दाद मागितल्या वरून ले. ६ चें वृत्तीपत्र राजाराम महाराजांनीं शके १६१७ माघ शु॥ १३ स रंगोबा नाईक यास करून दिले. तें वृत्तीपत्र म्हणजे वरील ले. ६ हा होय. या लेखांत रंगोबा नायकाचे खालील उद्दार आढळतात.

“ संभाजी राजे याचे कारकीर्दीस हुजूर जाऊन या वतनानिशी विनंति केली. त्यावरी त्यानी मनास आणून आपल्या माथा सेरणी ठेऊन आपले वतन आपल्यास ध्यावे ऐसे केले होते. परंतु तेच समई तांब्राची धामधूम जाली. वतनाचा कागद आपल्या हातास आला नाहीं. याउपर महाराजे दिग्विजय करून धर्मस्थापना केली. महाराजे दयावंत होऊन आपले पुरातन वतन आपणास दुमाला केल पाहिजे इत्यादि. ”

राजाराम महाराजांनीं औरंगजेब बरोबर चालविलेल्या झगड्यांत ते यशस्वी होऊन औरंगजेबनें आक्रमिलेला स्वराज्यांतील मुख्य मोकळा केला यास रंगोबा नाईक धर्मस्थापना असें म्हणतो ही बाब वरील उद्दारा वरून सिद्ध होत आहे. यावरून हिंदुधर्म या संज्ञेत च स्वराज्यस्थापनेचा अंतर्भाव होतो अशी त्या काळची महाराष्ट्रियांची सर्वसाधारण समजूत होती व ही समजूत आम्ही मागे नमूद केलेली स्मृतिवचनें व त्या संबंधाची केलेली चर्चा यांचा विचार केला असता बराबर होती हें सहज ध्यानीं येण्या सारखें आहे. महाराष्ट्रधर्मास च हिंदुधर्म असें म्हणण्याचा प्रघात त्या काळीं अस्तित्वांत असल्याचें आम्ही दर्शविले च आहे. धर्म, हिंदुधर्म, महाराष्ट्रधर्म, स्वधर्म, इत्यादि संज्ञा श्रुतिस्मृतिप्रणोतधर्म व्यक्त करण्याकरितां योजण्यांत येत असत ही बाब मागे आम्हीं जे अनेक उतारे दिले आहेत त्यावरून सिद्ध झाली आहे. मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या चवथ्या खंडाच्या प्रस्तावनेंत महाराष्ट्रधर्म म्हणजे सर्व महाराष्ट्राचे सर्व मराठा समाजाचें कर्तव्य दर्शविण्याकरितां समर्थींनीं ही संज्ञा प्रथम बनविली असें मत राजवाड्यांनीं प्रतिपादिलें आहे. परंतु पुराव्यावरून हें मत बरोबर नसल्याचें आतां सिद्ध झालें आहे. मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या चवथ्या खंडांतील प्रस्तावनेच्या शेवटीं राजवाड्यांनीं खालील अभिप्राय व्यक्त केला आहे. “ महाराष्ट्रधर्माच्या अर्थाची व्याप्ति किती

आहे याचा अंदाज बखरकारांच्या उल्लेखावरून व रामदासांच्या लिहिण्यावरून
 व्हावा तितका होत नाही. ” रामदास व बखरकार यांनी ज्याकाळी ग्रंथरचना
 केली त्याकाळी महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेस
 परिचित होती ही बाब लक्षांत घेतली असतां या संज्ञेच्या अर्थाची फोड
 करण्याचें अगर या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें दिग्दर्शन
 करण्याचें त्यांस कोणत्या हि प्रकारचें प्रयोजन वाटण्याचें कारण नव्हतें. यामुळे
 बरील बाबींचा साम्र उहापोह एखाद्या विवक्षित स्थळी त्यांच्या ग्रंथांत केलेला
 आढळत नाही ही गोष्ट खरी आहे. तथापि रामदासांच्या ग्रंथांत व
 बखरकारांच्या बखरींत निरनिराळ्या ठिकाणी महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेबद्दल
 जे उल्लेख आले आहेत ते उल्लेख व आज पावेतो मराठ्यांच्या इतिहासाच्या
 साधन ग्रंथांत या संज्ञे संबंधी आढळणारे उल्लेख यांचा साकल्याने विचार
 केला असतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व तिची व्याप्ति या विषयी रा. राज-
 वाडे यास एके काळी वाटणारी साशंक वृत्ति या पुढे अस्तित्वांत राहण्याचें
 कोणत्या हि प्रकारचें कारण राहिलेले नाही. रा. राजवाडे यांनी महाराष्ट्र-
 धर्म या संज्ञे संबंधी केलेल्या मीमांसेतील वैगुण्य जरी वरील प्रमाणें आक्षेप
 दर्शविलें आहे तथापि या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति निश्चित करण्याच्या बाबतींत
 प्रथम पासून च सत्पंथ दर्शविण्याचे सर्व श्रेय एकट्या
 त्यांना च दिलें पाहिजे ही गोष्ट बरीच
 निर्विवादपणें कबूल करणें भाग आहे. या प्रकरणाचे सुरवातीस दर्शविल्याप्रमाणें
 महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति इत्यादि बाबी संबंधी युरोपियन व हिंदी
 इतिहास लेखकांनी प्रदर्शित केलेले विचार, त्या संबंधी उपस्थित होणारे आक्षेप
 ह्या विषयी साम्र व तगशिलवार चर्चा आक्षेप केली असून श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्म
 झगजे च महाराष्ट्रधर्म व या धर्माचें पुनरुज्जीवन करून या धर्माची
 स्थापना सर्व भरतखंडांत करणें हें ध्येय शिवाजी महाराज उद्यास
 येण्यापूर्वी पासून तों थेट मराठी राज्याचा लय होई तों पर्यंत अखिल
 महाराष्ट्रीय राजकारणी व हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचें होतें व तें महा-
 राष्ट्रीय जनतेस व भरतखंडाच्या इतर प्रांतांतील जनतेस विदित व मान्य
 होते हें आक्षेप पुराव्याच्या आधारे सिद्ध करून दाखविलें आहे. हें ध्येय
 अत्यंत श्रेष्ठ प्रकारचें व कोणत्या हि गष्टातील लोकास भूषणास्पद असें च आहे.
 या उच्च ध्येयानें प्रेरित होऊन सतराव्या व अठराव्या शतकांत प्रामु-
 ख्यानें महाराष्ट्रांतील क्षत्रिय व ब्राह्मण राजकारणी व हरिकथानिरूपणी

पुढाऱ्यांनीं ज्या प्रचंड हालचाली केल्या त्याचें दृष्य फळ म्हणजे शिवाजी महाराजांनीं महाराष्ट्रांत स्थापिलेलें व कालें करून त्यांच्या पश्चात् झालेल्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या रक्तानें वृद्धिंगत पावलेलें मराठी राज्य हें होय. पुढील भागांत धर्म व महाधर्म याचा अल्प परिचय वाचकांस करून देण्याचें ठरवून हें बरें च लांबलेलें परंतु अत्यंत महत्वाचें प्रकरण आम्ही येथें पुरें करितों.

प्रकरण ४ थें धर्म व महाराष्ट्रधर्म

सतराव्या शतकांत मराठ्यांनीं जी स्वराज्यस्थापना केली तिचें मुख्य ध्येय श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची अथवा महाराष्ट्रधर्माची स्थापना करणें हें होतें, हा सिद्धांत मागील प्रकरणांत नमूद केलेल्या पुराव्या वरून आहीं सिद्ध केला आहे. त्याचप्रमाणें त्या प्रकरणांत नमूद केलेल्या पुराव्याच्या आधारे धर्म व महाराष्ट्रधर्म या संज्ञांचा अर्थ काय व त्यांत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें हि आम्हीं स्थूल दिदर्शन केलें आहे. प्रस्तुत प्रकरणांत या संज्ञांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचें जरा सूक्ष्म व विस्तृत विवेचन करण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे. हें विवेचन करण्या पूर्वी कांहीं प्रास्ताविक स्वरूपाच्या महत्वाच्या बाबींची चर्चा करणें अवश्य आहे. या बाबीं म्हटल्या ह्मणजे:—

१ टीप:— अलिकडे अनेक धर्म ग्रंथ उपलब्ध होऊन छापले गेले आहेत. मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति व याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीका इत्यादि ग्रंथांची मराठी भाषांतरें छापून प्रसिद्ध झालीं आहेत. इंग्रजी भाषेत तर बऱ्याच स्मृति ग्रंथांचीं भाषांतरें छापलीं गेलीं आहेत. आपल्या समाजरचनेचें रहस्य समजण्यास या वाङ्मयाचा परिचय आपण करून घेणें अत्यंत अवश्य आहे. परंतु दुर्दैवाची गोष्ट ही की, या वाङ्मयाचा परिचय करून घेण्याच्या इतक्या सोई झाल्या असून हि पाश्चात्य शिक्षण ज्यास मिळालेलें आहे व ज्यांना हे शिक्षण मिळालेलें नाहीं या दोन्ही वर्गा पैकीं ज्यांनीं कोणता हि एक स्मृति ग्रंथ साग्र वाचला आहे असे शेंकडा पाच लोक देखील महाराष्ट्रीय समाजांत सांपडण्याची वानवा आहे. ही बाब लक्षांत घेऊन प्रस्तुत विषयाचें स्वरूप व महत्व लक्षांत येण्यास्तव व विषयविवेचनाच्या पूर्ततेस्तव या विषयाचें विवेचन करणें आम्हांस अत्यंत इष्ट व जरूरीचें वाटल्या वरून हे प्रकरण आम्हीं लिहिलें आहे. वे. शा. सं. विष्णु शास्त्री बापट यांच्या मनुस्मृति व मिताक्षरा टीका यांच्या भाषांतरांचा हें प्रकरण लिहिण्याचें कामीं आम्ही उपयोग केला आहे.

- (१) धर्मवाङ्मयाच्या उत्पत्तीचें व विकासाचें स्थूल दिव्दर्शन.
 (२) धर्म शब्दाची व्याख्या
 (३) धर्म व भारतीय समाज यांचा अन्योन्य संबंध व परस्परावलंबित्व.
 प्रस्तुत प्रकरणांत धर्म व महाराष्ट्रधर्म या विषयी आम्ही जें विवेचन करणार आहों त्या विवेचनाच्या वरील, तीन बाबींची चर्चा हा पाया आहे असे म्हटलें तरी चालेल.

धर्माची तपशीलवार माहिती मिळण्यास उपयुक्त अशी सामुग्री आपल्याकडे किती विपुल उपलब्ध झाली आहे व भारतीय मानवी समाजाची परिस्थिति जसजशी बदलत गेली तसतसा धर्माचा हि कसकसा विकास होत गेला यांची स्थूल कल्पना करून देण्याच्या हेतूनें वर नमूद केलेल्या तीन बाबींपैकी पहिल्या बाबीच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. फार प्राचीन काळापासून भारतीय आर्य विद्येचें दोन प्रमुख भेद मानीत आले आहेत. हे भेद म्हटलें म्हणजे एक परा व एक अपरा विद्या हे होत. अक्षर ब्रह्माची प्राप्ति ज्या विद्येच्या योगानें होतें ती परा विद्या व ब्रह्माव्यतिरिक्त इतर विषयांचें ज्ञान जिच्या योगानें होतें ती अपरा विद्या होय. अपरा विद्येंत, ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, यांचा समावेश होतो. शिक्षा कल्प इत्यादिकास वेदांचीं उपांगें किंवा उपग्रंथ म्हणतात. प्राचीनकाळां आर्य विद्यार्थ्यांस वरील विद्यांचें ज्ञान स्वल्प रीतीनें देतां यावें एतदर्थ निरनिराळ्या विषयांची गद्यात्मक सूत्रें रचण्यांत येऊन तीं विद्यार्थ्यांकडून तोंड पाठ करून घेण्याचा परिपाठ सुरू झाला. पुष्कळ अर्थ व्यक्त करणारे त्रोटक शब्दसमुच्चयरूपी जें वाक्य त्याचें नांव सूत्र. विद्यार्थ्यां कडून सूत्र पाठ करून घेतल्या नंतर प्रत्येक सूत्राचें स्पष्टिकरण व त्या सूत्रांत अंतर्भूत होणारा सर्व अर्थ आचार्य विद्यार्थ्यांस सांगत असत. कांहीं कालानंतर आचार्यांची सूत्रां वरील ही टीकारूप स्पष्टिकरणें स्वतंत्र ग्रंथ रूपानें अस्तित्वांत आलीं. बर दरीविलेले सूत्ररूप ग्रंथ तीन प्रकारचे आढळतात. यज्ञविधीचें संग्रहाकार वर्णन ज्यांत केलें आहे अशीं सूत्रें यास च कल्प सूत्रें असें म्हणतात. यज्ञयागा संबंधीं ऋत्विजांस सहज रीतीनें ध्यानांत ठेवावयास सुलभ जावें म्हणून थोडक्या सांकेतिक शब्दांत जीं सूत्रें रचण्यांत आलीं त्या सूत्रांस श्रौत सूत्रें किंवा गृह्य सूत्रें ही सज्ञा प्राप्त झाली. श्रौत सूत्रांत तीन अग्नींवर करावयाचीं कर्मे व त्यांचे मंत्र दिलेले आहेत. गृह्य सूत्रांत आर्य समाजांतलिल प्रत्येक मानवी प्राण्याच्या जन्मा पासून मृत्यू पर्यंत करावे लागणारे सर्व संस्कार दिलेले

आहेत. त्याच प्रमाणे पंचमहायज्ञांचे वर्णन गृह्य सूत्रांत केलेले आहे. या शिवाय श्राद्धविधींचे वर्णन हि या सूत्रांत केलेले असते. गृह्य सूत्राच्या तोडीचे च आणखी तिसऱ्या प्रकारचे असे कांहीं ग्रंथ आहेत की, ज्यांचा संबंध गृह्य सूत्राशी बराच येतो. हे ग्रंथ म्हटले म्हणजे धर्मसूत्रे हे होत. या ग्रंथांत गृह्य सूत्रांतील मंत्रांचे स्पष्टीकरण केलेले असते. धर्माविषयी माहिती या ग्रंथांत असल्या कारणाने या ग्रंथास धर्मग्रंथ असे हि म्हणण्याचा प्रघात आहे. धर्म या संज्ञेत, न्यायतत्वे, कर्म, स्मृति, विधि चारी वर्णांचे व चारी आश्रमांचे धर्म यांचा समावेश होतो. अशा प्रकारची जी धर्मसूत्रे ती कल्पसूत्रांचाच एक भाग समजली जातात. प्रस्तुत काळी अपस्तंभ, बौधायन, गौतम, वसिष्ठ इत्यादि ऋषींच्या नांवाने प्रसिद्ध असलेले धर्मसूत्रग्रंथ अस्तित्वांत आहेत. धर्मवाङ्मयाच्या निर्मितीच्या काळच्या दृष्टीने विचार केला असता वरील वाङ्मय प्रथम काळविभागांतील समजण्यास हरकत नाही. आतां दुसऱ्या काळविभागांत पडणाऱ्या धर्मवाङ्मयाच्या स्वरूपाचे आह्मी स्थूल दिग्दर्शन करितों. या दुसऱ्या काळविभागास स्मृतिग्रंथ निर्मितीचा काळ असे म्हटले तरी शोभण्यासारखे आहे. या काळांत अनेक स्मृतिग्रंथ निर्माण झाले. स्मृतिग्रंथ श्लोकबद्ध असून त्याची रचना धर्मसूत्र ग्रंथांचे पायावर करण्यांत आली आहे. परंतु धर्मसूत्र ग्रंथांत जे विषय आढळत नाहीत अशा कित्येक विषयांचे विवेचन या ग्रंथांत केलेले आढळते. स्मृतिग्रंथांत सर्वांत प्राचीन ग्रंथ ह्याटला ह्यणजे मनुस्मृति हा होय. या ग्रंथाची रचना मानवधर्म-सूत्रानुसार झाली असावी असा तज्ञ विद्वानांचा तर्क आहे. हा ग्रंथ इ. स. पूर्वी दोनशें ते इ. सनोत्तर शंभर अगूर दोनशें या दरम्यानच्या काळांत रचला गेला असावा असा हिंदी व पाश्चात्य संशोधकांचा. या प्रश्नाच्या चर्चेचा निष्कर्ष आहे. मनुस्मृति नंतर विष्णुस्मृति हा ग्रंथ इ. स. दोनशेंच्या सुमारास रचला गेला. त्या नंतर इ. स. तीनशें ते चारशेंच्या दरम्यान याज्ञवल्क्य स्मृति हा ग्रंथ मिथिला नगरीतील एका विद्वान् ब्राह्मणाने रचला. याज्ञवल्क्य स्मृती नंतर इ. स. पाचशेंचे सुमारास नारदस्मृती हा ग्रंथ रचला गेला. त्यानंतर इ. स. तेराव्या शतकाच्या सुमारास पाराशरस्मृति हा ग्रंथ रचला गेला. प्रमुख स्मृतिग्रंथ व त्यांच्या रचना कालासंबंधी आधुनिक काळच्या हिंदी व पाश्चात्य विद्वानांच्या मतांचा निष्कर्ष वर दर्शविलेल्या स्वरूपाचा आहे. एकंदर स्मृति ग्रंथ किती आहेत या संबंधी निरनिराळ्या ग्रंथकारांनी निरनिराळे अभिप्राय व्यक्त केले आहेत. विस्मिन्नोदयकाराने अठरा मुख्य स्मृति,

अठरा उपस्मृति, व एकविस इतर अशा एकंदर सत्तावन स्मृति-ग्रंथांची नावे दिली आहेत. अठरा प्रमुख स्मृतींची नावे खालील प्रमाणे आहेत. मनु, बृहस्पति, दक्ष, गोतम, यम, अंगिरस, योगेश्वर, प्रचेता, शातातप, पाराशर, समावर्त, उशनास, शंख, लिखित, अत्री, विष्णु, आपस्तंभ व हारित. अठरा उप स्मृतींची नावे पुढे दिल्या प्रमाणे आहेत. जाबाली, नाचिकेता, स्कंद, लौगाक्षी, कश्यप, व्यास, सनत्कुमार, सुमंत, पितामह, व्याघ्र, कृष्णजिनी, जातकर्ण, कपिजल, बौधायन, कणाद, विश्वामित्र, पैथिनसी, आणि गोभिल. ह्या अठरा उपस्मृती खेरीज विरमित्रोदयकाराने दुसऱ्या एकविस स्मृतींची नावे खालील प्रमाणे दिली आहेत. वशिष्ठ, नारद, सुमंत, पितामह, वसु, कृष्णजिनी, सत्यावर्त, गार्ग्य, देवल, जमदग्नि, छागालेय, मरीची, वत्स, पारस्कर, ऋष्यशृंग, वैजवर्ण. हेमाद्रिने वरील प्रमाणे च निरनिराळ्या प्रमुख स्मृतिकारांची नावे दिली आहेत. भविष्यपुराण, अग्निपुराण, याज्ञवल्क्यस्मृति, धर्मसिंधु, निर्णयसिंधु, इत्यादि ग्रंथांत, वरील स्मृती पैकी काहींची नावे आहेत व काहींची नाहीत. महागघ्नांत सर्वमान्य मानल्या जाणाऱ्या याज्ञवल्क्यस्मृतति खालील स्मृतिग्रंथांचा उल्लेख आहे. मनु, अत्रि, विष्णु, हारित, याज्ञवल्क्य, उशनस, अंगिरा यम, अपस्तंभ, संवर्त, कात्यायन, बृहस्पति, पाराशर, व्यास, शंख, लिखित, दक्ष, गौतम, शातातप, आणि वशिष्ठ. याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या उपोद्धांत प्रकरणाच्या चवथ्या व पाचव्या श्लोका वरील टीकेत विज्ञानेश्वरांनी कांही दुसऱ्या स्मृतींचा हि उल्लेख केला आहे, त्या स्मृतींची नावे प्रचेता, बुध, देवल, सोम, जमदग्नि, विश्वामित्र, प्रजापति, नारद, पैथिनसी, पितामह, बौधायन, छागालेय, जाबाली, च्यवन, मरीचि व कश्यप अशी आहेत. एकंदर स्मृतिग्रंथांची स्थूल कल्पना वाचकांस करून दिल्या नंतर या ग्रंथांच्या कर्त्यांच्या चरित्रा संबंधी जिज्ञासा साहजिक रीतीने उत्पन्न होतें. परंतु ही जिज्ञासा तृप्त करण्याचें कांही एक साधन आज मितीस उपलब्ध नाही. कारण वरील ग्रंथांच्या कर्त्यांच्या चरित्रा संबंधी विश्वसनीय अशी माहिती जवळ जवळ कांही एक आज पावेतो उपलब्ध झालेली नाही. आतां या ग्रंथांत कोणत्या विषयांचें विवेचन केलेलें असतें त्याचें आझी थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. विश्वाची उत्पत्ति, चातुर्वर्ण, त्यांचे आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म स्त्रीधर्म आप-द्धर्म, संस्कार प्रजांचे धर्म, दान, शांति, श्राद्ध, द्रव्यशुद्धि, भक्षाभक्षविचार इत्यादि विषयांचें विवेचन स्मृति ग्रंथांत केलेलें असतें. वर दर्शविलेल्या सर्व

विषयांचें विवेचन ज्या स्मृति ग्रंथांत केलेलें आहे असे स्मृतिग्रंथ फार च थोडे आहेत. मनु, याज्ञवल्क्य, नारद, वशिष्ठ, बृहस्पती, विष्णु इत्यादि स्मृतिग्रंथांत वरील विषयां पैकीं बहुतेक विषयांचें विवेचन आलेलें आहे. बाकीच्या स्मृतिग्रंथांत वरील विषयां पैकीं काहीं काहीं विषयांचें विवेचन केलेलें आढळतें. स्मृतिग्रंथ रचनेचा हा जो धर्मवाङ्मयाच्या निर्मितीचा दुसरा काळविभाग तो इ. स. आठशेंच्या सुमारास समाप्त होऊन त्यानंतर स्मृतिग्रंथावरील टीकाग्रंथ रचनेच्या तिसऱ्या काळविभागास सुरवात झाली. या काळविभागातील धर्मवाङ्मयाच्या विकासाचें स्थूल दिग्दर्शन करण्याकडे आतां आम्ही वळतो. या काळांत झालेल्या धर्मवाङ्मयाच्या विकासाचें बरेंच श्रेय महाराष्ट्रीय ब्राह्मणांच्या वाढ्यास पडत आहे. या काळांत असहाय, मेधातिथी, धारेश्वर, विश्वरूप, भरुची, श्रीकर इत्यादि स्मृतिग्रंथा वर टीका रचणारे नामांकित ग्रंथकार उदयास आले. असहाय आणि मेधातिथी हे इ. स. आठशें पन्नासच्या सुमारास ह्यात होते. या काळांत उदयास आलेल्या स्मृतिटीकाग्रंथकारांत नामांकीत समजले जाणारे ह्यणजे विज्ञानेश्वर व अपरार्क हे होत. इ. स. ११०० ते १२०० च्या सुमारास हे ग्रंथकार उदयास आले. वरील टीकाग्रंथापैकीं मनुस्मृती वर मेधातिथी यानें लिहिलेली टीका सर्वांत जुनी आहे. इ. स. पंधराशेच्या सुमारास काशी येथील कुल्लुकभट्ट या नांवाच्या विद्वान् ब्राह्मणानें मनुस्मृती वर एक टीका लिहिली असून ती फार प्रख्यात आहे. इ. स. अकराशेंच्या सुमारास विज्ञानेश्वर यती यांनीं याज्ञवल्क्य स्मृती वर मिताक्षरा या नांवाची टीका लिहिली. कल्याणी येथील चालुक्य राजघराण्यांतील विक्रमादित्य या नांवाचा एक राजा होऊन गेला. त्याच्या कारकीर्दीत हा ग्रंथ रचला गेला असावा असें अनुमान या टीका ग्रंथाच्या शेवटीं जे मंगलाचरणाचे श्लोक आहेत त्या वरून आपल्या कडील नामांकित विद्वानांनीं काढलेलें आहे. बाराव्या शतकाच्या सुमारास स्मृतिटीकाग्रंथरचनेचा काळविभाग समाप्त होऊन निबंधग्रंथरचनाकाळविभागास सुरवात झाली. इ. स. बाराशें ते आठराशे या ह्या काळविभागाच्या प्रारंभाच्या व शेवटच्या मर्यादा आहेत. जे निबंधकार झाले त्यांनीं या काळविभागांत केलेल्या कार्याचें स्वरूप पुढें दर्शविल्या प्रकारचें आहे. पूर्वीच्या ग्रंथकाराच्या विवेचनाचें परीक्षण, हजारां वर्षे निरनिराळ्या विषयासंबंधीं सांचलेल्या नानाविध माहितीची सुव्यवस्थित मांडणी, निरनिराळ्या ग्रंथकारांनीं प्रदर्शित केलेल्या नानाविध मतांचें परीक्षण व त्या पैकीं कोणतें मत ग्राह्य व कोणतें अग्राह्य याचें दिग्दर्शन इत्यादि बाबी

विषयीं निबंधग्रंथांत विवेचन केलेले असते. आतां निबंध ग्रंथांपैकी कांही महत्त्वाच्या ग्रंथांचा आक्षी या ठिकाणी निर्देश करितों. इ. स. बारावें ते बारावें एकाहत्तरच्या दरम्यान देवगिरीच्या यादव राजाचा हेमाद्री उर्फ हेमाडपंत या नांवाचा एक प्रधान होतो. त्यानें दान, व्रत, काळ इत्यादि विषयांवर चतुर्वर्गाचिंतामणि या नांवाचा विश्वकोषाच्या स्वरूपाचा एक ग्रंथ लिहिलेला उपलब्ध आहे. मिथिला नगरीच्या राजाचा प्रधान चंडेश्वर या नांवाच्या एका विद्वानानें इ. स. तेरावेंत दान, व्यवहार, शुद्धि, पूजा, विवाह इत्यादि सात भागाचा एक प्रचंड ग्रंथ रचला. या ग्रंथाच्या प्रत्येक भागास रत्नाकर (म्हणजे समूद्र) अशी संज्ञा ग्रंथकर्त्यानें दिली आहे. मिथिल प्रांतांत विवाद रत्नाकर हा ग्रंथ प्रमाणभूत समजला जातो. इ. स. पंधरावेंच्या सुमारास निजाम घराण्याच्या संपस्थापकाचा प्रधान दलपती यानें महाभारत ग्रंथाच्या निम्न्या ग्रंथाएवढा नृसिंहप्रसाद या नांवाचा एक ग्रंथ रचला. संस्कार, श्राद्ध, काळ व्यवहार, प्रायश्चित्त, कर्मविपाक, व्रत, दान, शांति, तीर्थ आणि प्रतिष्ठा असें या ग्रंथाचे बारा सर आहेत. मदनसिंह या नांवाच्या राजानें समय, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, दान, शुद्धि आणि शांति अशा सात विषयावर सात उद्योताचा मदनरत्न या नांवाचा एक ग्रंथ केला आहे. इ. स. चवदावें ते पंधरावेंच्या दरम्यान दानभाग प्रकरणावर रघुनंदन नांवाच्या विद्वानानें टीका लिहिली. त्या च प्रमाणें दान, संस्कार, शुद्धि, प्रायश्चित्त, तीर्थ, व्यवहार, प्रतिष्ठा इत्यादि अष्टावीस प्रकरणाचा स्मृतितत्व या नांवाचा एक ग्रंथ या च ग्रंथकारानें लिहिला आहे. रघुनंदन यांस स्मार्तभट्टाचार्य आणि गौडमिमांसक हीं हि नांवें होती. अकबर बादशहाच्या दरबारांतील प्रसिद्धीस आलेला तोडरमल्ल यानें धर्म, ज्योतिष, आणि वैद्यक या विषया वर तोडरानंद या नांवाचा ग्रंथ रचला यास सौख्य असें हि म्हणण्याचा प्रघात आहे. आचार, दान, व्यवहार, प्रायश्चित्त, समय, शुद्धि, व्रत, तिथी इत्यादि विषयांचें विवेचन या ग्रंथांत केलेलें आहे. या नंतर भगवंत देव या नांवाच्या बुंदेलखंडांतील एका राजाच्या पदरीं असलेल्या निळकंठ या नांवाच्या महाराष्ट्रीय ब्राह्मणानें भगवान भास्कर या नांवाचा आपल्या यजमानाचा बहुमान करण्या करितां एक प्रचंड ग्रंथ लिहिला, चंबळा आणि यमुना या दोन नद्यांच्या संगमावर असलेल्या

बाऱ्हेया या शहरी हा राजा रहात असे. या ग्रंथाचे बारा भाग असून प्रत्येक भागास मयूख (ह्यणजे क्रिण) ही संज्ञा आहे. कोठें कोठें या ग्रंथास नुसते भास्कर अथवा विवादभास्कर असें हि म्हटलें आहे. भगवंत देव याच्या प्रोत्साहनानें किंवा त्याच्या आज्ञेवरून हा ग्रंथ लिहिला असें या ग्रंथकारानें आपल्या ग्रंथांत काहीं ठिकाणीं म्हटलें आहे. संस्कार, आचार, समय, श्राद्ध, नीति, व्यवहार, दान, उत्सर्ग, प्रतिष्ठा, प्रायश्चित, शुद्धि आणि शांती अशा बारा विषयांचें विवेचन प्रत्येक मयुखांत केलेलें आहे. हा ग्रंथ इ. इ. सोळाशेंच्या सुमारास रचला गेला. मयुखकार निळकंठ भट्ट याच्या च घराण्यांत दिनकर भट्ट, कमलाकर भट्ट, व शिवलत्रपतीस राज्यभिषेक करणारे विश्वेश्वर भट्ट उर्फ गागा भट्ट असे तीन मोठे नामांकित विद्वान निपजले. दिनकर भट्टानें बारा ग्रंथ “उद्योत” या नांवाचे रचिले. कमलाकर भट्टानें कमलाकर या नांवाचे बारा ग्रंथ लिहिले. पैकीं निर्णयकमलाकरास च निर्णयसिंधु असें ह्यणतात. हा ग्रंथ इ. स. सोळाशें बाराचे सुमारास रचला गेला. विश्वेश्वर उर्फ गागा भट्ट यानें श्रेष्ठ प्रतीची विद्वत्ता संपादन करून त्याच्या घराण्याचा लौकिक वाढविला. मीमांसा, न्याय, अलंकार व वेदान्त या विषयांत गागाभट्ट अत्यंत प्रविण होता. गागाभट्टाचा बाप दिनकर भट्ट यानें रचलेल्या दिनकरोद्योत नांवाच्या ग्रंथांत न आलेल्या विषयांची सवर्चा गागाभट्टानें स्वतंत्र ग्रंथरूपांमै केली. त्या च प्रमाणें जैमिनीसूत्रा वर गागाभट्टानें एक टीका लिहिली असून ‘कावस्थ-धर्मप्रदीप’ या नांवाचा एक ग्रंथ खांद्रसेनीय कावस्थ प्रभूंच्या संस्कारा विषयीं त्यानें लिहिला. यानंतर “ धर्मसिंधु ” या नांवाचा एक ग्रंथ पंढरपूर क्षेत्रस्थ बाबा पाध्ये या नांवाच्या एका विद्वान विठ्ठल भक्तानें इ. स. सतराशें पन्नासच्या सुमारास रचिला. त्या काळी काशी क्षेत्रस्थ सर्व विद्वान मंडळीस हा ग्रंथ पसंत पडून त्या ग्रंथाची पाळखींत मिरवणूक काढण्यांत आली होती अशी त्या काळची आख्यायिका प्रसिद्ध आहे. आतां पावेतो उल्लेख केलेले निबंध ग्रंथ हे अत्यंत प्रसिद्ध व ठळक असे आहेत. या क्षेत्रीज दुसरे बौकडो धर्मविषयक लहान सहान निबंध ग्रंथ वरील काळविभागांत रचण्यांत आले आहेत. परंतु त्या सर्वांचा नामनिर्देश करून जागा आडविणें प्रशस्त होणार नाहीं. कै. रावसाहेब विश्वनाथ नारायण मंडलिक यांच्या हिंदु लों या ग्रंथाच्या प्रस्तावनेत ह्या निबंध ग्रंथाची एक लांबर्ची लांब यादी दिली आहे त्यावरून निबंध वाङ्मयाच्या विस्ताराची वाचकांस

कल्पना होईल. आतां पावेतों केलेल्या विवेचन वरून थेट वेदकाला पासून इंग्रजी राज्याची महाराष्ट्रांत स्थापना होई तो पर्यंत धर्मवाङ्मय कसे निर्माण झाले व त्या वाङ्मयाचा कसकसा विकास होत गेला याची स्थूल कल्पना वाचकांस आम्ही करून दिली. धर्मवाङ्मय निर्मितीचा जो चवथा कालविभाग त्यांत निर्माण झालेल्या वाङ्मयाचे पुष्कळच श्रेय महाराष्ट्रीय ब्राह्मणांचे वाट्यास येते ही बाब वर दिर्शविलेल्या ग्रंथांच्या कर्त्यांच्या नांवावरून सिद्ध होत आहे. भरतखंडाच्या इतर प्रांतापेक्षां महाराष्ट्रांतील विद्वान् व विचारी लोकांचें लक्ष धर्माकडे अधिक असल्याचें वरील बाबींवरून उघड होत आहे. अशा स्थितींत महाराष्ट्रांत मुसलमानांनी धर्माची पायमल्ली व धूळधाण केली असतां धर्मस्थापना करण्याची अवश्यकता महाराष्ट्रांतील एकंदर जनतेस भरतखंडाच्या इतर प्रांतांतील लोकांपेक्षां अधिक भासावी हें अगदीं साहजिक होतें. असो, धर्मवाङ्मयाविषयीं इतकें विवेचन केल्यानंतर आतां धर्म या संज्ञेचा अर्थ काय याचें दिग्दर्शन करण्याकडे आह्मी वळतो. तिसऱ्या प्रकरणाच्या दोनशें सतराव्या पानावर धर्म या संज्ञेचा अर्थ आह्मी दिला आहे. परंतु वेद काळापासून या संज्ञेच्या अर्थांत कसकसा बदल होत जाऊन शेवटीं या संज्ञेचा कोणता अर्थ निश्चित झाला या दृष्टीनें या संज्ञेचा अर्थसंबंधीं प्रस्तुत प्रकरणांत थोडी फार चर्चा करणें अवश्य आहे. रा. रा. पांडुरंग वामन काणे यांनीं दैनिक लोकमान्य हिंदुस्थान अंकांत धर्मशास्त्र या विषयावर एक लेख प्रसिद्ध केला आहे. या लेखांत धर्म या संज्ञेच्या अर्थाची वरील दृष्टीनें रा. काणे यांनीं उत्कृष्ट चर्चा केली आहे. आह्मी प्रस्तुत ज्या मुद्याचें विवेचन करणार आहों त्या मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें रा. काणे यांनीं केलेली चर्चा अत्यंत उपयुक्त असल्या कारणानें त्यांतील जरूर तेवढा उतारा आह्मी या ठिकाणीं उधृत करून घेतों.

“ प्रथम धर्म हा शब्द घेऊं. या शब्दाच्या रूपांत व विशेषतः अर्थांत अनेक फरक झाले. त्याचे हल्लींचे जे कांहीं अर्थ आहेत ह्मणजे पुण्य, दान, भाव, न्याय वगैरे त्यांच्या कडे लक्ष देण्याचें या लेखांत प्रयोजन नाहीं. फार प्राचीन वाङ्मयांत धर्म हा शब्द “ धर्मन् ” या स्वरूपांत दिसतो व तो बहुधा नपुसकलिंगी आढळतो. हा शब्द ऋग्वेदांत पन्नासाहून जास्त वेळा आला आहे. तीन ठिकाणीं तो पुल्लिंगी आहे. (ऋग्वेद १०. १८७. १; १०. २१. ३; १०.; १२. २) ह्या तीन ठिकाणीं ‘ धर्मन् ’ हा शब्द

विशेषण आहे व त्याचा अर्थ ' धारण करणारा ' (धारक) हा आहे. उदाहरणार्थ पितुं नु स्तोषं महो धर्माणं तविष्णीम् (ऋ. १. १८७. १ मोठ्या अशा सर्व जगाचें धारण करणार बलयुक्त असें जें अन्न त्याचें मी स्तवन करितों.). या तीन उदाहरणा खेरीज बाकी बहुतेक सर्व ठिकाणीं ' धर्मन् ' शब्द नपुंसकलिङ्गी आहे. त्याच्या अर्था बदल थोडा संशय आहे. " त्रीणि पदा विचक्रमे विष्णुर्गोपा अदाभ्यः । अतो धर्माणि धारयन् " [ऋग्वेद १.२२.१८ " पालनकर्ता व ज्याला कोणी ह्जा करूं शकत नाही असा जो विष्णु त्यानें धर्माचें धारण करण्या साठीं तीन पदे घेतलीं.]. या ऋचेंत, त्या च प्रमाणे 'समिधानः सहस्रजिदग्रे धर्माणि पुष्यसि' [ऋग्वेद ५.२६.६], विशां राजानमद्भुतमध्यक्षं धर्मणामिमम् । अग्नि मीळे सउश्रवत् (ऋ. ८.४३.२४ सर्व लोकांचा अद्भुत राजा व धर्माचा अध्यक्ष असा जो अग्नि त्याचें मी स्तवन करितों; तो (स्तुति) ऐको.) यज्ञेन यज्ञ मयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् (ऋ. १०.९०.१६) इत्यादि ऋचां मध्ये ' धर्मन् ' ह्मणजे अग्निहोत्र, यज्ञयागादि क्रिया असा अर्थ अभिप्रेत आहे. या च अर्थाने बहुतेक ठिकाणीं या शब्दाचा उपयोग ऋग्वेदांत केलेला आहे. दुसऱ्या कांहीं ऋचांत ' धर्मन् ' शब्दाचा वरील अर्थ चालणार नाही, त्या ठिकाणीं 'आचाराचे किंवा सष्टीचे नियम' असा अर्थ घ्यावा लागेल. उदाहरणार्थ ' धर्मणा मित्रावरुणा विपश्चिता व्रता रक्षेथे असुरस्य मायया (ऋ. ५.६६.७ ' सर्वज्ञ मित्रा वरुण देव हो, (वृष्टिरूप) धर्माने तुम्ही व्रतांचें रक्षण करितां ' इत्यादि) ' अचिच्ची यत्तव धर्मा युयोपिम मा नस्तस्मादेनसो देव रीरिषः' (ऋ. ७.८९.५) 'हे देवा, न कळत आही तुझे धर्म (घालून दिलेले नियम मोडतो ह्मणून त्या पापामुलें आमचा नाश करूं नको.' वाजसनेय संहिता व अथर्ववेद यांत हि धर्मन् शब्द येतो व ऋग्वेदांतील धर्म शब्दयुक्त बऱ्याच ऋचा वरील वेदांत आढळतात. या च दोन वेदांत प्रथम धर्म असा अकारान्त शब्द आढळतो. (वाज. सं. १०-२९, २०-९ अथर्व वेद ११-९-१७ इत्यादि.) ऐतरेय ब्राह्मणांत (७-१७) ' धर्माचें रक्षण करणारा उत्तम झाला ' (धर्मस्य गोप्ताजनि) असें राज्याभिषेकाच्या संबंधानें म्हटलें आहे. ह्या ठिकाणीं ' धर्म ह्मणजे सर्व कर्तव्याचा समूह किंवा कलाप ' असा अर्थ केला पाहिजे. छान्दोग्य उपनिषदांत (२-२३) एक वाक्य असें आहे ' धर्माचे तीन स्कंध आहेत: यज्ञ, अध्ययन अणि दान (ह्मणजे गृहस्थाश्रम) हा एक, दुसरा

तपश्चरण (ह्यणजे वानप्रस्थाश्रम व संन्यास) हा व तिसरा ह्यणजे आचार्य कुळांत मरणापर्यंत राहून त्या ठिकाणी च आपल्या देहाचा पात करणारा ब्रह्मचारी ' (' त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एवेति द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमार्यकुलेवसादयन् ') या वाक्यांत धर्म ह्यणजे वर्ण व आश्रम यांची कर्तव्ये असा अर्थ दिसतो. ह्याच अर्थाने धर्म हा शब्द तैत्तिरीयोपनिषदांतील ' सत्यं वद धर्मं चर ' ह्या वाक्यांत उपयोजिला आहे. मूळ यज्ञयागादि क्रिया ह्या अर्थावरून " मनुष्यमात्रांचे आर्य म्हणून, विवक्षित वर्णांतील व आश्रमांतील एक व्यक्ती म्हणून, जे जे कर्तव्य व जे जे हक्क असा अर्थ धर्म शब्दाला प्राप्त झाला. याच अर्थाने धर्म शब्दाचा उपयोग करून भगवान् श्रीकृष्ण अर्जुनाला म्हणतात ' स्वधर्मपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ' आणि ' स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ' ह्या ठिकाणी क्षत्रिय म्हणून जे अर्जुनाचे परंपरागत कर्तव्य तोच त्याचा स्वधर्म. श्रीकृष्ण जेव्हा बोलले तेव्हा हिंदुधर्म, बुद्धधर्म, इस्लामीधर्म ह्या शब्द प्रयोगांत जी धर्म शब्दाच्या अर्थाची कल्पना आहे ती मुळी नव्हतीच. बौधायन, गौतम, आपस्तम्ब, वसिष्ठ यांची धर्मसूत्रे व मनुस्मृति वगैरे दुसरे स्मृतिग्रंथ या मध्ये हि वर्ण व आश्रम यांच्या कर्तव्या संबंधानेच नियम घालून दिलेले आहेत. फार प्राचीन काळा पासून समाजांत स्वास्थ नांदावे व त्यांतील व्यक्तींनी समाज व त्यांची अंगे या संबंधाने आपआपली कर्तव्ये योग्य रीतीने बजावून समाजस्थैर्य साधावे व त्याची परंपरा कायम राखावी हाणून धर्मसूत्रांत निबंध घालून एकत्र करण्यांत आले. इ. स. पूर्वी दुसऱ्या शतकांत झालेल्या पातंजल महाभाष्यांत हि अनेक वेळा धर्मसूत्रकारांची आज्ञा ईश्वराज्ञेसारखी समजली जाई असे सूचित केले आहे. ' अपवादां कडून उत्सर्गाचा बाध होवो अशी ईश्वराची हि आज्ञा नाही किंवा धर्मसूत्रकार सुद्धा असे ह्यणत नाहीत ' (' नैवेश्वर आज्ञापयति नापि धर्मसूत्रकाराः पठन्ति अपवादैरुत्सर्गा बाध्यन्तामिति - ' मिदचोऽन्त्यात्परः ' या पाणिनिस्त्रा वरील महाभाष्य.). धर्म शब्दाचा हा मुख्य अर्थ आहे. धर्मशास्त्रा वरील प्रमुख ग्रंथ पाहिले तर त्यांत मुख्यत्वे करून तीन गोष्टींचा अन्तर्भाव होतो. कांही विशिष्ट (यज्ञादि) क्रिया, विशिष्ट संस्कार व आचार; सत्य, दया, शम, दम, दान, इत्यादि नैतिक नियम; जड सृष्टि, मनुष्य व इतर प्राणी, आत्मा व परमात्मा

यांचें अस्तित्व व परस्पर संबंध इत्यादि आध्यात्मिक व तत्त्वज्ञानविषयक सिद्धांत; या तिन्ही गोष्टींचा धर्म या शब्दांत अंतर्भाव केलेला आहे. हा सिद्धांत सनातन धर्मा बद्दल च सत्य आहे असें नाहीं तर प्रचलित ख्रिस्तो धर्म, इस्लामी धर्म यांत हि हीं तिन्ही अंगे थोड्या फार प्रमाणानें आढळतात. एखाद्या धर्मांत यांतील एक किंवा दोन अंगा वर च फार भर आहे, त्या च प्रमाणें सनातन धर्मातील निरनिराळ्या ग्रंथांत हि एक किंवा दोन अंगावर च जोर दिलेला आढळतो.

धर्म शब्दांत वर सुचविल्या प्रमाणें तीन गोष्टींचा अंतर्भाव होतो व धर्मग्रंथांत तीन अंगा पैकीं एखाद्या च अंगा वर विशेष भर दिला जातो ही गोष्ट धर्म शब्दाच्या कांहीं व्याख्या पाहिल्या असतां जास्त स्पष्ट होईल. पूर्व मीमांसा सूत्रांत ' चोदना लक्षणार्थो धर्मः ' अशी व्याख्या दिली आहे. चोदना म्हणजे क्रियेला प्रवृत्त करणें (' स्वर्गकामो यजेत ' अशा प्रकारचें) वचन; त्यानें सूचित केलेली व मनुष्य प्राण्याला श्रेयस्कर अशी जी गोष्ट तो धर्म असा या व्याख्येचा अर्थ आहे. म्हणजे या व्याख्येनें ज्योतिषोमादि यज्ञयाग च अभिप्रेत आहेत म्हणून या व्याख्येत धर्माच्या फक्त एका च अंगा वर जोर दिलेला दिसतो. ' अहिंसा परमो धर्मः ' (अनुशासन पर्व ११५-१; ११६-३८, आदि पर्व ११-१३) हे शब्द महाभारतांत अनेक वेळा येतात. त्या च प्रमाणें ' आनृशंस्य परो धर्मः (वन पर्व ३७३. ७६, आनृशंस्य म्हणजे क्रूरपणाचा अभाव अर्थात् दया) हे हि शब्द वारंवार येतात. तसें च ' इज्याध्ययनदानानि तपः सत्यं दया क्षमा । अलोभ इति मार्गायं धर्मस्याष्टविधः स्मृतः ॥ या व्याख्येत विशेषतः नीतिविषयक नियमां वर च जास्त भर देण्यांत आला आहे. वैशेषिक सूत्रांत ज्या पासून अभ्युदय (स्वर्ग, कांहींच्या मतानें तत्त्वज्ञान) आणि निःश्रेयस (मोक्ष) यांची सिद्धि होते तो धर्म अशी व्याख्या दिलेली आहे. (यतोभ्युदयनिःश्रेयस-सिद्धिः स धर्मः). या व्याख्येत अमुक च अंगावर विशेष भिस्त आहे असें जरी दर्शविलें नाहीं तरी मुख्यत्वे करून तत्त्वज्ञान व वेदोक्त आचार यांवर च भर आहे असें पुढील संदर्भा वरून दिसतें. मनुस्मृतींत (१. १०८) ' आचारः परमो धर्मः ' असें म्हणून आचाराला प्राधान्य दिलें आहे. शंकराचार्यांनीं भगवद्गीता भाष्याचे प्रारंभी ' आपलें कल्याण व्हावें असें इच्छिणाऱ्या चार वर्णांतील व आश्रमांतील लोकांनीं आच-

रिलेला तो धर्म व तो प्रवृत्ति आणि निवृत्ति असा दोन प्रकारचा आहे ' असें सांगितलें आहे. ही व्याख्या व्यापक असून, यांत उपरनिर्दिष्ट तीन हि अंगाचा अंतर्भाव होतो. ' (लोकमान्य हिंदुस्थान अंक शके १८४५ पान ५८)

वरील उताऱ्याच्या शेवटीं भगवद्गीता भाष्याच्या प्रारंभी आचार्यांनी धर्म या शब्दाची जी व्याख्या केली आहे ती सर्वोत्कृष्ट असून ती च सर्वमान्य अशा प्रकारची आहे.

आतां धर्म व त्याच्या ये गानें ज्या भरतखंडांतील निरनिराळ्या प्रांतांच्या मानवी समाजाचें नियंत्रण केलें जातें त्या समाजाचा परस्पर संबंध व त्यांचे परस्परावलंबित्व याचें आतां आम्ही स्थूल दिदर्शन करितों. फार प्राचीन काळीं म्हणजे ऋग्वेद ऋचाच्या रचना काळीं त्या ऋचांचे कर्ते जे ऋषी हे ज्या आर्य वंशीय मानवी समाजांत निर्माण झाले तो समाज एक वर्णी होता. खानपान, शरीरसंबंध, इत्यादि बाबतींत त्या समाजांतील निरनिराळ्या व्यक्तींचा परस्पराशीं संबंध होण्यास कोणत्या हि प्रकारचा प्रत्यवाय नसे व समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीच्या उपजीविकाव्यवसायस्वातंत्र्यावर कोणत्या हि प्रकारचे निर्बंध अस्तित्वांत नव्हते. भरतखंडाकडे या आर्यवंशीय मानवी समाजाचें स्थलांतर सुरू झाल्या नंतर या समाजाच्या स्थलांतरास प्रतिबंध करणाऱ्या दुसऱ्या मानवी समाजाची व त्याची गाठ पडून स्थलांतर करणाऱ्या आर्यवंशीय मानवी समाजास स्थलांतरास प्रतिबंध करणाऱ्या मानवी समाजा बरोबर युद्ध करणे अपरिहार्य झालें. या मुळें या आर्यवंशीय मानवी समाजांत निवळ युद्ध करणारा असा एक निराळा वर्ग निर्माण झाला व या वर्गास च क्षत्रियवर्ण ही संज्ञा कांहीं काळानें प्राप्त झाली. अशा रीतीनें एकवर्णी आर्यवंशीय मानवी समाजांत दोन वर्ण अस्तित्वांत येऊन हा समाज द्वैवर्णी बनला. आर्यावर्तांत या द्वैवर्णी मानवी समाजाचा प्रवेश झाल्या नंतर हा समाज या देशांत स्थिर होऊन यांतील कित्येक लोक कृषी, गोरक्षण, वाणिज्य इत्यादि व्यवसाय करूं लागले. कालांतरानें असल्या प्रकारच्या व्यवसाय करणाऱ्या लोकांचा एक तिसरा वर्ग निर्माण झाला व या वर्गास च वैश्य ही संज्ञा प्राप्त झाली व वरील द्वैवर्णी समाजाचा त्रैवर्णी समाज बनला. आर्यवंशीय मानवी समाजानें भरतखंड या नावानें पुढें प्रसिद्धीस आलेल्या ज्या भूभागांत प्रवेश करून कायमची वसाहत केली त्यांत राहणारे मूळचे मानवी प्राण्यांचे समाज अस्तित्वांत होतें. या मानवी प्राण्यांच्या समाजाची संस्कृति

आर्यवंशीय मानवी प्राण्यांच्या समाजा पेशां हीन प्रकारची होती. या कारणाने वरील तीन वर्णांच्या लोकांची ह्या समाजांतील लोक साहजिकपणे सेवा करू लागले. त्रैवर्णिकांची सेवा करणाऱ्या या मूळच्या मानवी प्राण्यांच्या समाजास कांही काळाने शुद्र वर्ण ही संज्ञा प्राप्त होऊन वरील तिन्ही वर्णांच्या लोकांची सेवा करणे हा त्यांचा जीवनव्यवसाय ठरला गेला. वर दर्शविल्या प्रमाणे बनलेल्या त्रैवर्णी समाजांत चवथ्या शुद्रवर्णी समाजाची भर पडून फार पुरातन काळी चातुर्वर्णीय समाज या भरतखंडांत अस्तित्वांत आला.

भारतीय आर्य समाजांत नवीन वर्ण जसजसे उत्पन्न होत गेले तसतसे त्या समाजांतील लोकांच्या धर्मांत स्थित्यंतर होत जाऊन नूतन धर्म कसकसे अस्तित्वांत आले याचे आम्ही आतां थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. ऋग्वेद ऋच्यांच्या रचना काळी शुक्रवर्णी आर्य वंशीय मानवी प्राण्यांच्या एकवर्णी समाजांत अमुक एका वर्गाने दुसऱ्या करिता यज्ञकर्म करून आपली उपजीविका करावी, अमुक एका वर्गाने युद्ध करण्याचे काम करावे, अमुक एका वर्गाने कृषी गोरक्षण इत्यादी व्यवसाय करून आपली उपजीविका करावी अशा प्रकारचे कोणते हि निर्वध अस्तित्वांत नव्हते. या मुळे या समाजांतील मानवी प्राणि उपासना, युद्ध, कृषी इत्यादि इच्छेस येईल तो व्यवसाय करीत असत.

१ टीप:- भरतखंडांतील चातुर्वर्णीय समाज कशा पद्धतीने बनला गेला या संबंधी दुसऱ्या प्रकारची एक उपपत्ति प्रतिपादण्यांत येते तिचा हि या ठिकाणी उल्लेख करणे अवश्य आहे. कश्यप समुद्राच्या आसपासच्या प्रदेशांत शुक्र वर्णाचे अग्नीउपासना करणारे आर्य फार प्राचीन काळीं रहात होते. अशा प्रकारच्या या शुक्रवर्णी आर्य समाजाचे स्थलांतर भरतखंडांकडे फार प्राचीनकाळीं सुरू झाले. हे स्थलांतर चालू असतां रक्तवर्णी युद्धप्रवीण असा एक मानवी प्राण्यांचा समाज या शुक्रवर्णी समाजास सामील होऊन शुक्रवर्णी आर्यांच्या एकवर्णी समाजाच्या ठिकाणी द्वैवर्णी समाज अस्तित्वांत आला. कांही काळ लोटल्यानंतर कृषी गोरक्षण इत्यादि व्यवसाय करणारा पीतवर्णी मानवी प्राण्यांचा एक समाज वरील द्वैवर्णी समाजास सामील होऊन द्वैवर्णी समाजाच्या ठिकाणी त्रैवर्णी समाज अस्तित्वांत आला. हा त्रैवर्णी मानवी प्राण्यांचा समाज आर्यावर्तांत स्थिर झाल्यानंतर या देशांतील मूळच्या रहिवाशांचा जो मानवी समाज होता त्यास शूद्र ही संज्ञा प्राप्त होऊन भरतखंडांत चातुर्वर्णीय समाज अस्तित्वांत आला. वरील दोन्ही उपपत्ती पैकीं कोणती हि उपपत्ति सत्य असली तथापि धर्म व समाज यांच्या अन्योन्य संबंधांच्या दृष्टीनें जें विवेचन करावयाचें आहे त्यांत कांहीं फरक होऊं शकत नाही हें पुढील विवेचनावरून वाचकांच्या लक्षांत येणार आहे.

परंतु ह्या एकवर्णी समाजाचे द्वैवर्णीत रूपांतर झाल्या वर वरील स्थितीत बदल झाला. दुसऱ्या करितां यश करण्याचा व्यवसाय एकट्या ब्राह्मण वर्णा कडे येऊन क्षत्रियवर्णी व्यक्तीने हें कर्म न करण्याचा निर्वेध अस्तित्वांत आला. युद्ध करणें हा क्षत्रियवर्णाचा व कृषि गोरक्षण व वाणिज्य हा वैश्यवर्णी लोकांचा धर्म वरील पद्धतीनें बनला जाऊन वरील कर्में ही त्या वर्णांच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायाचीं कर्में ठरली गेलीं. एकवर्णी समाजाचें रूपांतर अनेकवर्णी समाजांत होतां च एकवर्णी समाजांतील मानवी प्राण्यांच्या धर्मांचें रूपांतर अनेकवर्णी समाजास युक्त असें बनलें जाऊन नूतन धर्म समाजांत कसें उदयास आलें हें वरील विवेचना वरून वाचकांच्या ध्यानीं आलें असेल च. वर दर्शविलेल्या धर्मापेक्षां हि अधिक नूतन धर्म या समाजांत अस्तित्वांत येण्यास जी एक महत्वाची बाब पुढील काळांत कारणीभूत झाली ती अद्याप पावेतों अस्तित्वांत आली नव्हती. ही बाब म्हटली झणजे विवाह-विषयक निर्वेध ही होय. वर वर्णन केलेला समाज जावत्काल पावेतों द्वैवर्णी होता तों पावेतों या समाजांतील ब्राह्मण व क्षत्रिय स्त्रीपुरुषांचे विवाहसंबंध परस्परांशीं होत असत. ब्राह्मण ऋषींच्या कन्यांची क्षत्रिय राजा बरोबर व क्षत्रिय राजांच्या कन्यांचा ब्राह्मण ऋषीपुत्रां बरोबर विवाह करण्याचा प्रघात त्या काळीं अस्तित्वांत असून त्या काळच्या धर्मा प्रमाणें अशा प्रकारचा विवाहसंबंध निषिद्ध समजत नसत. या नंतर चातुर्वर्ण्य अस्तित्वांत आल्या वर मग वरीक विवाह संबंधाच्या बाबतींत नूतन धर्म अस्तित्वांत आले. ब्राह्मण पुरुषास स्ववर्णाची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णांची एक या प्रमाणें तीन, क्षत्रिय पुरुषास स्ववर्णाची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णांची एक या प्रमाणें तीन, वैश्य पुरुषास स्ववर्णाची एक व शूद्र वर्णाची एक अशा दोन व शूद्र वर्णांतील पुरुषास त्याच्या वर्णाची एक च या प्रमाणें निरनिराळ्या वर्णांच्या पुरुषाबरोबर निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रियांचे विवाह करण्याचा प्रघात अस्तित्वांत येऊन कालांतरानें विवाहाच्या बाबतींत वर दर्शविल्या प्रमाणें चातुर्वर्णीय समाजांत नूतन धर्म अस्तित्वांत आले. कांहीं काळ पावेतों वरील प्रकारच्या विवाहसंबंधा पासून उत्पन्न झालेली संतति बापाच्या वर्णाची समजली जात असे. आतां वर्णन केलेल्या विवाहसंबंधास अनुलोम (झणजे वरिष्ठ वर्णाच्या पुरुषानें कनिष्ठ वर्णाच्या स्त्री बरोबर विवाह करणें) विवाह झणत. अनुलोम विवाहा प्रमाणें च कनिष्ठ वर्णाच्या पुरुषानें श्रेष्ठ वर्णाच्या स्त्री बरोबर विवाह करण्याचा प्रघात (यास च प्रतिलोम

विवाह असें झणत) ब्राह्मण आणि क्षत्रिय वर्णां पुरता अस्तित्वांत असून धर्म्य समजला जात असे. परंतु इतर वर्णांच्या स्त्री पुरुषांचे अशा प्रकारचे विवाहसंबंध निषिद्ध समजले जात व अशा संबंधा पासून उत्पन्न झालेली संतति अगदीं हलक्या प्रकारची समजत असत. मनुस्मृतिरचनाकाळापूर्वी झणजे इ. स. पूर्वी शंभर वर्षे पावेतो वर वर्णन केलेले विवाह धर्म्य समजले जात असल्याकारणाने त्या विवाहांच्या संततीचे धर्म सवर्ण स्त्री बरोबर झालेल्या विवाहांच्या संततीच्या धर्माप्रमाणे च समजत. मनुस्मृति-रचनाकाळाच्या सुमारास बरीक बरील प्रकारच्या विवाहासंबंधा पासून निर्माण झालेल्या प्रजांच्या निराळ्या जाती बनल्या जाऊन या जातींच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय निरनिराळे ठरले गेले व हे विविक्षित व्यवसाय करणे हा च त्या जातींच्या लोकांचा धर्म समजला जाऊं लागला. मनु-स्मृतीच्या दहाव्या अध्यायांत अनुलोम व प्रतिलोम शरीरसंबंधापासून निर्माण झालेल्या प्रजांच्या कोणकोणत्या जाती बनल्या याचें व त्या जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचे बरे च विस्तृत वर्णन केलेलें आहे. त्या वर्णना वरून समाजांत घडलेल्या स्थित्यंतरामुळे नूतन धर्म कसे अस्तित्वांत आले याची उत्तम कल्पना वाचकांस होण्या सारखी आहे. मनुस्मृती नंतर चारशें ते पांचशें वर्षांनी याज्ञवल्क्य स्मृति रचली गेली. त्या सुमारास बरील प्रकारच्या विवाह संबंधा विषयी भारतीय समाजांत प्रतिकूल ग्रह उत्पन्न झाला होता असें या संबंधी याज्ञवाल्क्य स्मृतींत जी वचने आहेत त्यां वरून उघड दिसून येतें. याज्ञवल्क्यस्मृतिकाला नंतर शें दोनशें वर्षांनी बरील प्रकारचे विवाह निषिद्ध मानण्यांत येऊन ते अजिबात बंद पडूं लागले व प्रस्तुत काळी ज्या स्वरूपाचा वर्ण व जाती यांनी युक्त असलेला भारतीय समाज आपणांस दृष्टीस पडतो तशा प्रकारचा समाज याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या रचनाकाला पासून स्थिर होऊं लागला. भारतीय चातुर्वर्णिय समाजांत नूतन धर्म अस्तित्वांत येण्यास जी आणीक दुसरी एक बाब कारणीभूत झाली ती बाब आही आतां नमूद करितों. ही बाब झटली झणजे आश्रमव्यवस्था ही होय. भरतखंडाच्या चातुर्वर्णिय समाजांतील शूद्रवर्णी लोकां खेरीज बाकीच्या वर्णांच्या प्रत्येक पुरुष व्यक्तीच्या आयुष्याचे चार भाग अथवा चार अवस्था मानण्यांत येतात. या चार अवस्था झणजे ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ आणि संन्यास या होत. या चार अवस्थेंत असणाऱ्या पुरुष व्यक्तीचे धर्म निरनिराळे

असून त्या धर्मास अनुसरून ज्या त्या आश्रमांतील व्यक्तीस आचरण करावें लागत असे. शूद्रवर्णी पुरुष व्यक्तीच्या आयुष्याची एक च अवस्था मानण्यांत येते. ही अवस्था ह्यणजे गृहस्थाश्रम ही होय. धर्माच्या आणि भारतीय समाजाच्या परस्पर संबंधाचा विचार करतांना आश्रमव्यवस्था ही एक महत्वाची बाब आहे हें लक्षांत ठेवणें जरूर आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म आणि भारतीय समाज यांचा परस्पर संबंध व या दोघांचें परस्परावलंबित्व याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या रचनाकाला पावेतो आही स्थूल दृष्ट्या वर दर्शविलें आहे. या नंतर ह्यणजे इ. स. पांचशें नंतर भरतखंडाच्या वायव्य दिशेच्या सिंध प्रांता वर मुसलमानांच्या स्वान्यास सुरुवात झाली व इ. स. अकराशेंच्या सुमारास उत्तर हिंदुस्थानांत मुसलमानांची राजकीय सत्ता स्थापित झाली. या पुढें शें दीडशें वर्षांनीं मुसलमानांनीं दक्षिणे वर स्वारी करून तेथें हि आपलें राजकीय वर्चस्व स्थापित केलें व अशा रीतीने सर्व भरतखंडभर त्यांच्या सत्तेचा प्रसार झाला. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्म व मुसलमानी धर्म यांच्यांत आचार विषयक बाबतींत अत्यंत विरोध आहे. मुसलमानी धर्मास राजकीय सत्तेचें पाठबळ असल्या कारणानें श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माची मुसलमानांचें राजवटींत अत्यंत पिलेहाट झाली. त्यांतल्या त्यांत आचार व प्रायश्चित्त धर्माचा जवळ जवळ लोप होण्याचा प्रसंग आला. मुसलमानी धर्माची ही अपात्ति भारतीय चातुर्वर्णी समाजावर आल्यामुळें आचार व प्रायश्चित्तादि धर्माची प्रखरता नष्ट होऊन त्यांचे स्वरूप सौम्य झालें. आतां पावेतो भरतखंडांतील मानवी समाजाच्या दृष्टीनें केलेलें वरील सर्व साधारण विवेचन महाराष्ट्र देश व त्यांतील मानवी समाजास हि जवळ जवळ लागू आहे. महाराष्ट्र देशावर मुसलमानांच्या राजकीय सत्तेच्या आपात्ति खेरीज ख्रिस्ती पोर्तुगीज लोकांच्या राजकीय सत्तेची आणिक एक आपात्ति इ. स. पंधराशेंच्या सुमारास ओढवली गेली. गोवा, वसई, ठाणें, दमण व दीव इत्यादि ठिकाणें व त्यांच्या आसपासचा प्रदेश पोर्तुगीज लोकांनीं काबीज करून तेथें त्यांनीं आपली राजकीय सत्ता स्थापित केली. मुसलमान लोकांपेक्षा हि पोर्तुगीज लोक ख्रिस्ती धर्म वेडानें अधिक ग्रस्त असल्या कारणानें त्यांनीं वरील प्रांतातील कित्येक महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांस जबरदस्तीनें ख्रिस्ती धर्माची दीक्षा दिली. या लोकांनीं स्वखुशीनें तो धर्म स्वीकारला नसल्याकारणानें ते हिंदु धर्माचा आचार पाळीत व हिंदु देवतांना भजत

असत. या लोकांच्या चातुर्वर्णीय समाजांत परत येण्याच्या आकांक्षे मुळे परधर्मांत गेलेल्या माणसास शुद्ध करून स्वधर्मांत परत घेण्याचा नूतन धर्म महाराष्ट्रांत झालेल्या वरील राजकीय उलाढालीचे योगानें उदयास आला. मुसलमानधर्मी लोकांच्या दास्यत्वा खाली दोन तीनशें वर्षे राहिल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे आचारधर्म हीनत्वाप्रत पावले होते. पूर्वे काळचें प्रायश्चित्तधर्म समाजाच्या बदललेल्या परिस्थितीत कडक भासूं लागल्यामुळे मृदु असें नूतन प्रायश्चित्तधर्म अस्तित्वांत आले. सुरवातीस दर्शविलेल्या प्रास्ताविक बाबी संबंधी येथ पावेतो विवेचन केल्या नंतर महाराष्ट्रांत प्रमाणभूत मानण्यांत आलेला थोर ग्रंथ विज्ञानेश्वर म्हणजे याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीका इचे आधारानें धर्माच्या अनेक बाबींचे आतां आम्ही दिग्दर्शन करितों. या दिग्दर्शनांत च महाराष्ट्रीय समाजांत दृग्गोचर होणाऱ्या विशिष्ट स्वरूपाच्या धर्म विषयक बाबी आम्ही योग्य स्थळी नमूद करण्याचें ठरविलें आहे. अशा रीतीने महाराष्ट्रीय समाजांत दृग्गोचर होणाऱ्या विशिष्ट स्वरूपाच्या धर्म विषयक बाबी नमूद केल्या नंतर हि महाराष्ट्र धर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक बाबी शिष्टक राहणार आहेत. अशा बाबींचें विवेचन प्रस्तुत प्रकरणाच्या शेवटीं आम्ही करणार आहों.

धर्माची व्याख्या (याज्ञवल्क्यांनीं केलेली)

याज्ञवल्क्य मुनीस, ब्राह्मणादि वर्ण, ब्रह्मचर्यादि आश्रम व वर्ण संकर होऊन उत्पन्न झालेल्या जाती यांचे सर्व धर्म कथन करा असा प्रश्न करण्यांत आल्या वरून याज्ञवल्क्य मुनींनीं निरनिराळ्या धर्मांचें कथन केलें असें याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या प्रारंभी नमूद केलें आहे. या प्रश्नांतील धर्म या शब्दा वर टीका करतांना विज्ञानेश्वरांनीं हा शब्द साही प्रकारचे स्मार्त धर्म व्यक्त करण्या करितां योजला आहे असें सांगून हे सहा धर्म म्हणजे वर्णधर्म, आश्रमधर्म, वर्णाश्रमधर्म, गुणधर्म, निमित्तधर्म व साधारणधर्म होत असें नमूद केलें आहे. विज्ञानेश्वरांनीं या सहा धर्मांचें स्वरूप विशद करण्या करितां या साही धर्मांची उदाहरणे पुढें दर्शविल्या प्रमाणें दिली आहेत. ब्राह्मणानें कधी हि मद्य पिऊं नये हा वर्णधर्म, ब्राह्मणानें सायंप्रातर्होम करावा हा आश्रमधर्म, ब्राह्मण ब्रह्मचान्याचा दंड पळसाचा असावा हा वर्णाश्रम धर्म, शास्त्रिय अभिषेकादि गुणानें युक्त असलेल्या राजानें प्रजेचे पालन करावें हा गुणधर्म, शास्त्रानें ज्याचें विधान केले

असेल तें न करणें व शास्त्रानें ज्याचा निषेध केला असेल तें करणें ह्या दोषा करितां करावें लागणारें प्रायश्चित्त तो निमित्त धर्म, व आर्हिंसा, सत्य भाषण इत्यादि ब्राह्मणा पासून चांडाला पर्यंत सर्व मनुष्यांस एकसारखा लागू असणारा जो धर्म तो साधारण धर्म. या प्रमाणें साही धर्माची उदाहरणें विश्वेश्वरांनीं देऊन त्या नंतर होमहवन, मनुष्याच्या उत्कर्षार्थ शास्त्रानें सांगितलेला आचार, मनाचें किंवा बाह्य इंद्रियांचें दमन, प्राण्यास पीडा न देणें, आपली वस्तु दुसऱ्यास सर्वथैव अर्पण करणें, वेद व शास्त्रें यांचें अध्ययन, आणि कांभ्य कर्में वर्ज्य करून इतर सर्व शास्त्रोक्त कर्मांचें अनुष्ठान करणें, या सर्वांत चित्ताचें एकाग्र्य करून आत्म्याचें साक्षात् दर्शन करणें म्हणजे त्याचा अनुभव घेणें हा च सर्वोत्तम धर्म होय असा याज्ञवल्क्यांनीं आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. वर दर्शविलेल्या धर्माचें दिदृक्षुर्जन करण्या पूर्वी एक महत्वाची बाब लक्षांत ठेवावयाची ती ही की, ज्या महाराष्ट्रीय समाजाचें नियंत्रण धर्मानें केलें जातें त्या समाजांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादि चार प्रमुख वर्णांच्या लोकांचे व या समाजांतील अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून उदयास आलेल्या निरनिराळ्या जातीच्या लोकांचे व अनार्य जातीच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय फार पुरातन काळा पासून ठरले गेले आहेत. प्रत्यक्ष व्यवहारांत धर्मशास्त्र ग्रंथांत सांगितलेल्या वचनांस अनुसरून वरील वर्णांच्या सर्व व्यक्ति प्रस्तुत काळीं जरी आचरण करीत असल्याचें दृष्टोत्पत्तीस येत नसलें तथापि धर्मशास्त्रग्रंथांत सांगितलेल्या वचनास अनुसरून प्रत्येक वर्णांच्या लोकांनीं आचरण करणें हा उच्च मार्ग आहे अशा प्रकारची भावना बरीक महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांत अद्याप पावतों जाणूत आहे ही गोष्ट निर्विवाद आहे. मानवी समाजांत कोणतें हि श्रेष्ठ प्रकारचें ध्येय अस्तित्वांत असणें ही च एक मोठी गोष्ट आहे. उच्च ध्येय समाजांत अस्तित्वांत असेल तर त्या प्रमाणें त्या समाजांतील लोकांचें आचरण पुढें मार्ग होण्याचा संभव असतो. परंतु ज्या समाजांत श्रेष्ठ ध्येयाची च जाणीव नाही त्या समाजाची उर्जित होण्याची आशा च नको असें म्हटलें तरी अतिशयोक्ति होणार नाही. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माच्या ज्या विधिनिषेधरूपी आशा आहेत त्यांचें खरें महत्त्व आतां दर्शविलेल्या दृष्टीनें समजावयाचें आहे हें कदापि हि विसरतां कामा नये.

(१)

संस्कारविधी व व्रतचर्या.

महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणादि प्रमुख वर्ण व इतर जाती यांची उत्पत्ती व त्यांचे जीवनव्यवसायविषयक धर्मः—महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र हे चार प्रमुख वर्ण होत. यांच्या उत्पत्तीबद्दल ऋग्वेदांतील पुरुषसूक्तांत असलेले वर्णन सर्वोत्तम श्रुत च आहे. वेददृष्टी एका बाजूस ठेविली तर हे चार प्रमुख वर्ण कसे बनले असावे याचे दिग्दर्शन आम्ही केले च आहे. या चारी वर्णां पैकीं प्रत्येक वर्णांतील पुरुषास सवर्णांची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णां पैकीं एक एक स्त्रीशीं विवाह करण्याची धर्माची मोकळीक आहे. सवर्ण स्त्री पासून झालेली संतति धर्मा प्रमाणें त्या च वर्णांची समजण्यांत येते. परंतु अन्य वर्णांच्या विवाहित स्त्री पासून झालेली प्रजा एका विशिष्ट काळा पासून बापाच्या वर्णांची समजण्याचा प्रघात बंद पडला. हा प्रघात बंद पडल्या नंतर अशा संबंधा पासून झालेल्या संततीच्या ज्या निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या त्यांचे आम्ही या ठिकाणी थोडक्यात दिग्दर्शन करितों. ब्राह्मण पुरुष आणि त्याची विवाहित क्षत्रिय स्त्री यांच्या पासून झालेल्या संततीस मूर्धावसिक्त, वैश्य जातीच्या स्त्री पासून झालेल्या संततीस आबंष्ट्र, शूद्र स्त्री पासून झालेल्या संततीस पारसव अथवा निषाध ह्या संज्ञा प्राप्त होऊन या संततीच्या निराळ्या जाती उदयास आल्या. ब्राह्मण पुरुषा पासून क्षत्रिय व वैश्य स्त्रीच्या ठायीं उत्पन्न झालेल्या बरील प्रजांस मातेच्या जाती प्रमाणें क्षत्रिय व वैश्य जातीचे धर्म विहित आहेत. यास्तव या प्रजांचे उपनयनादि संस्कार करितां येतात. विवाहित वैश्य व शूद्र स्त्रीच्या ठायीं क्षत्रिया पासून होणारे पुत्र क्रमानें माहिष्य व उग्र होत. वैश्यापासून विवाहित शूद्र स्त्रीच्या ठायीं करण जातीचा पुत्र होतो. ह्या अनुलोमज संततीच्या कांहीं काळानें निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या. आतां प्रतिलोमज संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या बनलेल्या जातींचें आम्ही दिग्दर्शन करितों. ब्राह्मण स्त्रीचे ठायीं क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र पुरुषा पासून क्रमानें सूत, वैदेहिक व चांडाल नामक पुत्र होतात. त्यांतील चांडाल सर्व धर्मा पासून बहिष्कृत केलेला आहे. क्षत्रिय स्त्रीस वैश्या पासून झालेल्या संततीस मागध व शूद्रा पासून होणाऱ्या संततीस क्षत्ता असे म्हणतात. वैश्य स्त्रीस शूद्रा पासून होणाऱ्या पुत्रास अयोगन ही संज्ञा आहे.

संकर जातीचा पुरुष व संकर जातीची स्त्री यांच्या शरीरसंबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या संततीस खाली लिहिल्या प्रमाणें संज्ञा प्राप्त झाल्या. क्षत्रिया पासून वैश्य स्त्रीच्या ठायीं उत्पन्न झालेला माहिष्य व करणी (शूद्र स्त्रीस वैश्या पासून झालेली कन्या) यांच्या पासून उत्पन्न झालेल्या संततीस रथकार ही संज्ञा आहे. रथकार पुरुषांचे उपनयनादि संस्कार करण्यास धर्मशास्त्राची मोकळीक आहे. त्या च प्रमाणें ब्राह्मण व क्षत्रिय यांच्या पासून झालेले जे मूर्धवासिक्त व माहिष्य यांच्या पासून अनुलोम संस्कार होऊन उत्पन्न झालेल्या पुत्रांची जाती त्यांच्याहून निराळी होते, पण त्यांच्या द्विजत्वा मुळें उपनयनादिकांचा त्यांस अधिकार आहे. मनुस्मृतीत दस्यु जातीचा पुरुष व अयोगव जातीची स्त्री यांच्या पासून निर्माण झालेला पुत्र सैरंध्री, वैदेह पुरुष व अयोगवी स्त्री यांचा पुत्र मैत्रेय, निषाध पुरुष व अयोगवी स्त्री यांचा पुत्र कैवर्त अथवा दास, निषाध पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र कारावर, वैदेही पुरुष व निषाध स्त्री यांचा पुत्र मेद, वैदेही पुरुष व कारावर स्त्री यांचा पुत्र अंध्र, चांडाल पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र पांडुसोपाख्य, निषाध पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र अहितुंडिक, चांडाल पुरुष व पुक्कस जातीची स्त्री यांचा पुत्र सोपाख्य व चांडाल पुरुष व निषाध स्त्री यांचा पुत्र अंत्यावसायी इत्यादी प्रजांच्या निरनिराळ्या जाती असल्याचें व त्यांचे जिवन व्यवसाय निरनिराळे असल्याचें नमूद आहे (मनुस्मृति अध्याय १० श्लोक ५ ते ३२). ब्राह्मणादि मुख्य चार वर्णा पैकीं निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्री पुरुषांच्या शरीरसंबंधा पासून ज्या प्रजा निर्माण झाल्या त्या प्रजांच्या निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या अशी याज्ञवल्क्य स्मृतीत निरनिराळ्या जातींची उत्पत्ती दर्शविली आहे.

आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या जातींची उत्पत्ति व त्यांचे जातीविशिष्ट आचार यांचें दिग्दर्शन प्रस्तुत स्थळीं महाराष्ट्रधर्माच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें करणें अवश्य आहे. या संबंधाची चर्चा ज्यांत केलेली आहे असे पुष्कळ ग्रंथ उपलब्ध झाले आहेत. मराठी राज्य लयास जाऊन महाराष्ट्रांत इंग्रजी राज्य सुरू झाल्या वर सात आठ वर्षांच्या आंत च महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक जातींच्या पुढाऱ्यां कडून वरील बाबी विषयी विश्वसनीय माहिती मिळविण्याचा शिस्तवार प्रयत्न इंग्रज अधिकाऱ्या कडून केला गेला. या प्रयत्नाचें फळ म्हटलें म्हणजे इ. स. १८२६ सालांत प्रसिद्ध करण्यांत आलेला “ Summary of the Law &

custom of Hindu castes within the Deccan Provinces subject to the Presidency of Bombay. ” “ मुंबई इलाख्यांत अंतर्भूत होणाऱ्या दक्षिण प्रांतांतील हिंदु जातींच्या कायद्यांची आणि रूढींची त्रोटक माहिती ’ हा ग्रंथ होय. या ग्रंथांत महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या देशस्थ, कोकणस्थ, कऱ्हाडे इत्यादि पंच द्राविड, पंच गौडांत अंतर्भूत होणारे सारस्वत ब्राह्मण उर्फ शेणवी, चांद्रसेनीय कायस्थ, पाताणे प्रभु, मराठाक्षत्रिय, धनगर, सोनार, शिंपी, कासार, तांबट, वाणी, जैन, अगरवाले, माळी, तेली, लोहार, भंडारी, कुणवी, महार, चांभार व मांग इत्यादि अनेक जातींच्या उत्पत्ती बदल व त्यांच्या जातीच्या आचारा बदल साग्र व तपशीलवार माहिती नमूद केली आहे. या माहितीचें नुसतें स्थूल दिग्दर्शन करण्याचें मनांत आलें तथापि फार विस्तार होईल यास्तव त्या मोहांत आह्मी पडत नाहीं. महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या १३३ जाती विषयीं वरील ग्रंथांत माहिती नमूद केलेली आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजांतील कांहीं जाति विशिष्ट रूढींचें (ज्या रूढीस महाराष्ट्रधर्म असें ह्मणतां येईल) या ठिकाणीं आह्मी दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रधर्म :—धर्मास संमत नसलेल्या स्त्रीपुरुषांच्या शरीरसंबंधा पासून निर्माण झालेल्या संततीस जातींत समाविष्ट करून घेण्या संबंधाचे महाराष्ट्रीय समाजांतील कांहीं विशिष्ट जातींचे रिवाज आहेत त्यांचे आह्मी प्रस्तुत स्थळीं दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रांत कोष्टी जात सर्वत्र आहे. सटवाजी कोष्टी या नांवाच्या बटकी पासून झालेला या जातींत एक गृहस्थ होता. त्यानें चांगले जातीचे कोष्टी लोकांस मिलाफी करून घेऊन परगणे संगमनेर येथील चांगल्या जातीच्या कोष्ट्यांच्या सोयरीका केल्या. तेव्हां मेहेत्रे कोष्टी यांनीं त्या संबंधीं अशी तक्रार केली कीं, “ आमचे जातींत बटकीचा वंश गोत पतकरून चांगले जातींत घेत नाहीं.” या नंतर वाई, कऱ्हाड, नाते पुते, ताऱ्हेळे, बारामती, येवले, तिसगांव येथील कोष्टी जातींतील मेहेत्रे यांच्या या बाबतींत साक्षी घेण्यांत आल्या व कोष्टी जातींत बटकीच्या वंशाची गोत पतकरून त्यास गोतांत घेण्यांत येत नाहीं असें ठरविण्यांत येऊन सटवाजी यांनीं कडू जातींत वर्तविें असा निवाडा करण्यांत आला. (वाड भाग ७ थोरले माधवराव भाग २ पान २३९). आतां या च प्रकारच्या गौळी जातींत उपस्थित झालेल्या प्रश्नाचा निर्णय कशा प्रकारें करण्यांत आला याचें

आह्मी दिद्रर्शन करितों. गौळी जातीच्या एका नवरा मेलेल्या स्त्रीचा संबंध तिच्या जातीतील एका पुरुषा बरोबर झाला. या संबंधा पासून तिजला एक मुलगा झाला. पुढे गोतांत घेण्या बद्दल या मुलानें विनंति केल्या वरून त्याजला गोतानें जातींत घेण्याचें कबूल केलें. पुढें या मुलाची सोयरीक पुण्यास ठरली. पुणेकर गौळ्यांनीं त्याची गोत पत्करून त्यास जातींत घेण्याचें ठरविलें. त्या नंतर पुणें, महाड, पेण, बीरवाडी, भोरप, पाल, घामणी येथील गौळ्यास त्याजला जातींत वर्तविण्या बद्दल आज्ञापत्र देण्यांत आलें. (वाड भाग ७ थोरले माधवराव पेशवे भाग २ पान ३२५). वरील उदाहरणांत दर्शविल्या प्रमाणें शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दींत (शाहूछत्रपती चरित्र पान ५८) जाधवराव यांनीं नाटकशाळेच्या पोटी झालेला पुत्र गोतांत सामिल करण्या संबंधीं केलेल्या प्रयत्नाचा उल्लेख आला आहे त्याचें आह्मी या ठिकाणीं दिद्रर्शन करितों:- “ या संधीस जाधवरावास बुद्धि आठवली जे नाटकशाळेचे पोटी पुत्र झाला होता, त्याजवर बहुत प्रीति (होती) त्यास राजे (कोलहापुरचे छत्रपती) यांनीं ताटांत घेऊन गोत पत्करून मराठे यांच्या सोहरिका कराव्या ऐसा मनांत निश्चय करून राजाशीं बोलणें लाविलें. तेव्हां ही गोष्ट साफ घडावयाची नाहीं असें जाधवरावास (कोलहापुरचे) छत्रपती यांनीं उत्तर दिलें. ” आतां ही जीं उदाहरणें आह्मीं नमूद केलीं आहेत त्यां विषयीं थोडी बहुत चर्चा करणें अवश्य आहे. महाराष्ट्रीय समाजातील कांहीं विशिष्ट जातींत एकाद्या पुरुषाचा व स्त्रीचा (धर्मास संमत नसलेला) संबंध होऊन संतती झाल्यास ती संतती गोतांत सामील करून घेण्याची रूढी होती असें वरील उदाहरणा वरून दिसून येतें. अशा प्रकारच्या संततीस जातींत सामील करून घेण्याचा अधिकार त्या जातीतील लोकांस असे व जातीतील लोकांनीं त्या संततीस गोतांत सामील करून घेतलें ह्मणजे सरकारी अधिकाऱ्या कडून गोतांत सामील करून घेतल्या बद्दलचीं आज्ञापत्रें त्या जातीचे लोक ज्या ज्या गांवीं असत त्या त्या गांवीं जात असत. या प्रमाणें आज्ञापत्रें गेल्या नंतर असल्या प्रकारच्या संततीच्या उत्पत्तीच्या वैगुण्या मुळें जातींत वागण्यास त्यास येणाऱ्या अडचणीचा परिहार होत असे. ज्या जातींत अशा प्रकारची रूढी अस्तित्वांत नसे त्या जातींत वरील प्रकारच्या संततीची एक कडू उपजात बनत असे व त्या उपजातीतील पुरुषांचीं लग्नें त्या जातीतील स्त्रीयांशीं च होत असत. वर जीं दोन उदाहरणें दिलीं आहेत तीं कोष्टी व गौळी जातीचीं आहेत.

जाधवरावांच्या संबंधानें जो उतारा आहीं वर दिला आहे त्या वरून असा अंदाज होतो कीं, वरील प्रकारच्या संबंधा पासून झालेल्या संततीस गोतांत सामील करून घेण्याची रूढी महाराष्ट्रांतील बऱ्याच जातींत अस्तित्वांत असावी. महाराष्ट्रांतील भोसले, जाधवादि शाहाण्णव कुळीच्या मराठा क्षत्रिय जातींत वरील प्रकारच्या संततीस गोतांत सामील करून घेण्याची रूढी अस्तित्वांत नव्हती असें जाधवरावास कोल्हापुरकर छत्रपतींनीं जें उत्तर दिलें त्या वरून उघड दिसतें. परंतु महाराष्ट्रीय समाजांतील इतर जातींत वरील रूढी बऱ्याच प्रमाणांत अस्तित्वांत असल्यामुळे त्या रूढीच्या अनुकरण बुद्धीनें जाधवरावास नाटकशालेचा मुलगा गोतांत सामील करून घेण्याचा मोह पडला असावा असें वाटतें. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जाती संबंधीं पुरातन कागदपत्र बरेच उपलब्ध झाल्यास त्यांच्या उत्पत्ती संबंधीं व त्यांच्यांत अस्तित्वांत असलेल्या वरील स्वरूपाच्या रूढी विषयीं पुष्कळ नवी माहिती उपलब्ध होण्याचा संभव आहे.

ब्राह्मणादि चारी वर्णांच्या व इतर जातींच्या लोकांचीं कर्मे व जीवनव्यवसाय

ब्राह्मणांचीं कर्मे व जीवन व्यवसायः—अध्ययन, अध्यापन, यजन, याजन, दान व प्रतिग्रह (म्हणजे दान घेणें) हीं ब्राह्मणांचीं प्रमुख कर्तव्ये आहेत. या पैकीं यजन, अध्ययन व दान हीं कर्मे धर्म संपादन करून देणारी आहेत. प्रतिग्रह म्हणजे दान घेणें, यज्ञ करविणें व अध्ययन सांगणें हीं कर्मे ब्राह्मणास उपजीविके करितां सांगितलेलीं आहेत.

क्षत्रियांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—प्रजेचें रक्षण करणें, दान यज्ञ, अध्ययन, विषया मध्यें आसक्त न होणें हीं क्षत्रियांचीं कर्मे आहेत. या कर्मां पैकीं प्रजेचें पालन करणें हे क्षत्रियांच्या जीविके करितां कर्म सांगितलें आहे.

वैश्यांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—पशूंचें रक्षण, दान, अध्ययन, वाणिज्य (व्यापार) व्याजबट्टा व शेती हीं वैश्यांचीं कर्मे आहेत. यां पैकीं व्याजबट्टा, शेती, व्यापार व पशूंचें पोषण हीं वैश्यांचीं उपजीविकेचीं कर्मे सांगितलीं आहेत.

शूद्रांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन वर्णांच्या लोकांची सेवा करणें हा शूद्रांचा मुख्य धर्म आहे. नाना

प्रकारच्या शिल्पांनीं म्हणजे चित्रे काढणे, गायन, नृत्य, वाद्ये वाजविणे, कारागिरी करणे इत्यादि व्यवसायांनीं शूद्रांनीं आपला निर्वाह करावा असें सांगितले आहे.

ब्राह्मणादि प्रमुख वर्णांच्या लोकांची प्रमुख कर्मे व जीवनव्यवसाय वरील प्रमाणें धर्मशास्त्रांत सांगितलेले आहेत. वर दर्शविलेलीं निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांचीं कर्मे व जीवनव्यवसाय हीं ध्येय स्वरूपी आहेत. प्रत्यक्ष व्यवहारांत मनुस्मृतिकाला पूर्वी पासून हि वरील निरनिराळ्या वर्णांतील लोक त्यांच्या वर्णास धर्म शास्त्रानें विहित म्हणून सांगितलेले जीवनव्यवसाय न करितां दुसऱ्या वर्णांच्या लोकांस सांगितलेले जीवनव्यवसाय करित असत. नाटक, तमाशे, नृत्य, गायनादि व्यवसाय करणारे ब्राह्मण मनुस्मृतीच्या काळीं हि समजांत अस्तित्वांत होते. धर्मा प्रमाणें आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणांस राजा कडून कांहीं बाबतींत धर्मशास्त्राच्या वचना प्रमाणें सवलती मिळावयाच्या असें ठरलें आहे. अशा प्रकारच्या सवलती ज्या ब्राह्मणांचें धर्मशास्त्रास अनुसरून वर्तन नसे त्यांस मिळत नसत. त्या च प्रमाणें श्राद्धादि प्रसंगीं वरील प्रकारचे ब्राह्मण निषिद्ध समजले जात असत.

अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून निर्माण झालेल्या जातींचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—

निरनिराळ्या जातींच्या उत्पत्ती विषयीं मागे आम्हीं जें दिग्दर्शन केले आहे त्यांत अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या बनलेल्या कांहीं जातींचीं जीं नांवें दिलीं आहेत त्यां पैकीं कांही जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचें आम्ही येथें थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों.

जात	जीवनव्यवसाय
सैरंध्रीः—	वेणी फणी, काजळ कुंकू करणें, अंग चेपणें पाश बांधून मृगादिकांचा वध करणें.
मैत्रेयः—	प्रातःकाळीं घंटा वाजवून राजा प्रधानादिकांची स्तुती करणें.
कैवर्तः—	नौका चालविणें.
कारावरः—	चामडें कमाविणें, कापणें व त्याचे जिन्नस करणें.
पांडुसोपाख्यः—	वेळूचे तडे, बुरळ्या, पाठ्या वगैरे जिन्नस करणें.

सोपाख्यः—

राजाच्या आशेनें अपराध्यास जीवें मारणें.

अंत्यावसायीः—

स्मशानांत राहून वृत्ति चालविणें.

या प्रमाणें मनुस्मृतींत अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या संततीच्या ज्या जाती बनल्या त्या जातीच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय सांगितले आहेत (मनु. अ. १० श्लो. ३१-३७). महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातींच्या लोकांचे ज्ञातीविशिष्ट जीवनव्यवसाय मागें उल्लेखिलेल्या स्टिलचे ग्रंथांत नमूद केले आहेत. स्टिलचे ग्रंथा पूर्वी आपल्या कडील निबंध ग्रंथांत हि महा राष्ट्रांतील निरनिराळ्या ज्ञातीच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचा उल्लेख केलेला आहे. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातीचे लोक बव्हंशीं फार पुरातन काळा पासून स्मृतिधर्मास अनुसरून आपले जीवनव्यवसाय चालवीत असत. मुसलमानांनीं महाराष्ट्रा वर आपली सत्ता स्थापित केल्या नंतर या बाबतींत मोठी च उलथापालथ झाली. ठाणे कोकण प्रांताच्या “ वंशपद्धती ” या नांवाच्या बखरीतील जो उतारा मागें आम्हीं दिला आहे त्यांत या उलथा-पालथीचें बखरकारानें उत्तम चित्र रेखाटलें आहे. नोकरी करणें मग ती सरकारी अगर अन्य प्रकारची असो हा स्मृतीअन्वयें सेवाधर्म असून तो शूद्र वर्णाच्या लोकांस युक्त व ब्राह्मण वर्णाच्या लोकांस निषिद्ध असल्याचें सांगितलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणवर्णाचे लोक मुसलमानांचें राज्य महाराष्ट्रांत स्थापन होण्या पूर्वी कोणाची सेवा न करितां स्मृतींत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करीत असत असें तत्कालीन उल्लेखा वरून दिसून येतें. फेरिस्ताच्या दक्षिणच्या इतिहासांत या मुद्या विषयी खालील उल्लेख आढळतोः—

It is universally allowed that Kango was the first Brahmin who accepted an office in the service of a Musalman Prince. Before him the Brahmins never condescended to engage in Public affairs, but passed their lives in the duties of religion, and the study of the sciences, indifferent to fortune and esteeming the service of Princes as hurtful to virtue and hazardous to their eternal welfare. If as physicians, astronomers, moralists or historians, they sometimes associated with the rich or powerful, *they yet would never*

wear the chain of servitude on their necks, though courted by gifts and high favours.

Since Kango's acceptance of employment the direction of finance has been committed generally to Brahmins, by all the Princes of the Deccan." (फेरिस्ताच्या इतिहासाचें इंग्रजी भाषांतर पान १२).

अर्थ:—“कानगो हा मुसलमान राजाचे पदवीं पहिला ब्राह्मण नोकर राहिला. त्या पूर्वी ब्राह्मण लोक सरकारी नोकरी कधी करीत नसत, परंतु आपलें सर्व आयुष्य धर्मात सांगितलेलीं कर्मे करण्यांत व निरनिराळ्या विद्यांचा अभ्यास करण्यांत घालवीत. द्रव्यार्जना कडे ब्राह्मणांचें लक्ष नसे आणि सरकारी नोकरी करणें हें नीतीस्र अपायकारक आणि शाश्वत सुखास विघातक असल्याचें ब्राह्मण लोक समजत असत. ज्योतिषी, सदाचाराचे प्रवर्तक अथवा इतिहासकार या नात्यानें श्रीमान् आणि वजनदार लोकांशीं जरी त्याचा संबंध आला तथापि द्रव्याच्या देणग्या मुळें अथवा इतर मोठ्या फायद्याच्या आशेनें दुसऱ्याच्या नोकरीचें जूं आपल्या माने वर लादून घेण्यास ते कधीं हि तयार नसत. कानगोनें नोकरी धरल्या घासून दक्षिणेतील राजे लोकांनीं जमीन महसुलाचे खात्यांत ब्राह्मण लोकांस नोकर ठेवण्याचा प्रघात सुरू केला. ”

मुसलमानांचें राज्य होण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण ज्या प्रमाणें स्मृतींत सांगितलेल्या आचारास अनुसरून वागत असत त्या न प्रमाणें क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र वर्णांचे हि लोक स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या आचारांचें व जीवनव्यवसायाचें परिपालन करित असत ही बाब वंशपद्धतीतील उल्लेखा वरून स्पष्ट होत आहे आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या व महाराष्ट्र-प्रांतांत आदळणाऱ्या कांहीं विशिष्ट जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसाया संबंधीं स्वराज्यांत उत्पन्न झालेल्या वादांचे निकाल कसे करण्यांत येत असत यांचें आम्ही दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रधर्म (जातीविशिष्ट आचार व जीवनव्यवसाय) :—
हाटगर हे जंगमाचे शिष्य असून त्यांनीं लिंग धारण करावें असें असतां पांच सात जणांनीं लबाडी करून जानवीं घातलीं व लिंग धारण ते च आपले आपल्यांत करूं लागले. या संबंधीं श्रीहरी मंदिरी जंगमांची व लिंगाहतांची पंचाईत जाली. हाटगर खोटे झाले. सबब त्यांची

जानवी काढविल्ली व हटगोरांनीं लिंजें जंगमा पासून धारण करून जंगमांचें शिष्यत्व करावें असा निवाडा झाला. (इ. स. १७५१।५२ वाडभाग २ पा. २०४).

जोशी प्रांत पुणें व सोनारः— पुणें प्रांताचे जोशी व सोनार यांचा उपाध्येपणाचा कजिया झाला. सोनाराचे उपाध्ये त्यांचे स्वजाती आहेत. त्यांनीं सोनाराचे उपाध्येपणाचा हक्क घ्यावा असें ठरलें. (वाड भाग १ पान २१७).

पटवेकरी व जंगमः—यांचे मध्ये उदिमाचा कज्या लागला. तेव्हां या व्यवहाराचे निर्णया करितां पटवेकरी व जंगम पैठण थळास गेले. तेथील देशमुख, देशपांडे व महाजन, चौधरी व मोकदम व कासार, मण्यार व समस्त महास्थलिक लोक त्यांस आपले करीनें सांगितलें. तेव्हां थळिकांनीं सांगितलें समस्त सभा करितो. दोघेजण सभेस येणें. थळिकांनीं सभा केली. पटवेकऱ्यांस व जंगमांस बोलाविणें पाठविलें. पटवेकरी सभेस हजर राहिले. जंगम गैरहजर जाले. त्यांची थळिकांनी चार दिवस वाट पाहिली. जंगम हजर झाले नाहींत. तेव्हां स्थळिकांनी महाजन जेजूरी यास पत्र दिले जेः—पैठणी चाली परंपरा रेशमी काम पटवेकरांनीं करावें. जंगमास संबंध नाही. सुती काम, कटदोरे व सूत वगैरे जितके पडेल ते जंगमांनीं करावें ऐशी चाल आहे. हे थळपत्र पटवेकरांनीं छत्रपतीस सातारियाचे मुकामीं आणून दाखविलें त्या वरून छत्रपतींनीं पटवेकरास अभयपत्र दिलें.

माहार व मांगः—इंदापुर येथील माहार व मांग यांचे मध्ये वृत्ती बदल तंटा लागला. ते हां उभयता माहार मागास पैठणचे स्थलास पाठावळें. माहार व मांग यांनीं राजीनामे लिहून दिले कीं निर्बंधी निवडेल त्यास आपण राजी असो. त्या वरून हजीर मजालसी यांनीं पांडिता कडून निर्बंध काढून निर्बंधात असेल त्या प्रमाणें निवाडा करणें ठरविलें. निर्बंध काढून पाहतां निर्बंधी खाली लिहिल्या प्रमाणें निघालेः— पड पडेल ते माहारांनीं न्यावो, आपली जीववृत्ती करावी. प्रेताचे वस्त्र व चार रुके घेणें ते माहारांनीं घ्यावे व महालक्ष्मीची सुवासीन व पेढीयाची घागर गांवा भोंवतीं फिरवावी, मांगास संबंध नाहीं. मांगानें नाडे, कातड्याचे दोर व वादी करून आपली उपजीविका करावी. ” ऐसा निर्बंध निर्वाह झाला. या प्रमाणें पैठणीहून सडी आली व तीस अनुसरून माहार मांगाचे वृत्तीच्या तंट्याच्या निकाल करण्यांत आला.

नमुन्या दाखल वरील कांहीं उदाहरणे दिली आहेत. त्या काळच्या कागदपत्रांचे सशोधन मोठ्या प्रमाणा वर झाल्यास महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक जातींच्या जीवनव्यवसाया विषयीचे वरील स्वरूपाचे निवाडे त्या काळचे आढळून येतील. वर जे निवाडे दिले आहेत त्या पैकीं हाटगरांचा निवाडा हा त्यांच्या विविक्षित जातीच्या आचारा संबंधाचा आहे. हाटगर हे जंगमांचे शिष्य असतां व लिंगायत पंथास अनुसरून लिंग धारण करणे हा त्यांचा धर्म असतां तो धर्म सोडून देऊन ते जानवीं घालूं लागले. त्या वर जंगमांनीं तक्रार केली. हाटगरांच्या जातीच्या आचारा बदल चौकशी करून जो त्यांच्या जातीचा आचार होता त्यास अनुसरून आचरण करण्या बदल त्यांस आज्ञा करण्यांत आली. प्रस्तुत काळीं वरील निवाड्या बदल अशी टीका करण्यांत येईल कीं पेशवे ब्राह्मण असल्या कारणानें हाटगरांनीं जानवें घालूं नये असा त्याचे वर पेशव्यांनीं जुलूम केला परंतु ही टीका कधीं हि न्यायाची व्हावयाची नाही. इल्लीं इंप्रजानीं ज्या ज्या बाबी संबंधीं कायदे केले आहेत त्या बाबी खेरीज इतर बाबतींत कोणत्या हि प्रकारचे मनमोक्त वर्तन करण्याची पूर्ण मुभा असल्या कारणानें वरील टीका वाजवी वाटण्याचा संभव आहे. परंतु अशा प्रकारची टीका अप्रस्तुत व मूर्खपणाची होईल. कोणत्या हि एखाद्या विशिष्ट जातींतील व्यक्तीच्या आचरणाचे बाबतींत करण्यांत आलेले वरील प्रकारचे त्या काळचे निर्णय योग्य अगर अयोग्य, न्याय्य अगर अन्यायी आहेत हे त्या काळीं जी शासनपद्धती अस्तित्वांत होती तीस अनुसरून ते निवाडे करण्यांत आले आहेत कीं नाहीत ही बाब लक्षांत घेऊन ठरविलें पाहिजे हे उघड आहे. मराठी राज्यांन प्रत्येक जातीच्या व्यक्तीनें त्या जातीचे स्मृतिधर्मान्वये जे परंपरागत आचर असतील त्यांस अनुसरून आचरण केलें पाहिजे असा निर्बंध अमलांत असल्या कारणानें वरील प्रकारचे निवाडे त्या काळच्या सरकारी अधिकाऱ्यांस करणे प्राप्त होतें. या दृष्टीनें विचार केला असतां वर दर्शविलेल्या प्रकारची टीका अन्यायाची व असमंजसपणाची आहे हें न्यायबुद्धीच्या कोणत्या हि माणसास कबूल करावें लागेल.

संस्कार

ऋतुकालीं गर्भादान, गर्भाचे चलन होण्या पूर्वी पुसवन, साहाय्या किंवा आठव्या माहिण्यांत सीमन्तोन्नयन, गर्भाशयांतून पुत्र बाहेर

आला असतां जातकर्म, आकराव्या दिवशीं नामकरण, चवथ्या महिन्यांत निष्कमण [सूर्यदर्शन करणे], साहव्या महिन्यांत अन्नप्राशन [उशवण] व कुळाचारा प्रमाणें [पहिल्या किंवा तिसऱ्या वर्षी] चूडा [चौल]. उपनयन व विवाह हे द्विजांचे मुख्य संस्कार आहेत. या संस्कारा पैकीं पुंसवन व सिमंतोन्नयन यांचा संबंध मातेशीं असतो सबब ते एकदां च करावें. प्रत्येक गर्भाचे वेळीं पुनः करावयास नकोत ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार वर्णां पैकीं पहिल्या तीन वर्णांचे लोकांस द्विज ही संज्ञा आहे. यांचे वरील संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावयाचे असा धर्मशास्त्राचा निर्वध आहे.

महाराष्ट्रधर्मः— महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं जातींच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे अगर अमंत्रक करावे, या बाबतींत स्वराज्यांत वाद उपस्थित झाले होते. स्वराज्य संस्थापक छत्रपति शिवाजी महाराज ज्या भोसले कुळात जन्मास आले त्या कुळांत उत्पन्न झालेल्या संततीचे त्या च प्रमाणें त्या कुळाच्या दर्जाच्या महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या दुसऱ्या कुळात उत्पन्न झालेल्या संततीचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावयाचे कीं अमंत्रक करावयाचे हा प्रश्न शिवाजी महाराजांना राज्याभिषेक करण्या पूर्वी महाराष्ट्रांत उपस्थित झाला होता. भोसले कुळ व त्या च दर्जाचीं दुसरीं कुळें (शाशणव कुळीचे मराठे ही संज्ञा ज्यास आहे अशीं कुळें) हीं सर्व महाराष्ट्रीय क्षत्रिय वर्णां पैकीं असल्या कारणानें या कुळांत उत्पन्न झालेल्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करण्यात यावेत असा त्या काळीं निर्णय होऊन छत्रपति शिवाजी महाराजांच्या राज्याभिषेक प्रसंगीं त्याचे उपनयनादि सर्व संस्कार वैदाक मंत्रांनीं करण्यांत आले. महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या ज्या दुसऱ्या एका जाती बद्दल स्वराज्यांत वरील प्रकारचा प्रश्न उपस्थित झाला होता ती ज्ञात म्हटली म्हणजे चांद्रसेनीय कायस्थ प्रभूची होय. शिवाजी महाराजास राज्याभिषेक करण्या करितां काशीं हून आलेल्या गामाभट्ट ह्या विद्वान् पंडितानें कायस्थ जातींतील प्रजांच्या वरील संस्कारा संबंधाचें विवेचन “ कायस्थ धर्मदीप ” या ग्रंथांत केलेलें आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतींत ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन प्रमुख वर्णांच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे एवढें च दर्शविलें आहे. या प्रमुख वर्णां खेरीज ज्या इतर अनेक जाती आहेत त्या जातींच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे अगर अमंत्रक करावे या बद्दल कोठें उल्लेख

नाही. याज्ञवल्क्यस्मृति हा ग्रंथ शक ४००।५०० च्या सुमारास उत्तर हिंदु स्थानांतील मिथ्या नगरीत रचला गेला असें तज्ञांचे मत असल्याचें आम्हीं मागे दर्शविलें च आहे. अर्थात् हा ग्रंथ ज्या काळीं रचला गेला तेव्हां ज्या स्वरूपाचा मानवी समाज मिथिला नगरीच्या आसपासच्या प्रदेशांत अस्तित्वांत होता त्या समाजांतील मानवी प्राण्यांच्या आचाराचें नियंत्रण त्या ग्रंथांतील विधিনিषेधरूपी आज्ञांच्या योगानें होत असलें पाहिजे हें उघड आहे. या ग्रंथांच्या रचनाकाळा पासून मराठी राज्य उदयास येई तों पावेतों हजार बसशें वर्षे लाटून गेलीं होती. मिथिला नगरी ज्या प्रदेशांत आहे त्या प्रदेशांतील ज्या मानवी समाजाचें नियंत्रण करण्या करितां हा ग्रंथ अस्तित्वांत आला. त्या प्रदेशा पासून पाच सहाशें कोस दूर असलेल्या महाराष्ट्र देशातील भिन्न अशा मानवी समाजांतील प्रजांच या ग्रंथांतील विधीनिषेधरूपी आज्ञांच्या योगानें नियंत्रण होऊ लागलें. अशा रीतीने काळ, स्थळ व परिस्थिति इत्यादि बाबतींत घडलेल्या फेरफार मुळें या ग्रंथांतील वचनांच्या आधारें महाराष्ट्रीय समाजांत धर्मविषयक बाबी संबंध उत्पन्न झालेले नवीन प्रश्न सुटणें अर्थात् दुरापास्त होतें. या प्रश्नांची सोडवणूक करण्या करितां याज्ञवल्क्यस्मृतीस पुस्ती दाखल अनेक निबंधग्रंथ महाराष्ट्रांत वेळोवेळीं अस्तित्वांत आले. असल्या प्रकारच्या निबंधग्रंथात प्रतिपादिलेल्या धर्माचा अंतर्भाव महाराष्ट्रधर्मांत होता. गंगाभट्टकृत कायस्थ धर्मदीप हा वरील कोटीतील निबंध ग्रंथा पैकीं असून चांद्रसेनीय कायस्थाच्या संस्कारांचें साम्र विवेचन या ग्रंथांत केलेलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या एका विशिष्ट ज्ञातीच्या संस्कारांचें विवेचन या निबंधात केलें असल्या कारणानें या ग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या धर्माचा अंतर्भाव महाराष्ट्रधर्मांत होतो हें उघड आहे.

उपनयन

ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन ज्ञातींतील मुलांचा संस्कार करण्या विषयी धर्मशास्त्राची आज्ञा आहे. हा संस्कार करण्याचा परम काळ ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य यांचा अनुक्रमें १६, २२ व २४ वर्षी पावेतों आहे. हा संस्कार झाल्या वर त्यास द्विज ही संज्ञा प्राप्त होते. वरील कालाच्या आत हा संस्कार ज्याच्या करण्यांत येत नाही तो सर्व वर्णधर्मा विषयी अनधिकारी होतो व त्यास ब्राह्मण ही संज्ञा प्राप्त होते. ब्राह्मण स्तोम प्रायश्चित्त केल्यास असा द्विज उपनयनाच्या अधिकारी होतो. उपनयन संस्कारांत गायत्रीमंत्राचा उपदेश मुलाचा

पिता मुलास करितो. हा संस्कार झाल्या नंतर त्या मुलास ब्रह्मचारी व्हावे समजण्यांत येते व विशिष्ट प्रकारचीं कर्मे व आचार यांचे परिपालन स्याक करावे लागते.

ब्रह्मचान्यानें करावयाचीं कर्मे व पाळावयाचे आचारः—प्रातः-स्नान, त्या नंतर प्राणायाम, सूर्याचे उपस्थान. गायत्रीमंत्राचा जप, सायंसंध्या, दोन्ही संध्या समया गृह्यसूत्रांत सांगितलेल्या विधानांनं अग्रात समिधांचा होम करणे हा ब्रह्मचान्यानें करावयाची आवश्यक कर्मे आहेत. माता, पिता, गुरु इत्यादि वडील माणसांस ब्रह्मचान्याने वदन करावे. त्याच प्रमाणें गुरुची परिचर्या करावी. मन, वाणी आणि शरीर यांनी सर्वदा गुरुचें हित करावे. ब्रह्मचान्याच्या ठिकाणीं खालील गुण असावे. केलेले उपकार न विसरणें, दयालुत्व, ग्रंथाचें ग्रहण व धारण करण्याचे सामर्थ्य, बाह्य व अंतरशौच-संपन्नता, शारीरिक व मानसिक पीडे पासून अलिप्तता, दुसऱ्याच्या दोषांचा उच्चार न करितां त्याचे गुण मात्र प्रकट करण्याचा स्वभाव, आचार संपन्नता, शुश्रूषा करण्याचें सामर्थ्य इत्यादि गुण शिष्याचे ठाया अवश्य असावे.

ब्रह्मचान्याचा वेषः—ब्रह्मचान्यानें दंड धारण करावा, कार्पासादिकांचे यज्ञोपवीत व मुञ्जादि तृणाची मेखला धारण करावी.

ब्रह्मचान्याच्या उपजीविकेचें साधनः—ब्रह्मचान्यानें आपला निर्वाह भिक्षा मागून करावा. मागून आणलेली भिक्षा गुरूच्या स्वार्धान करून नंतर त्यांची आज्ञा घेऊन, होम करून, मौन धरून, अन्नाचा सत्कार करून त्याचा निंदा न करितां अगोदर अपोशन करून भोजन करावे.

ब्रह्मचान्यास निषिद्ध पदार्थ व कर्मेः—मद्य, बकऱ्याचे वगैरे मांस, काजळ, आपलें किंवा दुसऱ्याचें उष्टें भक्षण करणें, निष्ठुर भाषण, उपभोगार्थ स्त्री, जीवांचा वध, उदय व अस्त समयां सूर्याचें अवलोकन, अश्लिल व असत्य भाषण, दुसऱ्याच्या विद्यमान किंवा अविद्यमान दोषांचें कथन या गोष्टी ब्रह्मचान्यास निषिद्ध आहेत. त्याच प्रमाणें अंगास उटी लावणें, गळ्यांत माळा घालणें, दिवसा निजणें, पायांत जोडा घालणें, छत्री घेणें, काम, क्रोध, लोभ, मोह, वाद्यें वाजविणें, उष्णोदकानें स्नान करणें, अति हर्ष, नृत्य, गीत, दुसऱ्यास भिवविणें या गोष्टी ब्रह्मचान्यानें करूं नये.

ब्रह्मचान्याचें मुख्य कर्तव्यः—एका वेदशाखेचें अध्ययन करण्या करितां ब्रह्मचान्यानें बारा वर्षे ब्रह्मचर्य पाळावें. सामर्थ्य नसल्यास पांच वर्षे पाळावें.

वेदप्रोक्त व स्मृतिप्रोक्त यज्ञ, शरीरपोषण करणाऱ्या चांद्रायणादि तपश्चर्या व उपनयनादि शुभ संस्कार या सर्वां मध्ये वेद हा च द्विजास श्रेष्ठ मोक्षदाता आहे.

ब्रह्मचाऱ्याचे प्रकारः—आमरण ब्रह्मचर्य पाळण्याचा ज्याने निश्चय केला आहे त्यास नैष्टिक ब्रह्मचारी असे म्हणतात. त्याने वेद ग्रहण केल्या नंतर स्वतंत्र होऊन नये. यावजीवन आचार्या जवळ आचार्याच्या अभावी त्याच्या पुत्रा समवेत, पुत्राच्या अभावी आचार्यपत्नी समवेत, आचार्यपत्नीच्या अभावी आचार्याच्या अग्नीच्या समीप राहावे. अशा प्रकारचा ब्रह्मचारी आपल्या देहास क्षीण करून जितेंद्रिय राहतो व ब्रह्मलोकाप्रत जातो.

गुरूचे प्रकारः—ब्रह्मचाऱ्याने वेदाध्ययन ज्या गुरू पार्शी करावयाचे त्याचे प्रकार खालील प्रमाणे आहेत. (१) जो गर्भाधानादि उपनयनान्त क्रिया करितो (अर्थात पिता) हा एक गुरू (२) जो उपनयन करून वेद व इतर विद्या शिकवितो तो आचार्य (३) मंत्र व ब्राह्मणरूप वेदाचा कांहीं भाग किंवा व्याकरणा सारखे एकादे अंग जो शिकवितो तो उपाध्याय होय (४) यजमानाने प्रार्थना पूर्वन वरणी दिली असता जो पाकयज्ञ, अग्नीष्टोम इत्यादि यज्ञ करितो तो ऋत्विज होय. गुरू, आचार्य, उपाध्याय व ऋत्विज हे पूर्व क्रमाने मान्य समजावे.

स्नातकाचे धर्म

मंत्र, ब्राह्मणरूप वेद किंवा ब्रह्मचाऱ्याच्या व्रता पैकी कांहीं तरी एक अथवा दोन ब्रह्मचाऱ्याने संपवून गुरूस जे इष्ट असेल ते आपल्या शक्ती प्रमाणे देऊन स्नान करावे. वेदाध्ययन याचा अर्थ केवळ वेदाक्षरे तोंडपाठ करणे इतकाच नाही तर अक्षरग्रहणपूर्वक त्याच्या अर्थाचे ज्ञान करून घेणे असा आहे अशा रीतीने ब्रह्मचाऱ्याने स्नान केलें ह्मणजे त्यास स्नातक म्हणतात. या स्नातकाचे धर्म खालील प्रमाणे आहेत. द्यूतादि कर्माने किंवा नृत्य, गीत इत्यादि प्रसंगाने द्रव्य संपादन करण्याची हाव स्नातकाने धरू नये. सर्वदा शूची असावे. ज्यांत प्राण जाण्याचा संभव आहे असे कर्म करू नये. अहितकर व असत्य भाषण बोलावे नये. असभ्य व बीभत्स वचन हि उच्चारू नये. देश, ग्राम, कुलाचार, आयुष्य व आरोग्य यांच्या विरुद्ध असलेली कर्मे वर्ज्य करावीत. उपाकर्म नामक कर्म ह्मणजे श्रावणी व वेदोत्सर्ग हीं कर्मे करावीत. श्रुतीने व स्मृतीने सांगितलेला आचार नित्य व उत्तम प्रकारे करावा. आचारा

मुळें दीर्घ आयुष्य, मना सारखी संतति व अक्षय धनयांची प्राप्ति होते. शरीर, मन व वाणी यांच्या योगानें जो धर्म करावयाचा तो मोठ्या प्रयत्नानें व आदरानें करावा.

गृहस्थाश्रमधर्म

विवाह संस्कारः—स्नातकानें विवाह केला म्हणजे त्यास गृहस्थ समजतात. अशा गृहस्थाचे आचारधर्म विशिष्ट प्रकारचे आहेत. ते सांगण्या पूर्वी विवाहसंस्काराचें स्थूल दिग्दर्शन करितों. स्नातकानें तो ज्या शाखेचा असेल त्या शाखेच्या गृह्यसूत्रांत सांगितलेल्या विधीनें असपिंड व वयानें लहान कन्येशीं विवाह करावा. सगौत्र व सप्रवर कन्येशीं जर कोणी विवाह केला तर तिच्या ठिकाणीं शास्त्रोय दृष्ट्या पत्नित्व च येत नाही. विवाह तीन प्रकारचे आहेत. रती करितां, पुत्रा करितां व धर्मा करितां, सवर्ण स्त्रीशीं विवाह करणें हा मुख्य पक्ष आहे. ब्राह्मणानें स्ववर्णाची एक व इतर वर्णाची प्रत्येकीं एक या प्रमाणें चार भार्या, क्षत्रियानें स्ववर्णाची एक व वैश्य व शूद्रवर्णाची प्रत्येकीं एक या प्रमाणें तीन भार्या व वैश्यानें स्ववर्णाची एक व शूद्रवर्णाची एक या प्रमाणें दोन भार्या कराव्या, असा गौण पक्ष आहे. कलियुगांत असवर्ण कन्येशीं विवाह निषिद्ध मानला आहे. ज्याला पुत्र झाला असून भार्या मेली आहे व वानप्रस्थ आश्रम घेण्याचा अधिकार नाही परंतु गृहस्थाश्रमांत राहण्याची ज्यास इच्छा आहे त्यानें ब्राह्मण असल्यास तीन वर्णांच्या तीन, क्षत्रिय असल्यास दोन व वैश्य असल्यास आपल्या वर्णाची एक च भार्या करावी. शूद्रास एक शूद्र स्त्री च सांगितलेली आहे. वरील परिस्थितींत हि सवर्ण भार्या च मुख्य आहे. पण ती न मिळाल्यास क्षत्रियादि इतर वर्णांची करावी.

विवाहाचे प्रकारः—ब्राह्म, दैव, आर्ष, प्राजापत्य, असुर, गांधर्व, राक्षस आणि पैशाच हे विवाहाचे आठ प्रकार आहेत.

कन्यादानाचा अधिकारः—पिता, पितामह, भ्राता (काका, मामा), पित्याच्या कुळांतील कोणी हि व कन्येची माता यांस क्रमानें कन्यादानाचा अधिकार आहे. कन्यादान करणारा कोणी च नसल्यास वरण्यास योग्य अशा वरशीं स्वतः कन्येनें च विवाह करावा. कन्येचें दान एकदां च होते. यास्तव एकदां दिलेली कन्या पुन्हा दुसऱ्यानें वरली तर तो दंडास पात्र होतो. परंतु पहिल्या वरा पेक्षां दुसरा एखादा विद्या, कुल इत्यादिकांनीं अती उत्तम वर आला व

पहिला वर पापी व दुराचारी असला तर दिलेली कन्या परत घेतां येते. वाक्-दान झालें असून समंत्रक विवाह झाला नसल्यास कन्या परत घेतां येते. कन्येचे अंगी असणारे दोष न सांगतां जो कन्या वरास देतो तो दंडास पात्र होतो, त्या च प्रमाणें कन्ये संबंधीं विवाहा पूर्वीं जो खोटे दोष सांगतो तो दंडास पात्र होतो.

गृहस्थाश्रमी द्विजांचीं स्मार्त व श्रौत कर्मे:- गृहस्थाश्रमी द्विजांनीं दोन प्रकारचीं कर्मे करावयाचीं असतात. एक स्मार्त कर्मे व दुसरीं श्रौत कर्मे. स्मार्त कर्मांचें दिग्दर्शन करण्या पूर्वीं प्रथम गृहस्थाश्रमी द्विजांच्या दिन-चर्येचें थोडक्यांन दिग्दर्शन करितों. गृहस्थाश्रमी द्विजानें ब्राह्म मुहूर्ता वर उठावें. शौच मुखभार्जन करावें. प्रातःसंध्या करावी. प्रातःसंध्ये नंतर आह-वनीय-आही अग्नीत किंवा स्मार्त अग्नीत होम करावा. नंतर सूर्य देखतेचा एकाग्र मनानें जप करावा. त्या नंतर निरुक्त व्याकरण इत्यादिकांचें श्रवण करून वेदार्थ समजून ध्यावा. पूर्वीं झालेल्या अध्ययनाची आवृत्ति करावी. मीमांसा इत्यादि धर्म, अर्थ व आरोग्य इत्यादिकांचें प्रतिपादन करणारी नाना प्रकारचीं शास्त्रे पाह्यात. वेतन घेऊन दुसऱ्यानें सांगितलेलें काम करणें यास सेवा अथवा श्रवृत्ति झणतात. ब्राह्मणानें तिच्या अंगिकार करूं नये. योगक्षेमा करतां अभिषिक्त राजा कडे किंवा आचारसंपन्न श्रीमाना कडे जावें. माध्यान्ह समयी शास्त्रोक्त विधीनें नदी, सरोवर इत्यादि मध्ये स्नान करावें. नंतर देव, ऋषी व पितर यांचें तर्पण करावें. नंतर गंध, पुष्पे, अक्षता इत्यादि सामुग्रीनें हरिह-रादि इष्ट देवतांचें सभ्यक पूजन करावें. या नंतर ब्रह्मयज्ञ करावा. त्या नंतर भूयज्ञ, पितृयज्ञ, देवयज्ञ, ब्रह्मयज्ञ व मनुष्ययज्ञ हे पंच महायज्ञ नित्य करावें. बालक, विवाहा नंतर पित्याच्या घरी राहिलेली कन्या, वृद्ध, गर्भिणी, रोगी, कुमारिका, अतिथी व सेवक यास अगोदर भोजन घालून नंतर शेष अन्न गृहस्थ व त्याची पत्नी यांनीं खावें. वैश्वदेव झाल्या नंतर चारी वर्णां पैकीं कोणत्या हि वर्णाचा अतिथी आल्यास त्यास जेऊं घालावें. अन्न देण्याची शक्ति नसल्यास सत्य व प्रिय वाणी, वसावयास भूमी, जल इत्यादिकांनीं त्याचा सत्कार करावा. वति व व्रत संपन्न ब्रह्मचारी याचा चांगला सत्कार करून भिक्षा घालावी. आतां अतिथी कोणास म्हणावें तर मार्गास असणारा वाटसरू, भ्रात्रिय, व वेदपारंगत हे अतिथी होत.

गृहस्थानें योजना नंतरचा काळ इतिहास पुराणादि ज्ञानाणच्या शिष्टा बरोबर काव्य, कथा इत्यादिकांची चर्चा करण्यांत घालावया.

दिवसाचा आठवा भाग निर्वाहाचें साधन मिळविण्या करितां गृहस्थानें खर्च करावा. त्या नंतर स्नान संध्या करून अग्नीत होम करून भोजन करावें. नंतर रात्रीच्या दुसऱ्या अगर तिसऱ्या प्रहरां शोप घ्यावी.

धर्मास प्राधान्य देऊन त्यास बाध येणार नाही अशा व्यवस्थेनें द्रव्य संपादन करावें.

आतां गृहस्थाश्रमी द्विजांच्या श्रौत कर्माचें आम्ही थोडक्यांत द्विदर्शन करितों. श्रौत कर्माचे दोन प्रकार, एक नित्य श्रौत कर्मे व दुसरी काम्य श्रौत कर्मे.

नित्य श्रौत कर्मे:—प्रति वर्षी सोमयाग करावा. दक्षिणायन व उत्तरायण समयी पशूयाग करावा. धान्याची उत्पत्ती झाली असतां अग्रयणेष्टि करावी व प्रति वर्षी चातुर्मास्य कर्मे करावीं. या नित्य क्रियांचा असंभव झाल्यास वैश्वानरी इष्टि करावी. यज्ञ करितां ब्राह्मणानें शूद्रा जवळ द्रव्य मागूं नये.

काम्य श्रौत कर्मे:—सर्व कुटुंबाच्या निर्वाहास तीन वर्षे पुरेल इतकें किंवा त्याहून अधिक अन्न ज्याच्या जवळ असेल त्यानें काम्य सोमयाग करावा. ज्याच्या जवळ एका वर्षा पुरतें च अन्न असेल त्यानें प्राक्सौमिकी म्हणजे अग्निहोत्र, दर्शपूर्णमास, पशु व चातुर्मास्य कर्मे आणि त्यांच्या विकृति ह्या क्रिया कराव्या.

गृहस्थाश्रमी द्विजांचे प्रकार:— गृहस्थाश्रमी ब्राह्मणास विहित अशा कर्मांच्या निरनिराळ्या प्रकारच्या आचरण पद्धति वरून गृहस्थाश्रमी ब्राह्मणांचे खाली दर्शविलेले निरनिराळे प्रकार समजले जातात. शेतांत पडलेलीं कणसें वेचून आणून त्यां वर उदरनिर्वाह करणें त्यास शिलवृत्ति म्हणतात. बाजारांत पडलेला एकेक धान्यकण वेचून आणून त्या वर निर्वाह करणें यास उच्छ्र वृत्ति म्हणतात. जो धर्मप्रधान गृहस्थाश्रमी ब्राह्मण या वृत्ती वर आपली उपजीविका करितो त्यास यायावर असें म्हणतात. यायावराहून कनिष्ठ शालीन गृहस्थ होय. दास, पशु, गृह, ग्राम, घन, धान्य यांनीं संपन असणारा, लौकिक मर्यादेनें चालणारा व यजन याजन इत्यादि षट्कर्मांत तत्पर असणारा शालीन नामक गृहस्थ होय. शालीन ब्राह्मणाचे चार प्रकार आहेत. बांतील पहिल्या प्रकारचा गृहस्थ यज्ञ करविणें, शिकविणें श्रद्धिग्रह कर्मे, खेती करणें, व्यापार करणें व पशु पाळणें या सहा कर्मां वर

निर्वाह करितो. दुसऱ्या प्रकारचा यज्ञ करविणें, अध्यापन व प्रतिगृह या तिन्हीं वर निर्वाह करितो; तिसऱ्या प्रकारचा याजन, अध्यापन याच्या वर उपजीविका करितो व चवथ्या प्रकारचा केवळ अध्यापना वर च उदरभरण करितो.

गृहस्थाश्रमी द्विजांच्या दान श्राद्धादि कर्मांचे आतां आम्ही दिग्दर्शन करितोः—प्रथम दान म्हणजे काय याचा खुलासा आम्ही करितों. उत्तम पात्र पाहून यथाशक्ति देणें यास दान म्हणतात. ज्या वस्तू वर आपलें स्वत्व असतें ती वस्तु संकल्पानें स्वत्व सोडून दुसऱ्याची करणें म्हणजे तिच्या वरून आपला हक्क काढून घेणें ही दानाची दुसरी व्याख्या आहे. या व्याख्ये अन्वये पुण्यादिकांचें हि दान करितां येतें कारण अमुक एक वस्तु माझी आहे किंवा ती माझी नाही असें समजणें हें मनाच्या अधीन आहे व संकल्प हें मनाचें कर्म आहे. दानाची व्याख्या वरील प्रमाणें नमूद केल्या नंतर दान देणारा, दान घेणारा व देय वस्तु या विषयींच्या नियमांचे आम्ही दिग्दर्शन करितों. दान घेणाराची पात्रता, जाती, विद्या, अनुष्ठान व तप यांच्या योगानें ठरली जाते. क्षत्रियादि इतर सर्व प्राण्यांहून ब्राह्मण जातीनें व कर्मानें श्रेष्ठ आहेत. ब्राह्मणांत हि शास्त्राध्ययन व वेदाध्ययन करणारे ब्राह्मण उत्कृष्ट होत. त्यांच्याहून हि शास्त्र विहित अनुष्ठान करणारे चांगले. अनुष्ठान करणाऱ्या ब्राह्मणा पेश्वां हि आत्मशानी व शमदमादि संपन्न ब्राह्मण श्रेष्ठ आहेत. यास्तव ब्राह्मणास दान द्यावें. माता, पिता, भाऊ, बहीण, बहिणीचीं मुलें, स्त्री, पुत्र, कन्या इत्यादि माणसें गुणहीन व विद्याहीन असली तरी त्यांस यथाशक्ति देणें हें उत्तम कर्म आहे. आपले आस दुःखानें निर्वाह करित असतां जो दुसऱ्यास दान देतो तो अधर्म करितो. दान देणाऱ्याच्या निरनिराळ्या हेतू वरून दानाचें धर्मदान, अर्थदान इत्यादि सहा निरनिराळे प्रकार आहेत. दाता, प्रतिग्रह करणारा, श्रद्धा, धर्मयुक्त देय, देश व काल हीं धर्माचीं सहा अंगें आहेत. दाता पापयोगानें युक्त नसणारा, धार्मिक, दानेच्छु, व्यसनशून्य, शुचि व अनिष्ट कर्मा वर निर्वाह करणारा असावा. दानास श्रद्धा अवश्य आहे. श्रद्धा म्हणजे प्रसन्न चित्तानें दान देणें. स्वतः संपादन केलेलें व ज्याच्या दानानें दुसऱ्या कोणास अथवा स्वतः दात्यास कोणत्या हि प्रकारें क्लेश होण्या सारखे नसतील असें थोडें किंवा फार द्रव्य हें देय होय. हें द्रव्य जेथें आणि ज्या काली दुर्लभ असेल त्याच्या दानाचा तो उत्तम व मुख्य देश व काल होय. दान देणाऱ्याची बुद्धि आणि व्यास दान दिलें असेल त्याची पात्रता याच्या योगानें ह्मणल व निर्णय

इत्यादि दानांची सहा फलें उत्पन्न होतात. ध्रुव, आज्ञिक, काम्य व नैमित्तिक असे दानाचे चार प्रकार दानाच्या फला वरून समजण्यांत येतात.

आराम (बाग), तडाग इत्यादिकांच्या दानास ध्रुव दानें म्हणतात. प्रत्यही फलाची इच्छा न धरितां जें दान दिलें जातें तें आज्ञिक म्हणजे नित्य होय. अपत्य, विजय व ऐश्वर्य इत्यादिकांच्या इच्छेनें जें दान देतात तें काम्य होय. ग्रहणादि काल, यशादि क्रिया व द्रव्यादि प्राप्ति या निमित्यांच्या योगानें दिलेलें दान नैमित्तिक होय. दानाचे इष्ट व पूर्त असे दोन विभाग आहेत. वेदी वर बसून दान देणें, अग्निहोत्र, आतिथ्य व वैश्वदेव हीं इष्ट दानें व मोठीं तळीं, विहिरी, मंदिरे, मठ, धर्मशाळा, अन्नछत्रें बांधणें हीं पूर्त दानें होत. इष्ट व पूर्त दानें सर्व द्विजांनीं करावीं व शूद्रांनीं केवळ पूर्त कर्में करावीं.

अपात्र पुरुषानें दान घेऊं नये कारण तो दात्यास व स्वतःस अधोगतीस नेतो.

पात्र जेथें असेल तेथें स्वतः जाऊन त्यानें मागितल्या वाचून देणें हें अयाचित दान व पात्रभूत बाह्यणास आपल्या घरीं बोलावून त्यानें मागितलें नसतां त्यास दान देणें हें आहूय दान होय.

सर्व दानांत गोदान हें उत्तम मानलें आहे. खालील दानें गोप्रदानाच्या बरोबरीचीं समजतात.

जे थकले असतील त्यास आसन, शयन, इत्यादि देऊन त्यांचे श्रम दूर करणें, रोग्यांस यथाशक्ति औषधादि देऊन त्यांची परिचर्या करणें, हरीहर इत्यादिकांची गंध पुष्पादिकांनीं पूजा करणें, मोटमोठ्या आरोग्यशाला तयार करून त्यांत सर्व प्रकारच्या रोग्यांची चिकित्सा करविणें, अनेक औषधांचा व वैद्यांचा संग्रह करणें आणि रोग्यांस राहण्या करितां जागा, त्यांच्या अन्नवस्त्रादिका करितां द्रव्य व शुश्रूषे करितां मनुष्ये यांची व्यवस्था करणें हें एक उत्तमोत्तम पुण्य कर्म आहे. नैवेधिक हा असंख्य पुण्यप्राप्ति करून देणारा दानाचा एक प्रकार सांगितला आहे. ज्यास माता, पिता व आस नाहींत अशा अनाथ बालकांचें पोषण करून, त्यांचे सर्व संस्कार करवून त्यास विद्यादि निर्वाहाचीं व पुरुषार्थाचीं साधनें शिकवून व त्यांचा विवाह करून त्यास रहावयास गृहादि देणें, यास नैवेधिक दान असें म्हणतात. वेद हा सर्व धर्मांचें ज्ञान करून

देणारा आहे. त्या मुल्ले त्याच्या अध्ययनाच्या द्वारा दान देणे हे सर्व दामांहुन अधिक आहे.

आता ज्या वस्तु दान देतां येत नाहीत त्यांचें आक्षी दिग्दर्शन करितों. समार्थक मालकीची वस्तु, दुसऱ्याची मागून आणलेली वस्तु, देव, गहाण, स्त्री, स्त्रीधनें, दुसऱ्या कोणास पोहोंचविण्या करितां कोणी दिलेली वस्तु व कुल्ल मध्ये लोक जीवंत असतांना आपलें सर्वस्व या वस्तु आदेय आहेत. स्त्री प्रमाणें च पुत्राचें हि दान करितां येत नाही व आपत्काला वाचून त्याचा विक्रय हि करतां येत नाही.

श्राद्धः—श्राद्ध हे एक प्रकारचें दान आहे. साध्यास योग्य असलेल्या पदार्थाचा किंवा द्रव्याचा मृत मनुष्यास उद्देशून भद्रेने त्याग (दान) करणें यास श्राद्ध म्हणतात.

श्राद्धाचे पार्वण व एकोद्विष्ट असे दोन प्रकार आहेत. एकाहुन अधिक पितरांस उद्देशानें केलेल्या श्राद्धास पार्वण श्राद्ध म्हणतात व एक पितरास उद्देशून केलेल्या श्राद्धास एकोद्विष्ट श्राद्ध म्हणतात.

नित्य, नैमित्तिक आणि काम्य असे श्राद्धाचे तीन प्रकार आहेत. नियत निमित्या मुल्ले होणारें जें श्राद्ध तें नित्य. फलकामने मुल्ले करण्यांत येणारें जें श्राद्ध तें नैमित्तिक. अहरह, पार्वण, वृद्धि, एकोद्विष्ट व सपिंडकरण असे श्राद्धाचे दुसरे पांच प्रकार आहेत.

सतत वेदाध्ययन करणारे शास्त्रार्थज्ञान व वेदाध्ययन यांनीं संपन्न, ब्रह्मज्ञ इत्यादि गुणांनीं युक्त असे बाह्यण श्राद्धास योग्य आहेत.

श्राद्धा संबंधीं दुसरे बरे च नियम आहेत. परंतु अधिक विस्तार करण्याच्या मानगडीत आक्षी पडत नाही. श्राद्धप्रकरणाच्या शेवटीं श्राद्धा संबंधीं एक शंका नमूद करून तिचें निरसन करण्यांत आलें आहे. तिचे येथें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. श्राद्धकर्मा मध्ये ज्या मृत मनुष्यांचीं नांवें उच्चारून पिंडादि देतात तीं मृत मनुष्ये च पितरादि होत असा पितरादि शब्दाचा मुख्य अर्थ आहे, असे समजूं नये. तर वसु, रुद्र व आदित्य या तीन अधिष्ठातृ देवतां सह मृत मनुष्ये हा पितरादि शब्दाचा अर्थ आहे. श्राद्धान्नादिकांच्या योगानें या देवता तृप्त होऊन त्या मृत मनुष्यास तृप्त करतात व या देवता श्राद्धकर्त्या पुत्रादिकांस योग्य फल देतात.

दानप्रस्थाभ्रम

श्राद्धप्रस्थाभ्रम असा अर्थ आहे. आधिकार्याचे व नियमाचे को त्रास करितो तो

वानप्रस्थ. वानप्रस्थाश्रम स्वीकारणाने पत्नीला पुत्राच्या स्वाधीन करावे. परंतु पतीची परिचर्या करण्याची इच्छा धरून पती बरोबर वनांत जाण्याची स्त्रीचा इच्छा असल्यास तिला हि बरोबर न्यावे. ज्याने गृहस्थधर्म यथाविधि केला आहे असा पुरुष च वनवासाचा अधिकारी आहे. वानप्रस्थाने जटा वाढवून चौर (चिंधी) व अग्निन यांचे परिधान करून नांगर-लेल्या शेता वर निवास करून नये. भूमि नांगरल्या वाचून च उत्पन्न झालेल्या फळ मूळां वर निर्वाह करावा व भूमी वर शयन करावे. इतरांस कांही यथाशक्ति द्यावे, पण स्वतः परिग्रह करून नये. पांच महिन्यांनंतर वैदिक अंगाने अग्नीचे आधान करून व झाडांच्या मुळाशी राहू देव, पितर, मनुष्य (अतिथी इत्यादि) यांस हव्यादि द्यावे. असे आचरण करणारा स्वर्गास प्राप्त होतो. एका दिवसाच्या भोजन याजनादि दृष्टार्थ व अदृष्टार्थ कर्मास पुरेल इतका धनसंचय करावा. अथवा एक महिन्याच्या, सहा महि-न्याच्या व एक वर्षाच्या कर्मास पुरेल इतका धनसंचय करावा. याद्वारे अधिक संचय करून नये. पण असा नियमित संचय करीत असतां हि जर कांही कारणांनी तो वाढला तर तो वाढलेला संचय आश्विन महिन्यांत देऊन टाकावा. वर्षपरहित, प्रातर, माध्यान्ह व अपराह्न समयी स्नान करणारा, प्रतिग्रह, योजन इत्यादिका पासून पराङ्मुख झालेला, वेदाभ्यासा मध्ये रत झालेला, काल मूळम-दिकांचे शिक्षादान करणारा व सर्व प्राण्यांचे हित करण्यांत च निरत असे स्वामी व्हावे. वानप्रस्थाश्रमाने चांद्रायणादि व्रतांनी काळ घालवावा अथवा कृष्णांच्या योगाने निर्वाह करावा. आहार विहार यास लागणाऱ्या वेळे वाचून बाकीच्या वेळीं रात्री शुद्ध होऊन निजावे. कांही काळ फिरण्यांत व कांही काळ आसना वर बसण्यांत घालवावा किंवा योगाभ्यासाने दिवस व्यतीत करावा. आरम्भसेसिद्धी करितां (ब्रह्मत्वप्राप्ती करितां) नावा प्रकारच्या उप-निषदांतील श्रुतींचा अभ्यास करावा असें समूहें सांगितले आहे. वानप्रस्थाने पीडा देणारा व दुःख देणारा या दोघां विषयी सम भाव धरून उदासीन असावे. ब्रह्मचारी-प्रकरणादिकांत सांगितलेल्या धर्मातील स्नानस्वप्नादि जे धर्म वानप्र-स्थाश्रमधर्मांच्या विरोधी नसतील ते वानप्रस्थाला हि अनुष्ठेय आहेत. या धर्माचे धर्माचे अनुष्ठान करणारा ब्राह्मण ब्रह्मलोकी पुण्य होतो.

सन्यासाश्रम

तीव्र तपाच्या योगाने शरीर शुष्क होऊन विषय परित्याग होई तो व

पुनः मदाचा उद्भव होण्याची शंका हि येणार नाही, असें होई तों वनवास करून त्या नंतर मन मोक्षा मध्ये लावावें. ब्रह्मचर्य, गृहस्थ व वानप्रस्थ या तीन आश्रमा नंतर संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार प्राप्त होतो असा बरीक नियम नाही. ब्रह्मचर्याश्रमी माणसास संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार आहे. केवळ ब्राह्मणाला च संन्यासाश्रम घेण्याचा अधिकार आहे. सर्व द्विजांना संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार आहे अशी हि कांहीं वचने आहेत. संन्यास आश्रमास अधिकारी कोण हें दर्शविल्या नंतर संन्याशाचे धर्म कोणते तें थोडक्यात सांगतों. प्रिय व अप्रिय करणाऱ्या सर्व भूतां विषयी उदासीन, शांत (बाह्य व आंतर इंद्रियांस अशुब्ध ठेवणारा) त्रिदण्डी ह्यणजे तीन वेळूचे दंड हातांत घेणारा व ब्रह्मविद्यापरायण हे गुण संन्याशाच्या ठिकाणी अवश्य असावे. अहंमताभिमान व त्या मुळें हाणारें लौकिक कर्म व वैदिक नित्य काम्यादि कर्म यांचा संन्याशानें त्याग करावा. भिक्षा मिळविण्या करितां गांवांत शिरावें, सुख निवासा करितां नव्हे. वर्षा समयी मात्र गांवांत निवास केल्यास दोष नाही. वाक्, नेत्र इत्यादि इंद्रियांचें चापल्य सोडून भिक्षाटन करावें. यतीचीं पात्रें मातीचीं, वेळूचीं, लांकडी किंवा भोपळ्याचीं केलेलीं असावीत. चक्षुरादि इंद्रिय समूहास रूपादि विषया पासून चांगल्या रीतीनें निरुद्ध करून ईर्ष्या, असूया इत्यादिकांचा हि त्याग करून, भूतांस अपकाराच्या योगानें भयभीत न करितां शुद्ध चित्त होऊन अद्वैत साक्षात्कारानें संन्यासी अमृती ह्यणजे मुक्त होतो. विषयाभिलाष व द्वेष यांच्या योगानें उत्पन्न होणाऱ्या दोषांनीं ज्याचा आशय मलिन झाला आहे त्याच्या अंतःकरणाची शुद्धि प्राणायामाच्या योगानें करावी. त्यांच्या योगानें होणारी शुद्धि आत्माद्वैतसाक्षात्काररूप ज्ञानाच्या उत्पत्तीचें निमित्त आहे आणि असें झालें असतां विषयासक्ति व तिच्या मुळें उद्भवलेले दोष यांचा क्षय होऊन यति आत्मध्यान, धारणा इत्यादिकां विषयी स्वतंत्र होतो. यास्तव संन्याशानें हि शुद्धि विशेषें करून संपादन करावी. कारण ती मोक्षाचें मुख्य साधन आहे. सत्य (यथार्थ प्रिय वचन), परद्रव्याचा अपहार न करणें, अपकार करणारा वर हि कोप न करणें, लज्जा, आहारादिकांची शुद्धि, हिताहितविवेक, इष्ट वियोग व अनिष्ट प्राप्ति झाली असतां अतिशय चंचल होणाऱ्या चित्ताला पूर्वी प्रमाणें स्थिर करणें, मदाचा त्याग, अनिषिद्ध विषयाच्या ठायीं हि अत्यासक्त न होणें व आत्मज्ञान यांचें अनुष्ठान केलें असतां सर्व धर्मांचें अनुष्ठान केल्या सारखें होतें. सत्प्रतिग्रहादि न्यायानें ज्यानें धन संपादन केलें आहे, जो नित्य व नैमित्तिक श्राद्धानुष्ठाना

मध्ये अत्यंत आसक्त आहे तो गृहस्थ हि ज्या अर्थी मुक्तीला पात्र होतो त्या अर्थी ऐहिक संन्यासाचा स्वीकार करणे हे च एक मुक्तीचे साधन नाही.

आतां संस्कारविधि व व्रतचर्या या प्रकरणांत येथ पावेतो दर्शविलेल्या बाबीं खेरीज आणि दुसऱ्या दोन बाबींचा समावेश होतो. त्यांचे आह्मी दिग्दर्शन करितों. या दोन बाबी म्हटल्या म्हणजे भक्षाभक्ष व द्रव्यशुद्धि निर्णय या होत.

भक्षाभक्ष निर्णयः—कोणते पदार्थ खाण्यास योग्य व कोणते निषिद्ध या संबंधी याज्ञवल्क्यस्मृति व मिताक्षरा टीका या ग्रंथां मध्ये विस्तृत विवेचन केलेले आहे. विस्तार भयास्तव या विवेचनाचा सारांश हि प्रस्तुत स्थळीं देणे शक्य नाही. परंतु या विवेचनांतील खालील महत्त्वाचा मुद्दा या ठिकाणी आम्ही नमूद करितों. अन्न न मिळाल्या मुळे प्राण जाण्याचा प्रसंग आल्यास मांस भक्षण करावे. त्या च प्रमाणे एखाद्या रोगा वर मांस भक्षण हे च औषध असल्यास मांस सेवन करण्यास हरकत नाही. देवादिकांच्या उद्देशा वाचून पशूंची हत्या करूं नये. या कारणा वाचून हत्या केल्यास हत्या करणारा व त्याचे साथीदार नरकास जातात.

द्रव्यशुद्धि निर्णयः—द्रव्यशुद्धि प्रकरणांतील महत्त्वाचा भाग आह्मी येथे नमूद करितों. देवकर्मांत व पितृकर्मांत नेहमी धुतलेले वस्त्र नेसावे. अति मुख्यवान् लोकरांची वस्त्रे वायु, अग्नी, सूर्यकिरण व चंद्रकिरण यांच्या योगाने शुद्ध होतात. दुसऱ्याची शय्या, आसन, वस्त्र इत्यादि वस्तु अशुद्ध समजाव्या. रोग्याच्या वस्त्रादि वस्तूंनीं निरोग्यानें संबंध ठेवूं नये. जल, माती, रिठे, बेलफळ तांदुळ, सरशी इत्यादिकांच्या कल्क, क्षार, गोमुत्र, गोमय इत्यादि द्रव्ये सर्व पदार्थांस कमी अधिक प्रमाणाने शुद्ध करणारी आहेत.

महाराष्ट्रधर्मः—संस्कारविधी व व्रतचर्या या प्रकरणांत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचे याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये आह्मी वरील प्रमाणे स्थूल दिग्दर्शन केले आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या एका जातीच्या विशिष्ट धर्माचे आह्मी दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रांतील सुतार जातीत स्वजातीतील स्त्रीशी शस्त्रपद्धतीनें विवाह करण्याचा रिवाज असे. अशा प्रकारच्या विवाहा पासून उत्पन्न झालेल्या संततीची गोत पत्करून त्या संततीस जातीत सामिल करून घेत असत. अशा प्रकारच्या संततीस जातीत सामिल करून घेतल्या नंतर त्याच्या शास्त्रोक्त विवाहीत स्त्री पासून झालेल्या

संतती प्रमाणें च या संततीचा दर्जा समजला जात असे [वाङ् भाग १ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान २०० इ. स. १७५५-५६]. शरीर संबंध व अन्न व्यवहार ज्या शर्तीचा परस्परार्शी होत नाही अशा शर्ती पैकीं स्त्री पुरुषांचा लग्न संबंध झाल्यास तो धर्मा विरुद्ध ठरवून रद्द करण्यांत येत असे. लाळे या नांवाची खानदेशांत एक जात आहे. लाळे व यजुर्वेदी ब्राह्मण यांचा शरीर संबंध व अन्न व्यवहार होत नसतां लाळ्यानीं आपली जात छपवून यजुर्वेदी ब्राह्मणांच्या मुलां बरोबर आपल्या मुलींचीं लग्नें केलीं. पुढें ही गोष्ट समजल्या वर लाळ्या पासून गुन्हेगारी घेण्यांत आली व त्यांस अटकेंत ठेवण्यांत आले. त्या च प्रमाणे यजुर्वेदी ब्राह्मणा पासून राजदंड घेऊन धर्मशास्त्रमते प्रायश्चित्त देऊन त्यांना शुद्ध करून घेण्यांत आले. लाळ्याच्या मुली लाळ्या पार्शी राहिल्या. आतां दर्शविलेल्या स्वरूपाचे लग्न संबंध झाल्यास त्याचे परिणाम कोणत्या प्रकारचे होत असत हे या उदाहरणा वरून स्पष्ट होत आहे. याज्ञवल्क्यस्मृतीत विवाहा संबंधीं जो नियम सांगितला आहे त्या नियमा प्रमाणें स्वजातीतील आणि भिन्न गोत्रातील कन्येचीं विवाह करावा एवढा च निर्बंध आहे. परंतु महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या प्रमुख जातींच्या प्रात भेदा मुळें अनेक पोट जाती झाल्या आहेत. या मुळें विवाहाच्या बाबतीत याज्ञवल्क्यस्मृतीतील वरील निर्बंध अकुचित होत जाऊन एका पोट जातीतील स्त्रीचा अगर पुरुषाचा दुसऱ्या पोट जातीतील पुरुषाशीं अगर स्त्रीशीं शरीर संबंध होणें बंद पडलें. ब्राह्मण जाती पैकीं देशस्थ, कोकणस्थ, कऱ्हाडे, देवरुखे इत्यादि पोट जातीतील स्त्री पुरुषांचे विवाह संबंध धर्मशास्त्रा विरुद्ध नसून रूढीस संमत नसल्यानें होत नाहीत. नाना साहेब पेशव्यांनीं पैठण येथील ऋग्वेदी देशस्थ घराण्यांतील मुलीशीं विवाह केल्याचें सुप्रसिद्ध आहे. धर्मशास्त्र दृष्ट्या जें आचरण करण्यास प्रत्यवाय नाही तें स्वतः करून रूढीचें जूं झुगारून देण्यास्तव वरील प्रकारचा विवाह संबंध नाना साहेब पेशव्यांनीं केला असला पाहिजे हें उघड आहे.

(२)

राजधर्म व प्रजाधर्म

राजाच्या ठिकाणीं अवश्य असणारे गुणः—राजानें महेत्साह असावें. पुष्कळ द्रव्य देण्या कडे त्याचें लक्ष असाव. दुसऱ्यानें केलेला उपकार व अप-

कार राजानें विसरूं नये. तप, ज्ञान इत्यादिकांच्या योगानें जे वृद्ध असतील त्यांची त्यानें सेवा करावी व त्यानें विनयसंपन्न व सत्वसंपन्न असावें. संपन्न स्थितींत हर्ष व विपन्न स्थितींत विषाद न मानणारा पुरुष सत्वसंपन्न असतो. त्या च प्रमाणें माता व पिता या दोन्ही पक्षी कुलीन, सत्य भाषण करणारा, बाह्य व अभ्यंतर शौच युक्त, अवश्य कर्तव्य कर्माच्या आरंभास व आरंभिलेल्या कर्माच्या समाप्तीस उशीर न लावणारा, समजलेल्या गोष्टीस न विसरणारा, असद्गुणांचा द्वेष करणारा, पर दोषांचे कीर्तन न करणारा, वर्णाश्रमधर्मयुक्त, व्यसनहीन, गंभीर, अर्थ जाणण्यास समर्थ, शूर, (निर्भय) गुप्त अर्थ गुप्त कसा ठेवावा हें जाणणारा, आपल्या प्रभु-अमात्यादि सात अंगांत कांहीं न्यूनता असल्यास ती प्रकट होऊं न देणारा आणि आत्म-विद्या, अर्थशास्त्र, कृषि, वाणिज्य, पशुपालन इत्यादि वार्ता व व्याकरणादि अंगें, स्मृत्या, पुराणें, मीमांसा इत्यादिकां सह वेदविद्या प्रवीण असा राजा असावा.

मंत्री:—मोठ्या हर्षविषाद प्रसंगीं हि हर्षादि न मानणारे व शुद्ध चित्त असे सात किंवा आठ मंत्री राजानें नेमावे. संधिविग्रहाचा विचार राजानें मंत्र्याच्या समवेत करावा.

पुरोहित:—गृहदशा, उत्पात इत्यादिकांस व त्यांच्या शांतीस जाणणारा, शास्त्रोक्त विद्या, कुल, अनुष्ठान इत्यादिकांनीं समृद्ध आणि अर्थशास्त्रांत व शांतिक पौष्टिक कर्मांत कुशल असा पुरोहित राजानें करावा.

ऋत्विज:—अग्निहोत्रादि श्रौत व उपासनादि कर्मांचें स्मार्त अनुष्ठान सिद्ध व्हावे यास्तव राजानें ऋत्विज करावे.

यज्ञ:—राजसूयादि पुष्कळ दक्षिणायुक्त यज्ञ राजानें यथाशास्त्र करावेत. त्या च प्रमाणें भूमि, द्रव्य इत्यादिकांचीं दाने ब्राह्मणास द्यावीत.

दुर्ग:—राजानें स्वसंरक्षणार्थ दुर्ग करून त्यांत रहावें.

अधिकारी:—धर्म, अर्थ, काम इत्यादि कृत्यांत दुसरा व्यापार न करणारे, त्या त्या व्यापारांत चतुर, चार प्रकारच्या कपटांनीं रहित, सुवर्णादिकांचीं उत्पत्तिस्थानें व दानस्थानें यांत आळस न करणारे आणि प्राज्ञत्वादि गुणयुक्त असे राजानें योग्य अधिकारी नेमावे. धर्मकृत्यात धार्मिकांस, अर्थकृत्यांत पंडितांस, स्त्रियांच्या अंतःपुरांत नपुंसकांस व नीच कृत्यांत नीचांस राजानें अधिकारी द्वाणून योजावें.

प्रजापालनः—न्यायानें व शास्त्रोक्त मार्गानें प्रजेचें परिपालन पित्या प्रमाणें राजानें करावें. ज्ञाना पेक्षां प्रजापालन अधिक फलदायक आहे. प्रजे-तील लोकांच्या पुण्याचा सहावा भाग राजास प्रजेचें न्यायानें व शास्त्रोक्त मार्गानें पालन केल्यास मिळतो. विद्वान् श्रोत्रियास दान, मान व सत्कार यांच्या योगानें प्रसन्न करून राजानें आपल्या राष्ट्रांत सदा ठेऊन ध्यावें. जो राजा आपल्या राष्ट्रांतून अन्यायानें द्रव्य घेऊन आपला कोश [खजीना] वाढवितो तो थोड्या च कालांत लक्ष्मीहीन होऊन आपल्या बांधवां सह नाश पावतो. जेव्हां दुसरा देश आपल्या वश होईल तेव्हां आपल्या देशाचा आचार इत्यादि तेथें सुरू करून आचारादि संकर करूं नये. तर ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शास्त्रा विरुद्ध नसल्यास तसा च पाळावा. पण तो देश आपल्या वश होण्या पूर्वी या आचारादिकांचे पालन केलें च पाहिजे असें नाहीं कारण शत्रूच्या राष्ट्रास पीडा द्यावी, त्याचें अन्न, उदक इत्यादिकांस दूषित करावें असें सांगितलें आहे.

युद्धप्रसंगीं राजाचें कर्तव्यः—आपली चतुरंग सेना पराभूत झाली असतां हि शत्रूच्या सैन्या वर चालून जावें.

शरणागताचें रक्षणः—“ मी तुझा आहे ” असें झणणारा, नपुंसक, अयुधरहित, दुसऱ्याशीं लढण्यांत गुंतलेला, युद्धांतून परत फिरलेला व युद्ध पहात असणारा इत्यादिकांचा राजानें वध करूं नये. त्या च प्रमाणें सारथी, हात जोडून शरण आलेला, दूत किंवा ब्राह्मण आहे असें सांगणारा, पाणी पीत असलेला, कवचादि अंगांत घालीत असणारा, स्त्री व दूत हे अवश्य आहेत. राजास राजा वाचून दुसरें कोणी मारूं नये. सशस्त्र स्त्री अंगा वर चालून आली असतां तींचा वध करणे धर्म्य आहे.

पर राज्याशीं व्यवहार करण्याची पद्धतः—साम, दाम, भेद व दंड इत्यादि उपायांची राजानें शत्रु वश करण्या करितां योजना करावी.

दंडाची योजनाः—शठ, धूर्त, पर स्त्री व पर धन यांचा अपहार करणारे, हिंसक इत्यादि लोकांच्या ठायीं दंडाची योजना करावी. माता, पिता, स्नातक, संन्याशी, पुरोहित, वानप्रस्थ व वेदाध्ययन; शील; शौच व आचार यांनीं युक्त असलेले हे दंडास पात्र नाहींत. व्यवहार दर्शना वाचून दंड करितां येत नाहीं. यास्तव राजानें व्यवहार दर्शन (न्याय) स्वतः करावा. राजानें सभासदा समवेत न्याय करावा. ब्राह्मणादिकांचीं कुलें, मूर्धावसिक्तादि जाति, तेढी,

तांबोळी, इत्यादिकांच्या श्रेणी, एक च काम करणाऱ्या अनेक जातीच्या लोकांचे गण व लोहार, सुतार इत्यादि कारागीर हे आपल्या धर्मा पासून च्युत झाले असता राजानें अपराधानुरूप दंड करून त्यास स्व मार्गा मध्ये स्थापवें.

दंडाचे प्रकारः—दंड चार प्रकारचे आहेत. “ तुला धिक्कार असो ” असें ह्मणणें हा धिगदंड, कठोर वचनें बोलणें व शिंव्या देणें हा वागदंड, धन घेणें हा धनदंड, अडकवून ठेवणें, मारणें, फांशी देणें हे वधदंड होत. राजानें अपराधाच्या मानानें दंडाची योजना करावी.

व्यवहारदर्शनः—प्रजापालन योग्य प्रकारें होण्या करितां दुष्टांचा निग्रह करणें हें राजाचें कर्तव्य आहे. हें कर्तव्य योग्य प्रकारें पार पाडण्या करितां राजानें धर्मशास्त्राच्या अनुरोधानें व्यवहारदर्शन प्रत्यहीं करावें. दुसऱ्याच्या विरोधानें आपल्या संबंधीं राजसभेंत कांहीं सांगणें याला व्यवहार ह्मणतात. वेद, व्याकरण, धर्मशास्त्र इत्यादिकास जाणणाऱ्या ब्राह्मणां सह धर्मशास्त्राच्या अनुरोधानें राजानें व्यवहार पहावा. देशादि समयधर्मांचा धर्मशास्त्रांत अंतर्भाव होतो. सभासद तीन असावेत. वेतनादि देऊन नेमलेले समासद यांस नियुक्त ह्मणतात. वेतनादि देऊन न नेमलेले ते अनियुक्त.

दुसऱ्या कामांत गर्क झालेल्या राजानें ब्राह्मणाची व्यवहारदर्शनांत योजना करावी. दान्त, कुलीन, मध्यस्त (अपक्षपाती), कोणास उद्वेग न करणारा, स्थिर, परलोकाची कीर्ति बालगणारा, धर्मिष्ठ, उद्युक्त व क्रोधरहित अशा ब्राह्मणांची व्यवहार दर्शनांत योजना करावी. व्यवहार दर्शना करितां नेमलेल्या वरील प्रकारच्या ब्राह्मणांचा जो मुख्य त्यास प्राड्विवाक असें ह्मणतात.

व्यवहार आठरा प्रकारचे मनुस्मृतींत सांगितले आहेत. ऋणदान (कर्ज घेणें), निक्षेप (ठेव), जो स्वामी नव्हे अशा पुरुषानें वस्तूचा विक्रय करणें, संभूय समुत्थान (अनेकांनीं मिळून केलेला व्यापार), दिलेलें धन क्रोधानें किंवा अपात्र बुद्धीनें परत घेणें, सेवकांचें वेतन न देणें, केलेल्या संकेताचे उल्लंघन करणें, विकत दिलेली अथवा घेतलेली वस्तु पसंत न पडल्या मुळें देणारास अथवा घेणारास पश्चात्ताप होऊन त्या मुळें उत्पन्न होणारा वाद, स्वामी व पशुपाल यांच्या मधील पशु विषयीचा वाद, ग्रामादि सीमांचा वाद, शिंव्यागाळी हें वाक्यारुध्य, ताडनादि

दंडपारुष्य, स्तेय (चोरी), साहस (बलात्काराने घनादि ग्रहण करणे), स्त्री व पुरुष यांच्या संगमा पासून होणारा वाद, स्त्रिया व पुरुष यांची धर्मा मध्ये व्यवस्था, पितृ संबंधी घनाचा विभाग, द्यूतादि क्रीडांचे धर्म निश्चित करणे व पक्षी बकरे इत्यादि प्राण्यांची लढाई असे व्यवहाराचे अठरा प्रकार आहेत. निरनिराळ्या साध्या मुळें या अठरा प्रकारचे अनेक भेद झाले आहेत. नारद स्मृतींत एकशें आठ प्रकारचे व्यवहार नमूद आहेत. व्यवहार दर्शना विषयीचे अनेक नियम सांगितले आहेत त्यांचें साग्र विवेचन केलें असतां विस्तार फार होईल सबब आम्ही या भानगडीत पडत नाहीं. या संबंधी साग्र माहिती जिज्ञासू वाचकांनीं स्मृतिग्रंथा वरून करून घ्यावी.

साहस, स्तेय, पारुष्य, दुभती गाय, अधिशाप (पातकाचा आरोप), अत्यय, कुलस्त्रीचें आचरण व दासीची मालकी इत्यादि विषयींच्या वादांत आरोपी कडून तत्काल उत्तर घ्यावें. असल्या वादांत उत्तरास कालावधि लावूं नये.

“ राजानें धर्मशास्त्राच्या अनुरोधानें व्यवहार पहावा ” असें मागें सांगितलें असल्या मुळें औशनसादिकांच्या अर्थशास्त्राचें निरसन होतें व राजनीति लक्षण अर्थशास्त्राचा अंतर्भाव धर्मशास्त्रांत च होतो. असल्या धर्मशास्त्राच्या स्मृतिवचनांचा व अर्थशास्त्राच्या वचनांचा परस्पर विरोध आला असतां अर्थशास्त्राहून धर्मशास्त्र बलवान् आहे व धर्मशास्त्राच्या वचनास अनुसरून व्यवहाराचा निर्णय करावा.

व्यवहार निर्णयाचीं साधने:- ज्याच्या योगानें विषयाचें ज्ञान होतें तें प्रमाण. प्रमाण मानुष व दैव अशा दोन प्रकारचें आहे. मानुष प्रमाणाचे लिखित, भुक्ति व साक्षी असे तीन पोटभेद आहेत. लिखित प्रमाण शासन व चरित्र अशा दोन प्रकारचे आहे. भुक्ति ह्मणजे उपभोग. वरील लिखितादि तीन प्रमाणांच्या अभावीं दिव्य प्रमाणाचा आश्रय करावा व त्याच्या सहाय्यानें व्यवहाराचा निर्णय करावा.

साक्षी:- साक्षीदार कोणत्या व्यवहारांत किती असावेत, कोणत्या जातीचे असावेत इत्यादि संबंधी साग्र व विस्तृत चर्चा मिताक्षरा टीकेंत केली आहे. विस्तारभयास्तव तिच्या स्थूल स्वरूपाचें हि दिग्दर्शन या ठिकाणीं करणें शक्य नाहीं. आपल्या समाजाची जी विशिष्ट रचना आहे ती लक्षांत घेतां या संबंधाचे स्मृतींतील नियम अत्यंत उत्कृष्ट आहेत एवढें च आम्ही या ठिकाणीं नमूद करितों.

भुक्तिः—ज्याचा एखाद्या भूमीशी अथवा घनाशी संबंध नाही असा कोणी दुसरा च एखाद्या भूमीच्या अथवा घनाच्या मालका समक्ष तिचा उपभोग घेत असतां हि मालकानें ही माक्षी भूमि आहे तूं तिचा उपभोग घेऊं नकोस असें ह्मणून त्याचा निषेध न केल्यास वीस वर्षांच्या अव्याहत उपभोगानें मालकीची होते. हत्ती, घोडा इत्यादि घनाच्या मालकीची तर दुसऱ्याच्या त्या घनाची दहा वर्षांच्या उपभोगानें च हानी होते. वीस वर्षे नुसता उपभोग घेतल्या मुळें एखाद्या वस्तू वर परक्याचें स्वत्व येणें न्याय्य नव्हे कारण उपभोग हें स्वत्वाचें प्रमाण नव्हे.

लेख्यः—शासन व जानपद असे लेख्याचे दोन प्रकार आहेत. शासन ह्मणजे राजानें ताम्रादि पत्रा वर करून दिलेला लेख. जानपद स्वहस्तकृत व अन्य हस्तकृत असें दोन प्रकारचें असतें. स्वहस्तकृत साक्षीरहित असलें तरी चालतें, अन्यकृत ससाक्षि च असावें लागतें.

दिव्यः—मानुषी प्रमाणाच्या अभावीं दैवी प्रमाणानें व्यवहाराचा

१ मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत निरनिराळ्या प्रकारच्या दिव्यांच्या आश्रयानें कित्येक व्यवहारांचा निर्णय केल्याची अनेक उदाहरणें आढळतात. भारत इतिहास संशोधक मंडळाच्या शके १८३६, १८३७ व १८३८ या तीन सालच्या संमेलनवृत्तांत ' महाराष्ट्रांतील व्यवहार निर्णय पद्धति ' या मथळ्या खालीं जे आमचे लेख प्रसिद्ध झाले आहेत त्यांत दिव्या संबंधीं बरें च विस्तृत व तपशीलवार विवेचन आम्हीं केलेलें आहे. ज्यांना या विषया संबंधीं माहिती करून घेण्याची जिज्ञासा असेल त्यांनीं ते लेख अवश्य वाचावेत अशी आमची सूचना आहे. याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या असाधारणमातृका प्रकरणाच्या खालीं दिलेल्या बावीसाव्या श्लोकांत दिव्याचा आश्रय केव्हां करावा हें सांगितलें आहे:—

प्रमाणं लिखितं भुक्तिः साक्षिणश्चेति कीर्तितम् ॥

एषामन्यतमाभावे दिव्यान्यतममुच्यते ॥ २२ ॥

अर्थः—'लेख, भोगवटा, साक्षी, या प्रमाणांच्या अभावीं दिव्याचा आश्रय करावा.' याज्ञवल्क्य स्मृतीतील हें तत्व महाराष्ट्रांतील सामान्य प्रतीच्या लोकांस पूर्णपणें विदित होतें असें त्या काळच्या एका निवड्यावरून सिद्ध होतें. महाराष्ट्रसरस्वतीमंदिर नांवच्या मासिकांत दुर्गादेवीच्या दुष्काळा नंतरचा पाटीलकी वतना बद्दलचा एक गोत निवाडा छापला आहे. तो निवाडा करणारे त्या गांवचे व आसपासच्या गांवचे पाटील होते. पाटीलकी बद्दल तक्रार करणाऱ्या इसमां पैकीं पाटी-

[पुढें चालू]

निर्णय करावा. तुला, अग्नि, जल, विष व कोश हे पाच दिव्याचे प्रकार आहेत. त्यांचे सविस्तर वर्णन विस्तार भयास्तव या ठिकाणी करण्याचे भानगडीत आहोती पडत नाही.

ऋणादानादि व्यवहार स्थाने:- या व्यवहार स्थानांचे नुसते स्थूल दिग्दर्शन करावयाचे ह्याटले तरी विस्तार फार होईल सबब या प्रकरणा संबंधी सामान्य माहिती जिज्ञासु वाचकांनी याज्ञवल्क्य स्मृति व मिताक्षरा टीका इत्यादि ग्रंथा वरून करून घ्यावी.

दायविभाग:- स्वामीचा [धनवानाचा] संबंध या च एका निमित्ताने जे धन दुसऱ्याचे 'स्व' होतें त्याला दाय ह्मणतात. तो दोन प्रकारचा आहे. एक अप्रतिबंधक व दुसरा सप्रतिबंधक. पित्याचे व पितामहाचे धन पुत्रत्व व पौत्रत्व या निमित्ताने पुत्रांचे व पौत्रांचे होतें यास अप्रतिबंध दाय समजतात. धनवानाला पुत्र नसल्या कारणाने त्याचे धन चुलत भ्राते यास प्राप्त होतें. यास्तव पुत्र असणे हा प्रतिबंध होय. यास्तव पुत्राच्या अभावी पितृव्यत्वाने अथवा मातृव्यत्वाने पितृव्याचे अथवा भ्रात्याचे ते धन होणे याला सप्रतिबंध दाय ह्मणतात. अनेक प्रकारच्या धनाचा समुदाय एकत्र करून त्या वर स्वामित्व असणाऱ्या अनेक व्यक्तींना ते विभागून देणे याला दायविभाग ह्मणतात.

दायविभाग कोणत्या वेळी, कोणी व कसा करावा:-जेव्हां पिता विभाग करण्याची इच्छा करित असेल तेव्हां त्याने पुत्रांना आपल्या इच्छे प्रमाणे विभाग देऊन आपल्या पासून दूर करावे. पित्याची संभोग इच्छा निवृत्त झाली आहे व मातेचा विटाळ गेला आहे अशा अवस्थेत पित्याची इच्छा नसतां हि पुत्राच्या इच्छेने विभाग होऊं शकतो. मातेचे रज निवृत्त झालेले नाही, पित्याची इच्छा हि नाही पण तो अधर्माचरण करणारा आहे अथवा

लकीचा खरा मालक कोण हें सांगणारे साक्षिदार असतां वायापैकी एक जणानें दिव्य करितो असें गोत समेस सांगितले तेव्हां गोत सभासदांनीं “ **दिवस असतां दीवा नाही गोही असतां रवा नाही** ” असें धर्मशास्त्राचें तत्व असल्या मुळे दिव्य करण्या बद्दल त्यानें केलेलें मागणें मान्य करितां येत नाही असें सांगून पुराव्या वरून ज्याच्या मालकीची पाटिलकी असल्याचें शाबित झालें त्याच्या तर्फेचा गोत समेनें निवाडा केला. याज्ञवल्क्य स्मृतींतील वर जें वचन दिलें आहे त्या वचनाचा अर्थ व्यक्त करणारे मराठी भाषेतील हें सूत्र आहे हें उघड आहे.

दीर्घ रोगग्रस्त आहे अशा स्थितीत पुत्राच्या इच्छेने दोन प्रकारचा विभाग होतो, एक सम व दुसरा विषम. पित्याने स्वेच्छेने सर्व पुत्रांस सारखा विभाग दिल्यास पुत्रा प्रमाणे च भार्यांना हि पुत्रा इतकाच भाग द्यावा. स्त्रीधन दिले असल्यास अर्धांश द्यावा. माता व पिता यांच्या मरणा नंतर त्यांचे ऋण हे पुत्रांनी सारखे वाटून घ्यावे व ते त्यांनी द्यावे. आतां विभाग करण्यास अयोग्य असे कोणते धन आहे ते आही नमूद करितों. बापाच्या द्रव्याचा व्यय न करितां जें स्वतः संपादन केलेलें धन असेल, मित्रा पासून जें मिळालेलें असेल व विवाहा मुळें जें प्राप्त झालें असेल तें धन दाय्यादांचें होत नाहीं. तसें च पितृक्रमानें प्राप्त झालेलें एखादें द्रव्य दुसऱ्याने हरण केलेलें पण असामर्थ्या मुळें पित्रादिकांनी तें परत न मिळविलेलें पुत्रां पैकीं एखाद्याने इतरांच्या अनुज्ञेनें तें त्या अपहारका पासून परत मिळविलें तर तें त्यानें आल्यास देऊं नये. पण तें च क्षेत्र असल्यास उद्धार करणारास त्या क्षेत्राचा चवथा भाग मिळतो, बाकीचें सर्वांनीं सारखे वाटून घ्यावे. त्या च प्रमाणे विद्येनें संपादन केलेलें धन हि दाय्यादांस देऊं नये. तें द्रव्य मिळविणारानें च घ्यावे. परंतु पितृधनाचा व्यय करून विद्यादि संपादन केली असल्यास तें धन विभागास पात्र आहे. कोणी तरी एका भावानें अविभक्त आत्यांच्या समाधिक द्रव्यास शेती, व्यापार इत्यादि उपायांच्या योगानें वाढविलें असता वाटणीच्या वेळीं त्या द्रव्याचा सर्वांनीं सारखाच भाग घ्यावा. आतां पितामहाच्या द्रव्याची वाटणी कशी करावयाची हें दर्शवितों. पित्याच्या द्वारा पितामहाच्या द्रव्या वर नातवाचा हक्क प्राप्त होत असल्या कारणानें पितामहास जितके मुलगे असतील तितके त्याच्या धनाचे विभाग करून ते नातवास वाटून द्यावेत. आतां मुख्य व गौण पुत्र कोणते ते नमूद करतो. औरस, पुत्रिकासुत, क्षेत्रज, गूढज, कानीन, पौनर्वभव, दत्तक, कृत, स्वयंदत्त, कृत्रिम, सहोद व अपविद्ध असे बारा प्रकारचे पुत्र आहेत. ह्या बारा पुत्रां पैकीं पूर्व पुत्राच्या अभावीं पत्नी, कन्या नंतर पिता, माता, भ्राता व त्याचे पुत्र, पौत्रज, बंधु, शिष्य आणि स्वाध्यायी हे क्रमाने मयत मनुष्याच्या धनाचे स्वामी होतात. वर दर्शविलेल्या बारा पुत्रां पैकीं औरस आणि दत्तक हे दोन च पुत्र मराठी राज्याच्या अमदानींत व प्रस्तुत काळीं वारस समजले जातात. दत्तक पुत्रा संबंधीं जरा अधिक खुलासा प्रस्तुत स्थळीं करणें जरूर आहे. पति कोठें प्रवासास गेला असतां त्याच्या आज्ञेने किंवा तो मरण पावला असतां माता किंवा पिता अगर दोघ हि जो पुत्र समान

जातीय पुरुषास देतात तो त्याचा दत्तक पुत्र होय. आपत्कालीं च पुत्र घ्यावा. आपत्ती नसल्यास आईबापांनी आपला पुत्र कोणास देऊं नये व घेणारानें घेऊं नये. त्या च प्रमाणें वडील पुत्र दत्तक देऊं नये. ज्यास पुत्र घ्यावयाचा असेल त्यानें त्याच्या जातीच्या सर्व लोकांस बोलावून, राजास कळवून गृहा मध्ये भूः इत्यादि व्याहृतीनें होम करून सर्वांच्या समक्ष त्याचें ग्रहण करावें. दत्तका संबंधीं सर्वांत महत्वाचें तत्व लक्षांत ठेवावयाचें तें हें कीं, जो मुलगा दत्तक घ्यावयाचा त्याच्या आईचा कौमार्यावस्थेत दत्तक घेणारार्थी धर्मशास्त्रान्वये विवाह होण्यास प्रत्यवाय असता उपयोगाचा नाही. अशा रीतीनें विवाह होण्यास प्रत्यवाय असल्यास तो मुलगा दत्तक घेण्यास अपात्र समजण्यांत येतो.

स्त्रीधनाचें स्वरूप व वारसाः—पिता, माता, पति व भ्राता यांनी दिलेल्या व विवाह समयीं मातुलादिकांनीं दिलेल्या धनास स्त्रीधन म्हणतात. कन्या, कन्येची कन्या, पुत्र, पौत्र व पति हे क्रमानें स्त्रीधनाचे स्वामि होतात. जीवंत स्त्रीचें धन भक्ती वांचून दुसऱ्या कोणत्या हि दाय्यादानें घेऊं नये. बांधवांनीं हें धन घेतल्यास त्यास राजाने दंड करावा. पति जीवंत असतां स्त्रीनें धारण केलेलें अलंकार वाटणीच्या वेळीं दाय्यादांनीं वाटून घेऊं नये. घेतल्यास ते पतित होतात.

महाराष्ट्रधर्मः—राजधर्म व प्रजाधर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या वर दर्शिलेल्या अनेक बाबी पैकीं महाराष्ट्रांत निदर्शनास येणाऱ्या कांहीं विशिष्ट स्वरूपाच्या बाबींचें आम्ही आतां दिग्दर्शन करितों. शरणागताचें रक्षण करणें हा राजाचा धर्म असल्याचें मार्गें आम्हीं नमूद केलें आहे. स्वराज्याच्या काळांत लढाईत सांपडलेल्या शिपायांस अटकेंत ठेवणें हें धर्म विरुद्ध समजत असत असें इ. स. १७३४-३५ सालांतील (वाड भाग १ पान १२३) शाहू छत्रपति यांनीं रघोजी भोसले यास लिहिलेल्या पत्रांतील खालील उल्लेखा वरून दिसतें. “ मनेखान व मनसूरखान दिमत राजश्री कान्हेजी भोसले हे लढाईत सांपडले त्यास अटकेंत ठेविले आहेत ह्मणून हुजूर विदित झाले. ऐशास लढाईत सांपडले, त्यास कैदेत ठेवणें हें राज्यांत कंठेहि झाले नाही. हल्लीं उभयतास हुजुर पाठविणें. ” छत्रपतींच्या अंकित असलेल्या सरदारांचा परस्परशीं युद्धप्रसंग होऊन त्यांत एका सरदाराच्या सैन्यांतील शिपायी दुसऱ्या सरदाराच्या हातीं सापडल्यास हा नियम लागू करण्यांत येत असावा असे या लेखा वरून दिसतें. स्वराज्याच्या

काळांत निष्णाम, हैदर, दिल्लीचा बादशहा, इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादिकां बरोबर मराठ्यांच्या झालेल्या अनेक युद्ध प्रसंगांत परस्परांचे सैन्यांतील शिपायी परस्परांच्या हातात सापडत असले पाहिजेत अशा युद्धांत पाडाव केलेल्या सैन्यांतील शिपायांस अटकेंत ठेवणें धर्मा विरुद्ध असल्याची त्या काळी भरतखंडांत सर्व साधारण समजून अस्तित्वांत असावी असें दिसत नाहीं. कदाचित् मराठ्यांच्या हातीं त्यांच्या शत्रूंच्या सैन्यांतील शिपायी लढाईच्या प्रसंगां सांपडल्यास त्यांना कैदेत न ठेवतां सोडून देण्याची मराठ्यांची पद्धत अस्तित्वांत असण्याचा संभव आहे.

व्यवहार धर्म प्रकरणा पैकीं याशक्क्य स्मृतींत सांगितलेल्या दिव्यांच्या निरनिराळ्या प्रकारांचा मार्ग आह्मी उल्लेख केला आहे. स्मृतिग्रंथांत न आढळणारा असा एक दिव्याचा प्रकार त्या काळीं अस्तित्वांत होता तो आह्मी येथें नमूद करितों. या दिव्याचें वर्णन [वाङ् भाग १ शाहु छत्रपति पान १३२ वर] खालील प्रमाणें केले आहे. “ त्यावरून पंचादित गोतांनीं रायभान इंगळा याचे डोईवर गाईचे कातडे व गळा तुळशिच्या माळा व पांढरिचा जोडा बाधेन तुह्या तीहीं गांवची शीव असेल ती चालवून घेणें क्षणोन सांगितलें. त्या प्रमाणें रायभान मान्य होऊन कदीम शीव होती त्या प्रमाणें चालला. पाठिमागोन पंचादित गोत वतनदार यांनीं शिवेवर धोंडे ठेविले. दस रात्र पंच रात्रीचा वायदा रायभानास दिल्ला. या प्रमाणें क्रियेस खरा झाला. क्रियेसमयीं गाईचें कातडें रायभानानें डोईवर घेतलें होतें. त्यास शुद्ध करावें त्याजबद्दल क्रियेचे दिवशीं पायाघट व बालाघाटाचें गोत वतनदार होते. ते ब्राह्मण मिळोन रायभानास शुद्ध करून गोतानें आपलें साक्षी पत्र करून दिल्लें. ” स्मृतींत न आढळणारा हा दिव्याचा प्रकार परंपरागत चालत आलेल्या रुढी पैकीं असला पाहिजे असें दिसतें.

राजधर्म प्रकरणा पैकीं व्यवहार धर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या दत्तक पुत्र संव्धाच्या कांहीं विशिष्ट धर्मांचा आह्मी आतां उल्लेख करितों. द्विज या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या वर्णांच्या लोकांत धर्मा प्रमाण मुलीचा मुलगा, बहिणीचा मुलगा दत्तक घेतां येत नाहीं. हा निर्वध स्वराज्याच्या काळांत व आज हि अस्तित्वांत आहे. स्वराज्याच्या काळांत एकुलता एक मुलगा अगर पर गात्रांतील मुलगा धर्मा प्रमाणें दत्तक घेतां येत नसे. अशा प्रकारची दत्तविधानें धर्मास संमत नसल्या मुळें जरी ती धर्म विरुद्ध असली तथापि विशिष्ट प्रकारच्या परि-

स्थितीत राजांच्या परवानगीने ती धर्म्य ठरविण्यांत येत असा. “ पेशवे दप्तरांतील सनदापत्रांतील माहिती ” या ग्रंथांतील २६६ ते २६९ पाना वर मुलीचा मुलगा, बहिणीचा मुलगा, पर गोत्रांतील मुलगा, यांची दत्तविध नें धर्म्य ठरविण्यांत आल्याची उदाहारणे आहेत. “ झालेले दत्तविधान फिरत नाही ” या तत्वास अनुसरून असल्या प्रकारची दत्तविधानें सरकारांत दत्तक घेणाऱ्या कडून नजर घेऊन धर्म्य ठरविण्यांत येत असत.

(३)

विवाहित स्त्री पुरुषांचे परस्परासंबंधी धर्म

स्त्री धर्मः—गृहकृत्यात स्त्रीने दक्ष असावे. फार खर्च करण्याचें शील ठेऊं नये. पतीच्या मरणा नंतर स्त्रीने सती जावें अथवा यावजीव ब्रह्मचर्यव्रतानें रहावें. मनस्मृतीच्या नवव्या अध्यायाच्या शंभराव्या श्लोकांत “ भार्या व पति यांच्या मरणा पर्यंत धर्म, अर्थ व काम यां मध्ये परस्पर व्यभिचार न होणें हा च संक्षेपतः स्त्रीपुरुषांचा श्रेष्ठ धर्म होय ” असें सांगितलें आहे. सवर्ण स्त्री असतांना अवर्ण स्त्रीस धर्मकार्यात योजूं नये. सवर्ण अनेक स्त्रिया असल्यास ज्येष्ठ स्त्री वाचून कोणते हि धर्मकृत्य करू नये.

पुरुषांचें स्त्रिया संबंधीं कर्तव्यः—पति, भ्राता, पिता, आस, सासू, श्वशुर, दीर व इतर बंधु यांनीं यथाशक्ति भूषणें, वस्त्रें व अन्न यांच्या योगानें स्त्रियांना सत्कार करावा. स्त्रिया प्रसन्न झाल्या असतां धर्म, अर्थ व काम यांची उत्तम प्रकारें वृद्धि होते.

विवाहित स्त्रीचा त्यागः—व्यभिचारी स्त्रीचे दानधर्म इत्यादि संबंधीं सर्व अधिकार काढून घ्यावे. तिचे प्राण राहतील इतकें च अन्न तिजला द्यावें. शूद्रा पासून स्त्रीस गर्भ राहिल्यास तिचा त्याग करावा. त्या च प्रमाणें गर्भाचा वध, ब्रह्महत्यादि महापातक, शिष्यसमागम या पातका बदल स्त्रीचा त्याग करावा. सुरापान करणारी, अप्रिय भाषण करणारी अशी स्त्री असल्यास दुसरी स्त्री करावी. हीं कारणें नसतां दुसऱ्या स्त्री बरोबर विवाह केल्यास तो स्त्रीचा अपमान होय. वर दर्शविलेल्या कारणा करितां दुसरी स्त्री केली तर पहिल्या स्त्रीचें पोषण करावें. तिचें पोषण न केल्यास पाप लागतें. कारण आंचून स्त्रीचा त्याग केल्यास अन्नवस्त्रादिकांच्या योगानें नवऱ्याने तिचें पोषण रावें. दुर्मिक्ष झालें असतां, कुटुंब पोषणार्थ, अवश्यकर्तव्य धर्म कार्यात, बांधी उत्पन्न झाली असतां व कैदेत जाण्याचा प्रसंग टाळण्या करितां भर्त्याने स्त्रीचें धन घेतल्यास तें त्यानें त्याच्या स्त्रीस परत देण्याचें कारण नाही.

विवाहित स्त्री पुरुषांच्या परस्परा संबंधीं धर्माचें वरील प्रमाणें थोडक्यांत दिग्दर्शन केलें आहे.

(४)

संकर जातीच्या लोकांचे धर्म

महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मणादि प्रमुख वर्ण व इतर जाति यांच्या धर्माचें मागें जें दिग्दर्शन केलें आहे त्यांत निरनिराळ्या संकर जातींची उत्पत्ति व त्या जातींच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय विषयक धर्म आर्ह्मी नमूद केले आहेत. अनुलोम संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांचे उपनयनादि संस्कार करण्यास स्मृति धर्माची आज्ञा असल्याचें त्या च ठिकाणीं आर्ह्मी दर्शविलें आहे. गाय, ब्राह्मण, स्त्री, बालक यांतील कोणाचें हि रक्षण करण्या करितां, धनाची इच्छा न धरितां प्राणत्याग करणें हें प्रतिलोमज लोकांच्या स्वर्गप्राप्तीचें कारण असल्याचें मनुस्मृती मध्ये सांगितलें आहे. कोणाची हिंसा न करणें, यथार्थ भाषण करणें, अन्यायानें परधन न घेणें, मृत्तिका व जल यांच्या योगानें शरीरास शुद्ध करणें व इंद्रियांचा संयम करणें हे चारी वर्णांच्या जातीच्या लोकांचे जसे धर्म आहेत तसें च संकर जातीच्या लोकांचे हि हे धर्म आहेत.

(५)

आपद्धर्म

ब्राह्मणादि प्रमुख वर्णांच्या लोकांच्या धर्माचें दिग्दर्शन मागें आर्ह्मी केलें आहे. ब्राह्मणाचें स्वकर्मा वर कुटुंब पोषण होत नसेल तर नगररक्षण इत्यादि क्षत्रियांस विहित असलेलें कर्म करून आपला निर्वाह करावा. परंतु ह्या हि कर्मा वर त्याची वृत्ति चालत नसेल तर ब्राह्मणानें शेती व पशुरक्षण हीं वैश्याचीं कर्मे करून निर्वाह करावा. सर्व रसयुक्त पदार्थ, पक्क अन्न, तिल, पाषाण, लवण, पशु व मनुष्ये यांस ब्राह्मण व क्षत्रिय यांनीं विकूं नये. त्या च प्रमाणें वस्त्रें, फळें मुळें, औषधी, पशु, पक्षी, प्राणी, विकूं नयेत. आपत्तीत पडलेल्या क्षत्रियानें रसादि पदार्थांचा विक्रय करून वैश्य वृत्तीनें रहावें. पण ब्राह्मणाच्या वृत्तीचा त्यानें कधीं हि आश्रय करूं नये. आपल्या वृत्ती वर निर्वाह करण्यास असमर्थ झालेल्या वैश्यानें द्विजांची शुश्रूषा करीत शूद्रा प्रमाणें यथाशक्ति निर्वाह चालवावा. द्विजांची शुश्रूषा करण्यास अनमर्थ झालेल्या व त्या मुळें ज्याचे पुत्र, स्त्री इत्यादि कुटुंब उपाशी मरत आहे अशा शूद्रानें कारक वृत्ति करून निर्वाह

करावा. आपत्तीत पडलेल्या ब्राह्मणानें अति निंद्य लोकां पासून हि प्रतिग्रह घ्यावा. आपत्कालीं निंद्य लोकांस शिकविल्या मुळें, त्याच्या कडून यजन करविल्या मुळें व प्रतिग्रह घेतल्या मुळें ब्राह्मणांस कांहीं दोष लागत नाहीं. वैद्य-विद्या, तर्कविद्या इत्यादि वेदा शिवाय इतर विद्या, शिल्प, दास होऊन वेतन घेणें, सवा, पशूंचें रक्षण करणें, व्यापार, स्वतः केलेली शेती, संतोष, भिक्षासमूह व व्याजा वर पैसे लावणें अशा दहा उपायांनीं ब्राह्मणांनीं आपत्कालीं आपला निर्वाह करावा.

(६)

प्रायश्चित्त धर्म

प्रायश्चित्त धर्माचें प्रयोजन व महत्त्व लक्षांत येण्या करितां कर्म-विपाक क्षणजे काय हें प्रथम विशद करणें जरूर आहे. पंचमहापातकादिकांच्या (यांचें वर्णन पुढें येणार आहे) योगानें मानवी प्राणि घोर नरकास प्राप्त होऊन त्याचे कर्म फलोपभोगानें क्षीण झाल्या वर ते तीर्यग्योर्नात पुनः उत्पन्न होतात. तीर्यग्योर्नात दारुण दुःखाचा अनुभव घेतल्या नंतर पापाच्या बलानें मनुष्यप्राणि जन्मसमयीं च क्षयरोगादि लक्षण-युक्त निपजतो व मानुष शरीरांत संचार करितो. वरील कारणा मुळें निरानिराळ्या योर्नात पापी मनुष्याचा जन्म होणें या स्थित्यंतरास कर्मविपाक असें क्षणतात. मानवी प्राण्यानें कोणतें पाप केलें असतां त्यास कोणता रोग होतो याची कांहीं उदाहरणें याज्ञवल्क्यस्मृतींतील आह्मी येथे देतो. ब्राह्मणाची हत्या करणारा क्षयरोगी होतो. निपिद्ध सुरेचें प्राशन करणारा स्वभावतः च काळ्या दातानीं युक्त होतो. अन्नाचा अपहार करणारा अजीर्ण रोगग्रस्त होतो. गुरूनें आज्ञा दिल्या वांचून अध्ययन करणारा व पुस्तकांचा अपहार करणारा मुका होतो. या प्रमाणें मनुष्यप्राण्यास जे विकार होतात त्याचें निवारण कोणास हि करितां येणें शक्य नाहीं. कारण हे विकार हे शेवटचे फल आहे. मनुष्य-प्राण्यानें केलेल्या पापाचा क्षय झाल्या नंतर त्याच्या पूर्व जन्मांतील अवशिष्ट पुण्यांशानें धनधान्यसंपन्न अशा महा कुलांत तो उत्पन्न होतो. पापक्षयार्थ करावयाच्या प्रायश्चित्ता विषयीं रुची उत्पन्न करण्या करितां कर्मविपाकाचे स्मृतिग्रंथांत दिग्दर्शन केलेलें असतें. आतां प्रायश्चित्ताचें विवरण करण्याकडे आह्मी वळतो. शास्त्रानें ज्याचें विधान केलें आहे असें नित्य [अवश्यक संध्योपासनाभिहोत्रादिक] व नैमित्तिक [चांडाल स्पर्शादि निमित्तानें

शास्त्राविहित स्नानादिक] कर्म यांचें अनुष्ठान न केल्यानें आणि सुरापानादि निषिद्ध कर्मांचें सेवन केल्यानें व इंद्रियांचा निग्रह न केल्यानें पुरुष पतनास योग्य होतो. अशा पुरुषानें या लोकीं व परलोकीं हि चांगली शुद्धि व्हावी ह्मणून प्रायश्चित्त करावें. हा प्रायश्चित्त शब्द एका प्रकारच्या पापक्षालना करतां करावयाच्या नैमित्तिक कर्मा मध्ये रूढ झाला आहे. असें प्रायश्चित्त जो करितो त्याचा आत्मा शुद्ध व प्रसन्न होतो व लोक हि त्यास व्यवहारास योग्य समजतात. हा प्रायश्चित्ताधिकार नैमित्तिक असून त्याच्या योगानें पापक्षय होतो. मनुने शुद्धी करितां प्रायश्चित्त नित्य करावें असें सांगितले आहे. प्रायश्चित्त करून पापाचें निराकरण न केल्यास जीव पुन्हा या लोकीं निंद्य लक्षणांनीं युक्त होऊन निपजतात. यास्तव प्रायश्चित्त अवश्य आहे. शास्त्रार्थाचा व्यतिक्रम केल्या मुळे उत्पन्न झालेल्या पापां मध्ये प्रसक्त झालेले व मी हें अकार्य केलें असें समजून मनांत उद्विग्न न होणारे दुःसह नरकास प्राप्त होतात. प्रायश्चित्ताच्या योगानें अज्ञानतः केलेलें पाप जातें, इच्छापूर्वक केलेलें पाप जात नाहीं. परंतु कामनापूर्वक केलेल्या पापाचें हि प्रायश्चित्त सांगितलेलें असल्यामुळे पाप करणारानें प्रायश्चित्त घेतल्यास तो लोकांत व्यवहारास योग्य होतो. पतित न करणारे पाप कामतः जरी केले असले तरी प्रायश्चित्तानें त्याचा क्षय होतो च. त्या च प्रमाणें पतित करणारे हि कर्म बुद्धिपूर्वक जरी केले तरी त्याच्या क्षयार्थ मरणान्तिक प्रायश्चित्त केल्यास त्या पापाचा हि क्षय होतो.

ज्याच्या कृत्याच्या योगानें ब्राह्मणाचा प्राणवियोग होतो तो ब्रह्महा होय. निषिद्ध सुरेचें पान करणारास मद्यप म्हणतात. ब्राह्मणाचें सुवर्ण चोरणाग स्तेन व गुरुभार्यागमन करणारा गुरुतप्तग होय. हे ब्रह्महादि चार महा पातकी आहेत. उच्च स्थिती पासून पतित करतात किंवा दुःखांत पाडतात तीं हीं महा पातकें होत. या महा पातक्याशीं जो सहवास करितो तो हि महा पातकी आहे.

गुरू वर मिथ्या आरोप करणें, वेदाची निंदा करणें, मित्राचा मग तो अब्राह्मण असला तरी त्याचा वध करणें, अध्ययन केलेल्या वेदांचा आळसानें विसर पडणें हीं ब्रह्महत्यें समान पातकें आहेत.

निषिद्ध पदार्थांचें सेवन करणें, आपला उत्कर्ष व्यक्त करण्या साठीं खोटे बोलणें हीं सुरापान सम पापें आहेत.

अश्व, रत्न, मानुष, स्त्री, भूमि, धेनु व सुवर्णा वांचून दुसरी ठेव यांचा अपहार करणें हें सुवर्णाच्या चोरी सम पाप आहे.

मित्राची भार्या, उत्तम जातीची कन्या, भगिनी, चांडाली, समान गोत्रांतील स्त्री व स्तुषा यांच्याशी गमन करणें हें गुरुतप्यगमना सारखे पाप आहे.

या प्रमाणें महापातकें व तत्सम दुसरीं पातके यांचें दिद्दर्शन केल्या नंतर कांहीं उप पातकें दर्शवितों. गाईच्या शरिराचें छेदन, योग्य समर्थी उपनयन न करणें, ब्राह्मणाचे सुवर्ण व तत्सम दुसरे धन या वांचून दुसरे कोणतें हि धन चोरणें, घेतलेलें ऋण परत न देणें व तसें च देवर्षि व पितृ संबंधी ऋणांची फेड न करणें, अधिकार असतां हि अनाहिताग्नी रहाणे, लवणादि वस्तूचा विक्रय व सोदर भ्रेष्ठ भ्राता अविवाहित असतां कनिष्ठानें लग्न करणें इत्यादि उप पातकें आहेत. विस्तार भयास्तव ही सर्व यादी आह्मी येथे देत नाहीं. जिज्ञासु वाचकांनीं मिताक्षरा टीका वाचून आपली जिज्ञासा तृप्त करून घ्यावी. जातिभ्रंशकर, संकरीकरण, अपात्रीकरण व मिलनीकरण असे पापांचे निरनिराळे प्रकार समजण्यांत येतात.

ब्रह्महत्या प्रायश्चित्तः—आतां ब्रह्महत्याच्या निराकरणा करितां ज्या ब्राह्मणाचा वध केला असेल त्याच्या कपाळाची कवटी अथवा त्याची न मिळाल्यास दुसरी कवटी काठी वर ध्वजे सारखी ठेऊन ती काठी हातांत धरून ब्रह्महत्या करणारानें आपलें पाप सांगत बारा वर्षे दारोदारीं भिक्षा मागत फिरावें. या प्रमाणें बारा वर्षे व्रतचर्या केल्यानें ब्रह्महत्याच्या पापा पासून ब्रह्मघातकी मुक्त होतो. ब्रह्मघातक्याने अबुद्धिपूर्वक केलेल्या पापाचें क्षालन वरील प्रमाणें करितां येतें. बुद्धिपुरःसर ब्राह्मणवध केल्यास त्याची निष्कृति होऊ शकत नाहीं. जो आपला प्राण संकटांत घालून चोर, व्याघ्र इत्यादिकां कडून मारल्या जाणाऱ्या ब्राह्मणाचें अथवा बारा गाईंचें रक्षण करितो अथवा अवभृथ नांवाच्या कर्माच्या अंगभूत स्नान समर्थी स्नान करितो तो हि वरील व्रत संपूर्ण झालेले नसतां हि ब्रह्महत्याच्या पातका पासून मुक्त होतो. या च स्वरूपाची दुसरी अशी कांहीं कर्मे सांगितली आहेत कीं ती केली असतां ब्रह्महत्याचें निराकरण होतें. परंतु विस्तार भयास्तव तीं कर्मे येथें देण्याच्या भानगर्भांत आह्मी पडत नाहीं.

सुरापान प्रायश्चित्तः—प्रथम सुरा शब्दाची व्याख्या नमूद करणें जरूर आहे. पीठा पासून केलेलें जें मद्य ती सुरा. पीठा खेरीज गुड, मधु इत्यादि पदार्थी पासून बनविलेल्या मद्यास सुरा समजण्यांत येत नाहीं. ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तिन्ही वर्णांच्या लोकांस सुरा ही निषिद्ध आहे. गौडी इत्यादि इतर मद्यांचा ब्राह्मणांना मात्र निषेध आहे. सुरा निषेध मुंज न झालेला मुलगा व अविवाहित कन्या यांना हि लागू आहे. शूद्राला सुरा व मद्य या

दोहोंचा हि निषेध नाही. आतां सुरापानाचे प्रायश्चित्त नमूद करितो. सुरा, जल, गाईचें तूप, गोमूत्र, गाईचें दूध हे शरीर भाजेल इतके तापवून प्राशन केल्यानें मद्यपान करणारा मरण पावतो व त्याने च तो शुद्ध होतो. हे प्रायश्चित्त बुद्धिपुरःसर एकवार च सुरापान केल्यास सांगितले आहे. अज्ञानतः जो द्विज सुरापान करील, त्यानें गाय, बकरा इत्यादिकांच्या केसांनी केलेले वस्त्र परिधान करून वर सांगितलेलें ब्रह्महत्या व्रत करावे म्हणजे तो या पापा पासून मुक्त होतो.

मद्यपान प्रायश्चित्तः—जो ब्राह्मण अज्ञानाने मद्य पितो तो तप्तकृच्छ्रपूर्वक त्याचें पुनरुपनयन केल्यानें शुद्ध होतो.

सुवर्णस्तेय प्रायश्चित्तः—ब्राह्मणाचे सुवर्ण ज्याने चोरले असेल त्याने आपल्या तोंडानें चोरी केली आहे असे सागत राजास मुसळ द्यावें. राजानें त्या मुसळानें त्यास प्रहार करावा म्हणजे चोर शुद्ध होतो. मुसळाचा अर्थ हननोपयोगी पदार्थ असा समजावयाचा. बुद्धिपुरःसर सुवर्णस्तेया करितां हें प्रायश्चित्त सांगितलें आहे. सुवर्ण म्हणजे सोळा मासे भार सोनें असें समजावें. केसाच्या अग्रा इतकें सोनें चोरल्यास प्राणायाम करावा. सुवर्णादि अधिक प्रमाण सोन्याचा अपहार केल्यास मरणान्त किंवा ब्रह्मघातक्यास उक्त असलेलें प्रायश्चित्त करावें. ह्या प्रायश्चित्ता खेरीज दुसरी हि प्रायश्चित्ते सुवर्णस्तेया करितां सांगितली आहेत.

गुरुतप्लगमन प्रायश्चित्तः—तापवून लाल केलेल्या लोखंडी स्त्री प्रकृती सह गुरुतप्लगमन करणारानें शयन करावे ह्मणजे अशा रीतीनें निजून शरीर त्याग करावा. या शिवाय दुसरी हि प्रायश्चित्ते या पापा करिता सांगितली आहेत.

महापातक्याशीं संसर्ग ठेवणारास प्रायश्चित्तः—महा पातक्यास जी प्रायश्चित्ते सांगितली आहेत ती च महा पातक्याशीं संसर्ग ठेवणारानें करावी.

प्रतिलोमोत्पन्नाचा वध करणारास प्रायश्चित्तः—सूतमागधादि प्रतिलोमोत्पन्नाचा वध केल्यास त्याच्या निराकरणार्थ चांद्रायण करावे

उपपातकांचीं प्रायश्चित्ते

गोवध करणारास प्रायश्चित्तः—एक मास पर्यंत गोमूत्र, गोमय गोक्षीर, दही व घृत याचे मिश्रण करून ते दुसरा कोणता हि आहार न करितां पीत रहावें. त्या च प्रमाणे रात्री गाईच्या गोठ्यांत निजावे

व गाई मागून फिरत रहावें. एक महिना भर सावधान चित्तानें कृच्छ्र अथवा प्राजापत्य करावे. या शिवाय गोवधा सारखी जी दुसरी उप पातकें ओहित त्याचें हि निराकरण वरील प्रायश्चित्ताच्या योगानें होतें.

प्रायश्चित्तांचे निरनिराळे प्रकार

सांतपनः—आदल्या दिवशीं दुसऱ्या सर्व आहारांचा परित्याग करून गोमूत्र, गोमय, गोदुग्ध, गोदधि व गोघृत हीं पांच पचगव्यें घेऊन तीं कुशोदकांत मिसळून प्यावीं आणि दुसऱ्या दिवशीं उपवास करावा. यास द्वैरात्र सांतपन कृच्छ्र ह्मणतात.

महासांतपनाख्यकृच्छ्रः—सात दिवसांनीं साध्य होणारें महासांतपनाख्य कृच्छ्र जाणावें. पंचगव्याच्या पांच द्रव्यां पैकीं प्रत्यहीं एकेक द्रव्य पृथक् प्राशन करून सहाव्या दिवशीं उपवास केल्यानें तें साध्य होतें.

पर्णकृच्छ्रः—पळस, औदुंबर, कमल व बिल्व यांचीं पानें आणि कुश यांतील एक एका जातीचीं पानें घालून उकळलेलें पाणी प्रत्यहीं पांच दिवस प्यावे ह्मणजे पांच दिवसांनीं साध्य होणारें ते पर्णकृच्छ्र होतें.

तप्तकृच्छ्रः—पहिल्या दिवशीं तापलेलें दूध, दुसऱ्या दिवशीं तापलेलें घृत, तिसऱ्या दिवशीं तापलेलें जल पिऊन चवथ्या दिवशीं उपवास करावा. हे चार दिवसांनीं साध्य होणारें महातप्तकृच्छ्र आहे.

पादकृच्छ्रः—केवळ दिवसा च एकदा भोजन केल्यानें, नक्तानें, अयाचितानें व उपवासानें पाद कृच्छ्र होतें.

प्राजापत्यकृच्छ्रः—पाद कृच्छ्राचें तीन वेळा अनुष्ठान केलें ह्मणजे त्याला च प्राजापत्य ह्मणतात.

कृच्छ्रः—तीन दिवस प्रातःकाळीं हविष्यान्न खाऊन रात्रीं भोजन करूं नये. पुढे तीन दिवस नक्त भोजन करावें. नंतर तीन दिवस कोणा पार्शी न मागतां यद्दृच्छेनें मिळेल तें खाऊन रहावें व शेवटीं तीन दिवस उपोषण करावें. जपादि काम नसेल तेव्हां दिवसा उभे रहावें आणि रात्रीं बसावें. सत्य भाषण करावें. त्रिकाल स्नान करावें. या व्रतास कृच्छ्र असें म्हणतात.

अतिकृच्छ्रः—अति कृच्छ्रांत इतका च विशेष आहे कीं पहिल्या नऊ दिवसांत केवळ हातांत मावेल तितकें च अन्न खाऊन रहावें.

कृच्छ्रप्रतिकृच्छ्रः—एकवीस अहोरात्र नुसत्या दुधावर रहाणे हें कृच्छ्राति

कृच्छ्र व्रत होय. बारा अहोरात्र नुसत्या जलावर रहाणें हें कृच्छ्रातिकृच्छ्र अस-
ल्याचें गौतमानें सांगितलें आहे.

पराकः—बारा दिवस उपवास केल्यानें पराक व्रत होतें.

सौम्यकृच्छ्रः--तेल काढून घेतललें तीळ, पेज, ताक, जल व सातु या
पांच पदार्थांतील रोज एकेक खाऊन सातव्या दिवशी उपवास करावा, याला
सौम्य कृच्छ्र म्हणतात.

तुलापुरुषसंज्ञककृच्छ्रः--वर सांगितलेल्या पांच पदार्थांतील एके-
काचा क्रमानें तीन तीन दिवस अभ्यास केल्यास पंधरा दिवस चालणारें तुला-
पुरुष या नांवाचें कृच्छ्र होतें.

चांद्रायणः--मोराच्या अंड्या एवढाले घास जशी जशी तिथी वाढत
जाईल तसतसे वाढवीत पौर्णिमेस पंधरा घास खाऊन कृष्ण प्रतिपदेस चवदा या
प्रमाणें एक एक घास कमी कमी खात जाणें यास चांद्रायण असें म्हणतात एका
महिण्यांत कसे तरी दोनशे चाळिस घास खाणें हा चांद्रायणाचा दुसरा प्रकार
आहे. ज्या पापांचें विशेष प्रायश्चित्त सांगितलेलें नसते त्यांची शुद्धि चांद्राय-
णानें होतें. केवळ चांद्रायणानें च नव्हे तर नुसत्या प्राजपत्यादि कृच्छ्रांनीं हि
होते. गुरूहून गुरु अर्शा जीं कांहीं पापें असतील तीं सर्व कृच्छ्र, अति
कृच्छ्र, चांद्रायण इत्यादिकांच्या योगानें क्षीण होतात असे षट्त्रिंशन्मतांत
सांगितलें आहे.

याप्रमाणें प्रायश्चित्तधर्माचें थोडक्यांत दिव्दर्शन आह्मी केलें आहे. आतां
प्रायश्चित्ताच्या संबंधाचें एक महत्वाचें वचन या ठिकाणां नमूद करून हें
विवेचन आह्मी पुरें करितों.

देशं कालं वयः शक्तिं पापं चावेश्य यत्नतः ॥

प्रायश्चित्तं प्रकल्प्यं स्थाप्यत्र चोक्ता न निष्कृतिः ॥ २९३ ॥

(याज्ञवल्क्यस्मृति प्रायश्चित्त प्रकरण)

अर्थः--माणें सांगितलेली किंवा पुढे सांगावयाचीं जेवढीं प्रायश्चित्ते
आहेत त्यांची—देश, काल, वय, शक्ति व पात्र यांचा विचार करून जशा
रीतीनें कर्त्याचे प्राण जाणार नाहींत अशा रीतीनें—विशेष विषया मध्ये योजना
करावी, नाहीं तर प्रधानाची च (कर्त्याची) निवृत्ति होण्याचा प्रसंग याव-
याचा. याज्ञवल्क्यस्मृतिकाला पासून मराठी राज्य लयास जाई तों पर्यंत
महाराष्ट्रीय समाजांत अनेक स्थित्यंतरे व घडामोडी झाल्या. या स्थित्यंतराच्या
व घडामोडींच्या योगानें याज्ञवल्क्यस्मृतिकाळाच्या महाराष्ट्रीय समाजांत व

महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापना ज्या काळीं झाली त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांत महदंतर पडलें. अशा रीतीने बदललेल्या परिस्थितींत धर्माची छाप महाराष्ट्रीय समाजा वर कायम राहण्यास वरील वचनाचा फार उपयोग झाला आहे असें प्रायश्चित्तधर्म संवधाचे त्या काळचे पुरातन कागदपत्र मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रन्थांत व इतरत्र छापण्यांत आलेले वाचले असता कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. वरील वचनाच्या दृष्टीने प्रायश्चित्तधर्माचा अंमल स्वराज्यांत कोणत्या प्रकारें केला जात असे या बाबीचा उद्घापोह करण्याचा मोह विस्तार भयास्तव आम्ही बाजूप ठेऊन हें प्रकरण येथे पुरे करितो.

(७)

जातिधर्म, देशधर्म, कुलधर्म

याज्ञवल्क्यस्मृतींत ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शान्त्र विरुद्ध नसल्यास त्यांचे राजानें पालन करावे असें सांगितलें आहे. त्याच प्रमाणे शुक्रनीतींत “ ज्या त्या जातीच्या लोकांनीं त्या त्या जातीस विहित असलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावें. या प्रमाणें त्यांनीं आचरण न केल्यास राजानें धर्मास अनुसरून आचरण न करणारास दंड करावा ’ असा राजाचा धर्म सांगितला आहे. या तत्त्वास अनुसरून वर्तन करावयाचे हाणजे जातिधर्म, देशधर्म व कुलधर्म यांचे परिपालन करणें राजास प्राप्त आहे. महाराष्ट्रीय समाजांत दगोचर होणाऱ्या या प्रकारच्या धर्माचें आक्षी किंचित् दिव्दर्शन करितों. महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत आलेल्या धार्मिक घडामोडी मुळे जैन, लिगाईत, मानभाव इत्यादि नूतन पंथ अस्तित्वांत येऊन महाराष्ट्रीय समाजांतील अनेक लोक या पंथाचे अनुयायी बनले. या पंथाच्या अनुयायाच्या धर्माचा समावेश महाराष्ट्र धर्मांत होतो. धार्मिक घडामोडी प्रमाणें महाराष्ट्रात झालेल्या राजकीय घडामोडीच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाजांतील कित्येक लोक ख्रिस्ती व मुसलमान धर्मानुयायी झाले. या पंथाच्या अनुयायाच्या धर्माचा महाराष्ट्रधर्मांत समावेश होऊं लागला. वरील दोन कारणांमुळे अस्तित्वांत आलेल्या नूतन धर्मां खेरीज महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक जातीचे विशिष्ट प्रकारचे जातिधर्म व कुलधर्म आहेत. त्याचा या सदरात समावेश होतो. गोत पत्करण्याच्या ज्या रिवाजाचा मागे आम्ही उल्लेख केला आहे तो एक प्रकारचा जातिधर्मच आहे. भारत

इतिहास संशोधक मंडळाच्या शके १८३८ सालच्या वार्षिक इतिवृत्ताच्या ११७० व्या पाना वर त्या च प्रमाणें शके १८४० सालच्या वार्षिक संमेलन वृत्ताच्या ४१ ते ५३ पानां वर महाराष्ट्रीय समाजांत दृष्टोत्पत्तीस पडणाऱ्या निरनिराळ्या जातिधर्मांची, देशधर्मांची व कुलधर्मांची उदाहरणे दिली आहेत. विस्तार भयास्तव त्यांचें स्थूल दिग्दर्शन करण्याच्या भानगडींत आह्मी पडत नाही. जिज्ञासु वाचकांनी त्या ग्रंथाचे अवलोकन करून या विषया संबंधा जिज्ञासा तृप्त करून घ्यावी अशा आह्मी सूचना करितों. लग्नाच्या प्रसंगी कोणत्या जातीच्या वराची मिरवणूक घोडा, बैल, हेल्ला इत्यादि जनावरां पैकी कोणत्या जनावरा वर काढावी व कोणत्या जातीच्या वरानें पायीं मिरवावें या संबंधाचे महाराष्ट्रीय समाजांत कांहीं रिवाज अस्तित्वांत होते. भारत इ. स. मंडळाच्या शके १८३८ सालच्या वार्षिक संमेलन वृत्ताच्या छपणाव्या पाना वर या संबंधाचा दामाजीपंताच्या काळचा एक पुरातन लेख छापला आहे. या लेखांत नमूद असलेल्या रिवाजांचा जातिधर्म इत्यादिकां मध्ये समावेश होतो हें उघड आहे. कोणत्या जातीच्या वराची मिरवणूक शहराच्या कोणत्या भागांतून व कशा रीतीनें काढावयाची या संबंधी निर्वंध स्वराज्यांत अस्तित्वांत होते व त्या निर्वंधाच्या बाबतीत वाद उपस्थित झाल्यास सरकारी अधिकाऱ्यांस त्या वादांचा निकाल करावा लागत असे. वाड भाग ७ थोरले माधवगव पेशवे भाग २ पान ३३७ वर अशा स्वरूपाच्या वादाचा एक निवाडा छापला आहे.

“ कऱ्हाड प्रांतांतील सोमवंशी कासार लोकांच्या लग्नात वरात कलशा समवेत देवदर्शन घेऊन पेटेंतून जानवशाचे घरास मिरवत नेण्याचा रिवाज असतां कऱ्हाडच्या लिगाईत वाण्यांनीं या संबंधी कजिया केला. कासार हे सोमवंशी क्षेत्री यांची वरात कलशा समवेत मिरवावी असें शास्त्रमते असल्याचा जिल्ह्याचे सुभेदार यांनीं ठराव करून त्या प्रमाणें अमल करण्या विषयी कासार, लिगाईत वाणी व सरकारी अधिकारी यांस हुकूम केले. कासार, तांबट व सोनार वगैरे पंचाळ आणि वाणी बकाल या मध्ये लग्नाचे वराती बद्दल कजिया लागला होता. ते वेळीं पंचाळाचा नवरा हमरस्ता चारी पेटांतून वरात मिरवात येतो कीं नाहीं, पूर्वी याचा कजिये जाहाले होते ते समयीं निवाडा कसा झाला, मलिक अंबराचे वेळेस इनसाफ झाला ते समयींचीं पत्रे पंचाळा जवळ आहेत त्याचा दाखला कसा आहे व परगणे मजकूरच्या पेट्यांतून कैशी चाल चालते तें सत्य स्मरणेता-

लीस पूर्वक तपशिलवार हुजूर लिहून पाठविणें.” अशा प्रकारचा हुकूम करण्यांत आल्याचें वाढ भाग १ पान २२४ मध्ये नमूद आहे. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या गांवच्या देशमुख देशपांड्यास व अष्ट प्रधानास हा हुकूम इ. स. १७४७-४८ सालात काढण्यांत आला होता. इल्लींच्या काळांत क्षुल्लक वाटणाऱ्या बाबीसंबंधी स्वराज्यांत कशा प्रकारचे निर्बंध होते व त्या निर्बंधास अनुसरून आचरण होत आहे कीं नाहीं याबद्दलची खबरदारी घेण्यांत निरनिराळ्या ज्ञातीचे लोक किती दक्ष असत हे वरील उदाहरणा वरून दिसून येतें. ह्या विषया संबंधी साग्र माहिती नमूद करावयाची ह्मणजे फार च विस्तार होणार आहे. सबब वरील स्थूल विवेचना वर च संतुष्ट राहणें प्राप्त आहे.

(८)

दश लक्षणयुक्त धर्म.

या धर्माचें मार्गें दिव्दर्शन केलें असल्या कारणानें या संबंधाची अधिक चर्चा करण्याचें प्रयोजन राहिले नाहीं.

(९)

मोक्षधर्म

मनुस्मृती अन्वये मोक्षधर्माचें विवेचन मार्गें आह्मी केले आहे. त्या च प्रमाणें बाराव्या शतका पासून सतराव्या शतका पावेतो महाराष्ट्रीय समाजांत मोक्षधर्मदृष्ट्या कोणतें स्थित्यंतर घडून आलें व वारकरी सांप्रदाय अथवा भागवत धर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या उपासना, नामस्मरण, कीर्तन इत्यादि बाबींचा महाराष्ट्रधर्मांत कसा समावेश होऊं लागला हें हि आह्मी दर्शविलें आहे. आता गणपति, सूर्य इत्यादि देवतांच्या उपासनेचा उल्लेख याज्ञवल्क्यस्मृतींत आलेला आहे त्या विषयीचें अल्प विवेचन आह्मी यथे कर्तितों. कर्मास येणाऱ्या विघ्नांच्या निरसनांचे उपाय ह्मणून या देवतांची उपासना करण्या विषयी याज्ञवल्क्यस्मृतींत सांगितलें आहे. “ पुरुषार्थांचीं साधनें जीं कर्मे त्यास विघ्ने करण्याकरितां विनायकाची योजना ब्रह्मदेव, विष्णु इत्यादि देवतांनीं केली. यास्तव विनायक देवतेस पूजनादिकांच्या योगानें संतुष्ट केलें असतां आत्मज्ञानाच्या द्वारे मोक्ष लक्षणासिद्धि प्राप्त होते. सूर्य, चंद्र, मंगळ, बुध, शुक्र, शनि, राहु, केतु इत्यादि नवग्रहां पामून होणारी पीडा नाहींशी करण्या करितां व लक्ष्मीची प्राप्ति होण्या करितां वरील देवतां प्रमाणें नवग्रहांचें हि

पूजन करावें. ” याज्ञवल्क्य स्मृतीत या देवतांच्या उपासने संबंधी केलेल्या विवेचनाचा थोडक्यांत सारांश या प्रकारचा आहे. महाराष्ट्रीय समाज याज्ञवल्क्यस्मृति धर्मानुयायी असल्यामुळे गणपति, स्कंद ह्यणज च खंडोबा या देवतांची उपासना करणारे अनेक लोक या समाजांत दृष्टोत्पत्तीस येतात. गणपति पूजनाचा उत्सव हा महाराष्ट्रियांचा राष्ट्रीय उत्सव आहे असें हटलें असतां अतिशयाक्ति हांणार नाही. ठाणे कोंकण प्रांताच्या वंशपद्धति या नांवाच्या बखरीत सूर्योपासना करण्या बद्दल सांगितलें आहे. वरील आर्यांच्या देवतां खेरीज अनार्य लोक महाराष्ट्रीय समाजांत समाविष्ट होऊं लागल्यापासून अनार्य देवतांची उपासना हा हि महाराष्ट्र धर्माचा भाग होऊन बसला. समर्थानीं दासबोध्याच्या चवथ्या दशकाच्या पांचव्या समासांत अर्चन भक्तीचे विवेचन केलें आहे. त्यांत समर्थानीं खालील देवतांचा उल्लेख केलेला आहे तो लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

ऐश्या परमेश्वराच्या मूर्ती । पाहो जातां उदंड असती ।

त्यांचें अर्चन करावें भक्ती । पाचवी ऐसी ॥

जाखमाता मायराणी । बाळा बगुळा मानविणी ।

पूजा मांगिणी जोगिणी । कुळधर्मे करावी ॥

या समर्थींच्या उक्तींत जाखमाता, मायराणी, बाळा, बगुळा, मानविणी, मांगिणी, जोगिणी इत्यादि उल्लेखिलेल्या देवता महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनार्य जातींच्या लोकांच्या आहेत हे उघड आहे. परन्तु या देवतांचें पूजन करणें हें समर्थींच्या काळीं महाराष्ट्रधर्मास संमत होऊन महाराष्ट्रांतलें ब्राह्मणादि द्विज वर्णांचे लोकहि या अनार्य लोकांच्या देवतांस भजू लागले होते.

धर्मभ्रष्टांचें शुद्धिकरण :- आतां महाराष्ट्रीय समाजांत शके १२०० नंतर अस्तित्वांत आलेल्या घडामोडींच्या योगानें या समाजांतलें कित्येक लोकांच्या धर्माचें जें परिवर्तन घडून आलें त्या मुळे धर्मभ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस शुद्ध करून परत महाराष्ट्रधर्मांत समाविष्ट करून घेण्याच्या बाबतींत महाराष्ट्रांत जो नूतन धर्म अस्तित्वांत आला त्याचें अल्प दिग्दर्शन आम्ही करितों. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत व इतरत्र ठिकाणीं या संबंधाचे त्या काळचे बरेच कागदपत्र प्रसिद्ध झाले आहेत. या कागदपत्रांचा साकल्यानें विचार केला असतां याज्ञवल्क्यस्मृति व ती वरील मिताक्षरा टीका

या मध्ये सांगितलेल्या प्रायश्चित्तास अनुसरून धर्मभ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस व जातीस महाराष्ट्रधर्मात स्वराज्याच्या अमदानीत सामील करून घेण्यांत येत असे ही बाब सिद्ध होतें. हें शुद्धिकरण दोन प्रकारचे होतें. वैयक्तिक शुद्धिकरण व अनेक व्यक्ति मिळून बनलेल्या जातीचे शुद्धिकरण. वैयक्तिक शुद्धिकरणा संबंधी खालील निर्बंध अस्तित्वांत असल्याचे दिसून येतें.

(१) शुद्धिकरण करून स्वधर्मात परत येण्याची ज्या व्यक्तीची अपेक्षा असेल ती व्यक्ति स्वखुषीने भ्रष्ट झाली असतां उपयोगी नाही. कपट, जबरदस्ती इत्यादि कारणां मुळे त्या व्यक्तीच्या ठिकाणी भ्रष्टता आली असली पाहिजे.

(२) भ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस अनुताप होऊन स्वधर्मात परत येण्याची त्या व्यक्तीची अपेक्षा असली पाहिजे.

(३) भ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीच्या जातिबांधवांची त्यास शुद्ध करून स्वजातींत घेण्याविषयी संमति असली पाहिजे.

(४) भ्रष्टास शुद्ध करून स्वधर्मात घेण्याची त्याच्या ज्ञाति बांधवांची संमति मिळाल्या नंतर त्यास शुद्ध करून स्वधर्मात व स्वजातींत सामील करून घेण्याची राजाची आज्ञा पाहिजे.

वरील कलमात नमूद केल्या प्रमाणें धर्मभ्रष्टास शुद्ध करून परत स्वधर्मात व स्वजातींत सामील करून घेण्याची राजाची आज्ञा झाल्या नंतर कऱ्हाड, माहुली, वाई इत्यादि क्षेत्रांतील ब्रह्मवृंदा कडून त्यास स्मृति धर्मा अन्वये प्रायश्चित्त देऊन शुद्ध करून जातींत सामील करून घेत व त्या नंतर शुद्ध करून घेतलेल्या धर्मभ्रष्टाशी त्याचे ज्ञातिबांधव अन्नप्राशन व शरीर संबंदादि व्यवहार करीत असत.

वर दर्शविलेल्या निर्बंधास अनुसरून महाराष्ट्रांतील कित्येक व्यक्तीस स्वराज्याच्या अमदानीत शुद्ध करून महाराष्ट्रधर्मात सामील करून घेतल्याची उदाहरणे आढळून येतात. वैयक्तिक शुद्धिकरणाचे बाबतींत अस्तित्वांत नसलेल्या धर्माचे दिग्दर्शन केल्या नंतर व्याक्तसमूहाच्या शुद्धिकरणांत आढळून येणाऱ्या धर्माचे आह्मी दिग्दर्शन करतो.

वसई, दमन, दिव इत्यादि ठिकाणे पोर्तुगीज लोकांनी काबीज करून त्या वर व त्यांच्या आसपासच्या प्रदेशा वर आपली राजकीय सत्ता प्रस्थापित केल्या वर ख्रिस्ती धर्माचा प्रसार पोर्तुगीज लोकांनी करण्यास प्रारंभ केला. हें

ख्रिस्तीधर्मप्रसाराचें कार्य त्यांनीं अत्यंत नीच व जुलूमी उपायांनीं केलें. पोर्तुगीज लोकांच्या धर्मप्रसाराच्या वेढास ठाणें, वसई, साष्टी इत्यादि ठिकाणच्या व आसपासच्या प्रदेशांतील कित्येक हिंदु ज्ञाति बळी पडल्या. अशा रीतीनें बाटविलेल्या जातीस शुद्ध करून परत महाराष्ट्रधर्मांत सामील करून घेतल्याची उदाहरणें रावबहादुर पारसनीस यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या ' पेशवे दसरांतील सनदा पत्रांतील माहिती ' या ग्रंथाच्या पान २६१ ते २६६ वर दिली आहेत. स्वराज्याच्या काळांत साष्टी तालुक्यांतील खार पाटील, शिंदे भंडारी, मोगले या जातीच्या ख्रिस्ती झालेल्या लोकांना सरकार नजर घेऊन शुद्ध करून हिंदु धर्मांत घेण्यांत आलें. या जातीच्या लोकांना शुद्ध करून घेतल्या संबंधी जे वर नमूद केलेले लेख आहेत ते लक्षपूर्वक वाचले असतां असें दिसून येतें कीं, वरील जातीच्या लोकांनीं स्वखुषीनें ख्रिस्तीधर्म स्वीकारला नसून त्यांना जबरदस्तीनें ख्रिस्ती करण्यांत आलें होतें. या शिवाय या जातीच्या लोकांस जबरदस्तीनें ख्रिस्ती केल्या नंतर ते लोक ख्रिस्ती धर्मा प्रमाणें न वागतां हिंदुधर्माच्या आचारा प्रमाणें वर्तन करीत असत. पूर्वापार चालत आलेले कुलधर्म, कुलाचार पाळीत असत. अशा प्रकारच्या परिस्थितींत " ऐसी माहितागरी सांगितली व जोशी वृत्त्यांशी यांनीं जबानी लिहून दिली. हें जाणून मोगले मजकूर यांनीं मराठे यांचा धर्म सोडला नाही. याजकरितां पेशजी, शिंदे भंडारी व साष्टी प्रांतांतील खार पाटील यासी हिंदुधर्म लावून दिल्या, त्याप्रमाणे तुम्हास क्रियापाल करून हिंदुधर्मास मेकळीक केली " असें कारण नमूद करून वरील लोकांस शुद्ध करून घेण्यांत आलें. या लेखा वरून एखाद्या जातीस शुद्ध करून परत हिंदुधर्मांत सामील करून घ्यावयाचें ह्मणजे वर नमूद केलेल्या बाबी अस्तित्वांत असाव्या लागत ही बाब सिद्ध होते.

मराठी राज्यांत यातिभ्रष्टांस शुद्ध करून घेण्या संबंधी अस्तित्त्वांत आलेल्या नूतन धर्माचें दिव्दर्शन वर दर्शविल्या प्रमाणें आर्हो केले आहे. आतां हें प्रकरण येथें पुरें करून मराठ्यांच्या आरिभक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं गौण बाबींच्या चर्चे कडे आक्षी वळतों.

प्रकरण पांचवें

मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं गौण बाबींचें दिद्दर्शन व तत्संबंधीची अल्प चर्चा

मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची एक प्रमुख बाब या दृष्टीने महाराष्ट्रधर्म या विषयाची चर्चा करणे हा प्रस्तुत प्रबंधरचनेचा आमचा मुख्य हेतु होता व या हेतूस अनुसरून आम्ही आपल्या पुढे ठेविलेल्या कार्याची पूर्तता केली आहे. महाराष्ट्रधर्मा संबंधी आम्ही केलेल्या चर्चेत मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या प्रधान अंगाचें दिद्दर्शन करण्यांत आल्या नंतर या इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या ज्या कांहीं गौण बाबी शिष्टक राहतात त्यांचें दिद्दर्शन व चर्चा या प्रकरणात करण्याचें आम्ही ठरविले आहे. पुरातत्व भूषण रा. वि. का. राजवाडे यांनी केलेली आत्मिक इतिहासाची जी व्याख्या या प्रबंधाच्या सुरवातीस आम्ही दिली आहे त्या व्याख्येनुसार आत्म्याच्या अवनत वृत्ती मुळें राष्ट्राच्या पुढाऱ्यांत उत्पन्न होणाऱ्या तटांच्या योगानें राष्ट्राच्या चारित्र्या वर जे परिणाम घडतात त्यांचे दिद्दर्शन करणे हा कोणत्या हि राष्ट्राच्या आत्मिक इतिहासाचा एक भाग आहे. या दृष्टीने विचार केला असतां मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची परिपूर्ण चर्चा करावयाची ह्मणजे वरील स्वरूपाच्या गौण बाबींचें दिद्दर्शन करणे ओघानेंच प्राप्त होतें. इतकी प्रस्तावना करून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत पडणाऱ्या वर दर्शविलेल्या स्वरूपाच्या बाबींच्या दिद्दर्शना कडे व चर्चे कडे आतां आम्ही वळतो.

कोणत्या हि मानवी समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मिक इतिहास ह्मणजे त्या राष्ट्राच्या अथवा समाजाच्या आत्म्याचा इतिहास होय. आतां राष्ट्राचा अथवा समाजाचा आत्मा कोणता समजावयाचा हा प्रश्न साहजिकपणें पुढे येतो. कोणत्या हि मानवी समाजाचे निरीक्षण केलें असतां असे आढळून येतें कीं, त्या समाजांत एक पुढारी अगर नेता वर्ग असतो. हा नेता अगर पुढारी वर्ग त्या समाजाच्या बऱ्या वाईटा विषयींचा विचार करण्याचें व त्यांना सुचलेल्या विचारास अनुसरून त्या समाजांतील अगर राष्ट्रांतील लोकांस वळण लावण्याचें कार्य करीत असतो. मानवी व्यक्तीच्या देहाच्या सर्व प्रकारच्या हालचालींचा प्रवर्तक जसा शिरोभागी असणारा मेंदु तसा अनेक मानवी व्यक्तींच्या सघाच्या बनलेल्या मानवी समाजाच्या हाल

चालींचा प्रवर्तक हा नेता अगर पुढारी वर्ग असतो. या नेत्या अगर पुढारी वर्गाच्या ध्येयरूपी ज्या कांहीं वासना असतात व ज्या वासनांच्या सिद्धयर्थ या पुढारी वर्गाच्या हालचाली त्या समाजांत सुरू असतात त्या वासना हा त्या समाजाचा आत्मा होय. असल्या स्वरूपाच्या वासनारूपी ध्येयाचें दिग्दर्शन व तपशिलवार वर्णन हा त्या समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मिक इतिहास होय. या विचारसरणीच्या दृष्टीनें मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या स्थूल स्वरूपाचें दिग्दर्शन पुढील वाक्यांत सांगितल्या प्रमाणें करावें लागेल. महाराष्ट्र या नांवानें प्रसिद्ध असलेल्या भरतखंडाच्या भूभागांत वास्तव्य करणारा जो मानवी समाज अथवा राष्ट्र व ज्या समाजास अथवा राष्ट्रास मराठा या संशेनें संबोधिलें जातें व भरतखंडाच्या पर प्रांतांतील व विदेशीय लोक ज्यांना मराठा या नांवानें ओळखतात अशा या मानवी समाजाचा आत्मिक इतिहास हणजे च मराठ्यांचा आत्मिक इतिहास होय. महाराष्ट्रीय अथवा मराठा समाज हा ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार प्रमुख वर्णांच्या प्रजा, या चार वर्णांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्री पुरुषांच्या अनुलोम प्रतिलोम शरीरसंबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या जातींच्या प्रजा व अनार्य जातींच्या प्रजा यांचा बनलेला आहे. शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वी तीन चारशें वर्षे या समाजाचे मार्गदर्शक एक हरीकथानिरूपणी व दुसरे राजकारणी असे दोन प्रकारचे पुढारी होते. हरीकथानिरूपणी पुढारी बव्हंशी ब्राह्मण वर्णा पैकीं असत. या पुढार्यांत सोनार, शिंपी, वाणी, कुणबी, माळी, कुंभार, न्हावी, महार व चांभार वगैरे जातीचे हि कांहीं लोक होते. राजकारणी पुढारी मुख्यत्वे करून क्षत्रिय वर्णां मराठा व ब्राह्मणजाती पैकीं असत. या दोन जाती खेरीज इतर जाती पैकीं लोक या वर्गांत क्वचित असत. कोणत्या हि मानवी समाजाचा आत्मा हणजे त्या समाजाच्या पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना होत, हा जो सिद्धांत वर आर्हो नमूद केला आहे त्या सिद्धांताच्या दृष्टीनें विचार करतां महाराष्ट्रीय समाजाचा अथवा मराठा राष्ट्राचा आत्मा हणजे वर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरीकथानिरूपणी व राजकारणी पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना हा होय. या वासनारूपी ध्येयाचें वर्णन व दिग्दर्शन हणजे च मराठ्यांचा आत्मिक इतिहास. मुसलमान धर्मीय लोकांची महाराष्ट्रांत राजकीय सत्ता स्थापन होऊन तिच्या संसर्गाच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाजांत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा अथवा महाराष्ट्रधर्माचा लोप होण्याचा दारुण प्रसंग महाराष्ट्रीय समाजा वर जेव्हां कोसळला त्या वेळीं या धर्माचें रक्षण करण्याची उन्नत भावना महाराष्ट्रीय

समाजाच्या हरीकथानिरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांत उदीत होऊन या भावनारूपी आत्म्याने मराठी स्वराज्यरूपी देह शिवाजी महाराजांच्या काळी धारण केला. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनी त्या च मनोभावनेने अथवा ध्येयाने प्रेरित होऊन स्वराज्याचे रक्षण, पोषण व विस्तार केला. स्मृत्युक्तधर्म स्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्म स्थापना करणे ही उन्नत व प्रधान भावना मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेस कारणीभूत झाल्याने मागील प्रकरणांत आर्ही सिद्ध केलें असून महाराष्ट्रधर्माची व्याख्या व व्याप्ति यांचें हि दिदृशेन व वर्णन केलें आहे व मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासकथनाचा मुख्य कार्यभाग आर्ही आटोपला च आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरीकथानिरूपणी पुढाऱ्यांच्या मनोभूतीत कोणत्या प्रकारच्या अनवत मनोवृत्ति उदयास आल्या, त्या उदयास येण्यास कोणतीं कारणे झालीं व त्या मनोवृत्तीच्या योगाने मराठी राज्या वर कोणते दृष्टानिष्ठ परिणाम घडून आले इत्यादि बाबींचे आर्ही अत्यंत स्थूल दिदृशेन या प्रकरणांत करितों. प्रथम च जी एक गोष्ट नमूद करणें जरूर आहे ती ही कीं, महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापना झाल्या नंतर महाराष्ट्रीय हरीकथानिरूपणी पुढाऱ्यां कडे मराठी राष्ट्रा संबंधी जोखमीची अशी कोणत्या च प्रकारची जबाबदारी राहिली नाही. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा वर आलेल्या मुसलमान धर्माच्या संकटाचे निवारण स्वराज्यस्थापनेच्या द्वारे झाल्या वर महाराष्ट्राचे हरीकथानिरूपणी पुढारी स्वराज्यांत मिळालेल्या इनाम, देणग्या, इत्यादिकांचा सुख नें उपभोग घेणारे मठाधिपती बनले. या मुळे महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय चारित्र्या वर या पुढाऱ्यांच्या हालचालीचा स्वराज्याच्या अमदानींत हान्य सारखा कोणत्या च प्रकारचा परिणाम झाला नाही. अशा रीतीने हरीकथा निरूपणी पुढाऱ्यांची वासलात लागल्या नंतर महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या अवनत मनोवृत्तीच्या खेळाचे परिणाम मराठी राज्या वर कोणत्या प्रकारचे झाले यांचें दिदृशेन करावयाचें एवढा च कार्यभाग काय तो शिष्टक राहतो.

कोणत्या हि उन्नत भावनेने प्रेरित होऊन एखाद्या मानवी समाजांतील अनेक व्यक्ति एखादे उच्च स्वरूपाचे कार्य करण्यास प्रवृत्त होतात तेव्हां तें कार्य सिद्ध होई तों पावेतों ती उन्नत भावना त्यांच्या ठाई सतत जागृत असते व त्या भावनेस विघातक अशा अवनत वृत्ति त्यांच्या मनांत सहसा उदीत होत नाहीत. परंतु एकदां तें उच्च कार्य सिद्ध होऊन त्या कार्यास प्रवृत्त कर-

णान्या उन्नत भावनांचा त्या समाजांतील पुढारी वर्गास विसर पडत चालला ह्मणजे त्या समाजाच्या पुढाऱ्या मध्ये स्वार्थरूपी अवनत भावना हळु हळू डोकें वर काढूं लागतात. राष्ट्राच्या नेत्या अगर पुढारी वर्गांत समाविष्ट होणाऱ्या अनेक व्यक्तींचा वैयक्तिक स्वार्थ हा भिन्न व परस्पर विरुद्ध असल्या मुळें तो स्वार्थ त्या राष्ट्राच्या पुढाऱ्यांत फूट पाडण्यास कारणीभूत होऊन त्या राष्ट्रांत निरनिराळे तट उत्पन्न होतात व उच्च ध्येयाचा विसर पडत जाऊन वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याच्या खटाटोपी त्या समाजाच्या अथवा राष्ट्राच्या पुढाऱ्यां कडून सुरू होतात. असल्या प्रकारच्या अवनत वृत्ती पासून उगम पावलेल्या खटपटीच्या योगानें त्या राष्ट्राच्या चारित्र्यावर अनिष्ट प्रकारचे परिणाम घडतात व वेळेवर च असल्या अवनत वृत्ति दावांत ठेवण्याचे प्रयत्न न झाल्यास तो समाज अथवा राष्ट्र अधोगतीस जातें. छत्रपति शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापनेचें उच्च कार्य सिद्ध केल्या नंतर वर दर्शविलेल्या कारणांच्या योगानें मराठी राष्ट्रांत कोणकोणती स्थित्यंतरे घडून आलीं हें आह्मी नमूद करितों. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् औरंगजेब रूपी रावणाच्या स्वारीचें प्रचंड अरिष्ट मराठी राज्या वर येऊन कोसळलें. या अरिष्टांत संभाजीचा वध होऊन त्याची बायकामुलें औरंगजेबानें कैद केली. संभाजीच्या पश्चात् मराठी राज्याचा कायदेशीर वारस व मालक झटला ह्मणजे संभाजीचा मुलगा छत्रपति शाहू महाराज हे होत. परंतु तो औरंगजेबाच्या कैदेत पडल्या कारणानें मराठी राष्ट्राचें धूरिणत्व शिवाजी महाराजांचा दुसरा मुलगा ह्मणजे छत्रपति राजाराम याच्या कडे आलें. राजारामाची सर्व हयात औरंगजेबाबरोबर झगडण्यांत गेली. त्याच्या मरण समर्थी मराठ्यांच्या गादीचे खरे वारस व मालक शाहू छत्रपति याची सुटका औरंगजेबाच्या कैदेतून झालेली नव्हती. राजारामाची बायको ताराबाई ही मोठी महत्वाकांक्षी, राजकारणपटु आणि सत्ता लोलूप अशी एक स्त्री होती. राजारामाच्या निधना नंतर शाहू औरंगजेबाच्या कैदेत असल्या मुळें या बाईच्या हातांत सर्व सत्ता अनायासें गेली व तिने तिच्या स्वभावास अनुसरून तिचा मुलगा संभाजी याची मराठ्यांच्या गादी वर स्थापना केली. संभाजीच्या ठिकाणीं कर्तृत्वशक्ति बेताची च असल्या कारणानें मराठी राज्याचीं सूत्रें ताराबाई कडून च हालविलीं जाऊं लागलीं. या प्रमाणें संभाजीची स्थापना मराठ्यांच्या गादीवर झाल्या नंतर थोड्या च दिवसांनीं औरंगजेब मरण पावला व त्याच्या पश्चात् दिल्लीच्या तक्ता बद्दल त्याच्या मुलांत तंटे सुरू झाले. तेव्हां औरंगजेबाचा मुलगा बहादुरशा यानें माळवा

प्रांतांत असताना शाहू महाराजास बंधमुक्त करून दक्षिणच्या सहा सुभ्याच्या सरदेशमुखी वतनाच्या चौथाईच्या हक्काचें फर्मान त्यास करून देऊन दक्षिणेंत जाण्याची त्यास आज्ञा केली. या प्रमाणें शाहू महाराजांची सुटका झाल्या नंतर ते दक्षिणेंत येण्यास निघाले. मराठी राज्याच्या खऱ्या वारसाची व मालकाची सुटका होऊन तो महाराष्ट्रांत येण्यास निघाला असतां वाटेंत त्यास पुष्कळ लोक सामील झाले. शाहू महाराजांच्या आगमनाच्या योगानें महाराष्ट्रीय ब्राह्मण व मराठा क्षत्रिय पुढाऱ्यां पुढें मराठी राज्याचा खरा वारस व मालक कोणास समजावयाचें हा प्रश्न उभा राहिला. शाहू महाराजांच्या बाजूस धर्म व न्याय होता. ताराबाईच्या पक्षास धर्म व न्याय हे दोन्ही नव्हते. तथापि स्वार्थबुद्धि ही धर्म व न्याय यांस झुगारून देऊन आपलें डोकें वर काढण्यास कमी करीत नाहीं या जगाच्या व्यवहारांत नेहमीं निदर्शनास येणाऱ्या तत्त्वास अनुसरून ताराबाई ही स्वार्थास बळी पडून तिनें शाहू महाराजांस विरोध करण्याचें ठरविलें. या मुळें महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांत दोन पक्ष निर्माण झाले. एक शाहू महाराजांचा पक्ष व दुसरा ताराबाईंचा पक्ष. या दोन पक्षांनीं परस्परास हाणून पाडण्याचें व आपलें वर्चस्व स्थापित करण्याचे कसून प्रयत्न सुरू केले. शाहू महाराजांचा सत्पक्ष असल्या कारणानें व महाराष्ट्रांतील बहुसंख्यांक राजकारणी पुढारी व त्यांच्या मागोमाग महाराष्ट्रीय जनता त्यांच्या पक्षास सामील असल्या कारणानें शाहू महाराजांची मराठ्यांच्या गादी वर अखेर स्थापना झाली. ताराबाईंच्या पक्षास हि प्रथम पासून रामचंद्र निळकंठ अमात्य व दुसरे कांहीं प्रसुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी सामिल असल्या कारणानें तिच्या पक्षाचा पुरा मोड न होतां कोल्हापूर येथें मराठ्यांची स्वतंत्र गादी स्थापन करण्यांत येऊन त्या गादीचा संभाजी मालक झाला. अशा रीतीनें शिव छत्रपतीच्या घराण्यांत फूट पडल्या कारणानें मराठी राष्ट्रांत कायमची फूट पडली गेली. या फुटी मुळें महाराष्ट्रीय क्षत्रिय व ब्राह्मण राजकारणी पुढाऱ्यांत दोन तट उत्पन्न झाले. शाहू महाराजांचा पक्ष बाळाजी विश्वनाथ यानें स्वीकारिला. रामचंद्र निळकंठ अमात्य हा कोल्हापूरचे पक्षास जाऊन मिळाला. ही मराठी राष्ट्रांत पडलेली फूट नाहींशीं करून सातारा व कोल्हापूर येथील दोन्ही गाद्या एकवटण्याचा शिकस्तीचा प्रयत्न मानासाहेब पेशवे यांनीं केला. परंतु त्यांत त्यास यश आले नाहीं. ताराबाईंच्या स्वार्थ बुद्धी मुळें उत्पन्न झालेला हा पक्षभेद मराठी राज्य रूपां देहाच्या

राजकारणाच्या प्रदेशांत अखेर पावेतो एखाद्या शल्या सारखा सलत राहिला. राजकारण बाबत कोणता हि प्रश्न उपस्थित झाला असतां कोल्हापूरकर छत्रपति हे सातारकर छत्रपति व त्याच्या वतीनें राज्यकारभार करणारे भट पेशवे यांच्या विरुद्ध असावयाचें हें जसें कांहीं ठरून गेल्या सारखें होते. कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्याच्या या स्वभावा मुळे पटवर्धन सरदार घराणीं उदयास आलीं. अमुक व्यक्ति शत्रु असे एकदां ठरलें म्हणजे त्याच्या कडून होणाऱ्या विरोधाचा बंदोबस्त करणें ओघाने च प्राप्त होतें. कोल्हापूरकरांच्या वरील प्रकारच्या विरोधी वृत्ती मुळें स्वसंरक्षणार्थ पेशव्यांना पटवर्धन सरदारास सैन्य ठेवण्या करितां जहागिरी देणें प्राप्त झाले. मराठी राज्य लयास जाऊन इंग्रजी राज्य स्थापित झाल्यास आज जवळ जवळ शंभरा पेशां थोडी फार अधिक वर्षे होऊन गेलीं. तथापि या संस्थानाचा व पटवर्धन घराण्याचा त्या च प्रमाणें महाराष्ट्राच्या राजकारणाचे केंद्र जें पुणें शहर तेथील पुढ्यांच्यांच्या परस्पर संबंधाचा बारकाईनें विचार केला असतां कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्याच्या पूर्व स्वभावाची छटा अद्याप पावेतो कायम आहे असें निदर्शनास आल्या खेरीज राहणार नाही. इंग्रजी राज्य स्थापित झाल्या नंतर या घराण्यांतील दोन तीन पुरुष चमत्कारीक परिस्थितीत मरण पावले. त्या मुळें पुण्यश्लोक छत्रपति शिवाजी महाराजाचा वंश या नात्याने महाराष्ट्रीय जनतेस कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्या विषयी बरी च सहानुभूति वाटूं लागली होती. नुकते च कैलासबासी झालेले कोल्हापूरचे शाहू छत्रपति हे सज्जन होऊन संस्थानची अधिकार सूत्रे यांच्या कडे सोपविण्यांत आली त्या वेळीं महाराष्ट्रांतील प्रमुख पुढारी व वर्तमानपत्रकार यांनी या घराण्यास सुखाचा दिवस लाभल्या बद्दल आपला परम आनंद व्यक्त केला होता. परंतु शेवटीं पूर्वं परंपरेस अनुसरून ह्मणा अगर दैवाच्या विचित्र गती मुळें ह्मणा शाहू छत्रपति व बहुसंख्यांक महाराष्ट्रीय जनता यांच्या मध्ये तेढ उत्पन्न झाल्या खेरीज राहिली नाही. शिव छत्रपतींच्या घराण्यांतील या फूटीच्या योगानें मराठी राज्याच्या अंतस्थ व पर राष्ट्रीय राजकरणा वर कोणते घातुक परिणाम झाले या संबंधाची साद्यंत व तपशिलवार माहिती दिल्यास बरा च पाल्हाळ होईल सबब त्या भानगडींत आही पडत नाही. मराठी राज्याची सूत्रे ताराबाई सारख्या स्त्रीच्या हातीं गेल्या मुळे तिची स्वार्थरूपी अवनत वृत्ति मराठी राज्यरूपी देहास क्षीणता आणण्यास कशी कारणीभूत झाली याचें दिदृर्शन केल्या नंतर भट

पेशवे घराण्यांत घडलेल्या असल्या च स्वरूपाच्या दुसऱ्या एका बाबीचें आह्मी दिदर्शन करितों.

नानासाहेब पेशव्यांच्या मरणा नंतर त्यांचे बंधु राघोबा दादा यांच्या मनांत पेशवे पदा वर आरूढ होण्याची महत्त्वाकांक्षा त्यांची कारस्थानी स्त्री आनंदीबाई इतें उद्भूत केली. ताराबाई प्रमाणें च आनंदीबाई ही महत्त्वाकांक्षी, दुष्ट व मत्सरी स्वभावाची स्त्री होती. पेशवाईची अधिकार सूत्रें आपल्या नवऱ्याच्या हातीं यावीं अशी उत्कट लालसा तिच्या ठाई वसत होती. परन्तु पेशवे पदावर अधीष्ठित झालेला थोरला माधवराव पेशवा हा वयानें लहान असून हि अपूर्व कर्तबगारीचा, करारी व मुत्सद्दी असल्या कारणानें त्याच्या कारकादीत राघोबा दादांचे पेशवेपद प्राप्त करून घेण्याचे सर्व डाव फसले जाऊन त्यास मूग गिळून स्वस्थ बसणें भाग पडलें. थोरल्या माधवरावांच्या निधना नंतर नारायणराव हा पेशवेपदा वर अधिष्ठित झाला. थोरला माधवराव पेशवा जितका कर्तबगार व मुत्सद्दी होता तितका च नारायणराव हा दुबळा व कर्तृत्वहीन होता. या मुळें राघोबा दादा व आनंदीबाई यांच्या पेशवेपदाचीं सूत्रें हस्तगत करण्याच्या लालसेनें फिरून उचल केली. राघोबा दादा व आनंदीबाई यांनी पेशवेपद प्राप्त करून घेण्या करितां सुरू केलेल्या कारस्थानांत नारायणराव पेशव्याचा खून होऊन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत दोन तट उत्पन्न झाले. नारायणरावांचा खून झाला त्या वेळीं त्यांची स्त्री गरोदर होती व तिजला पुत्र झाल्यास पेशवेपदा वर त्यास अधिष्ठित करावा अशा प्रकारचा व्यूह त्या काळच्या प्रमुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं रचला. यास च बारभाईचें कारस्थान असें झणतात. या कारस्थाना मुळें राघोबा दादांचा बेत सपशेल फसला गेला. धर्माच्या व न्यायाच्या दृष्टीनें राघोबा दादांचा पक्ष लंगडा असल्या कारणाने त्या काळाच्या महाराष्ट्रातील राजकारणी पुढाऱ्यां पैकीं नांव घेण्या सारख्या कोणत्या हि पुरुषाचा त्यास पाठिंबा मिळाला नाहीं. या शिवाय पुतण्याच्या खूना सारख्या अत्यंत हीन पातकाचा दोष त्याच्या माथी आल्या कारणानें महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेचीं मनें हि राघोबा विरुद्ध होती. अशा स्थितींत मराठ्यांचे त्या काळचे शत्रु हणजे इंग्रज व निजाम यांच्याशीं सख्य करून त्यांच्या आश्रयास जाण्यावांचून राघोबास दुसरें गत्यंतर नव्हतें. नारायणरावांचा खून होण्याच्या पूर्वी पासून च मराठ्यांच्या राजकारणांत आपला हात कसा शिरकावितां येईल याची

इंग्रज काक दृष्टि ठेऊन वाट पहात बसले होते. पेशवाईपद मिळविण्याचा राघोबाचा बेत हाणून पाडण्या करितां बारभाईंचें कारस्थान उभारले गेल्या कारणान इंग्रजास अनायासे च ज्या गोष्टीची अपेक्षा होती ती घडून आली. या नंतर राघोबाचा व इंग्रजाचा स्नेह जुळून त्यास पेशवाई मिळवून देण्या करिता सर्व प्रकारचे साह्य करण्याचा इंग्रजांनीं त्याच्या बरोबर करार केला. पेशवे घराण्याचे पूर्वापार शत्रु कोल्हापूरकर छत्रपति व निजाम हे राघोबा दादास या राजकारणांत फिरून सामिल झाले. हें राजकारण अशा रीतीनें सिद्ध झाल्या नंतर इंग्रजांचें व मराठ्यांचे युद्ध सुरू झालें. परंतु मराठी राज्याच्या आयुष्याची देरी बळकट असल्या कारणानें राघोबाच्या पंढीराख्या इंग्रजांचा पुरा मोड होऊन पेशव्या कडून वार्षिक नेमणूक घेऊन राघोबास त्याच्या आयुष्याचे रहिलेले बाकीचे दिवस गोदा तटाकाच्या कोपरगंवी हरी हरी ह्मणत स्वस्थ बसून घालवावे लागले. पेशवेपद मिळविण्या करिता राघोबा दादांनीं केलेल्या कारस्थानाच्या पश्चात् सवाईमाधवराव मृत्यु पावल्या वर त्या पदा बद्दल फिरून वाद उत्पन्न झाला. बाजीराव रघुनाथा विषयीं नाना फडणीसांचा प्रतीकूलग्रह असल्या कारणाने सवाईमाधवरावाच्या मरणा नंतर त्यांची स्त्री यशोदाबाई हिच्या मांडी वर बाजीराव रघुनाथाचा धाकटा भाऊ चिमाजी आप्पा यास दत्तक देऊन त्याची पेशवेपदा वर स्थापना करावयाची असा नाना फडणीस यांनीं व्यूढ रचला व त्या प्रमाणें चिमाजी आप्पाचे दत्तविधान उरकून घेण्यांत आलें. नाना फडणीसांनीं या कारस्थानाची उभारणी चालविली असता बाजीरावाने दौलतराव शिंद्यांचें साह्य मिळवून पेशवेपद मिळविण्याची खटपट सुरू केली. पेशवेपदा संबंधीं उपस्थित झालेल्या या कारस्थानाचा इतिहास वाचला असता त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत आत्म्याच्या अनेक अवतन वृत्ती पैकीं वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याची अनवत वृत्ति किती परमावधीस पोहोचली होती हें उत्तम रीतीनें दिसून येतें. या कारस्थानाच्या पार्श्वीं “खुप शर्तीनें राज्य राखिले फडणीस नाना ” या शब्दांनीं गौरवण्यांत आलेल्या व प्रसिद्ध पावलेल्या नानास कारागृहवास भोगावा लागला. त्या च प्रमाणें नाना आणि परशुराम भाऊ पटवर्धना सारखे जन्मचे स्नेही वैरी बनले. या व असल्या च प्रकारच्या विचित्र घटना या कारस्थानात अस्तित्वांत आल्या. त्या काळाच्या या कारस्थानात सामिल असलेल्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या वर्तनाचें निरीक्षण केलें असता वैयक्तिक स्वार्थ बाजूस ठेऊन व सर्वांची एकजूट

करून मराठी राज्य गिळंकृत करण्यास टपून बसलेल्या इंग्रजा सारख्या प्रबळ शत्रूचा प्रतिकार करण्याची भावना यत्किचित् हि कोणाच्या मनास भासत असल्याचें दिसून येत नाहीं. या कारस्थानांत त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकाणी पुढाऱ्याच्या ठाई दृष्टोत्पत्तीस आलेल्या वैयक्तिक स्वार्थाचा १७।१८ वर्षां नंतर अतिरेक होऊन मराठी राज्य लयास जाऊन महाराष्ट्राच्या पायांत पर सत्तेच्या शृंखळ्या पडल्या गेल्या. छत्रपतींच्या घराण्यांत पडलेल्या फूटी मुळे मराठी राज्यरूपी देहास ज्या प्रमाणें यातना भोगाव्या लागल्या तशा च प्रकारच्या यातना भट पेशवे घराण्यातील फूटी मुळें मराठी राज्यास भोगणें प्राप्त झालें. मराठी राज्यरूपी देहास क्षीणता आणणाऱ्या वरील प्रमुख कारणांचें दिग्दर्शन केल्या नंतर आत्म्याच्या अवनत वृत्ती मुळें मराठी राष्ट्रास जर्जर करणाऱ्या दुसऱ्या कांहीं कारणांच्या दिग्दर्शना कडे व चर्चे कडे आतां आद्वी वळतो.

ज्या मानवी समाजास महाराष्ट्रीय समाज अथवा मराठी राष्ट्र असें ह्मणतात तो मानवी समाज वर्ण व जाती भेद यांनी युक्त आहे असें या प्रकरणाच्या सुरवातीस च आहीं दर्शविलें आहे. या समाजाच्या वर्ण व जाती विशिष्ट रचनेच्या योगानें या समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोका मध्ये भिन्नता व असमता अस्तित्वांत आहे. ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार प्रमुख वर्णांतील लोकांचा परस्परांशीं रोटी बेटी व्यवहार होत नाहीं. या प्रमुख वर्णांचे अनेक पोट भेद असून निरनिराळ्या पोट भेदांतील लोकांचा परस्परांशीं रोटी व्यवहार होतो परंतु बेटी व्यवहार होत नाहीं. अशा प्रकारच्या निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोका मधील भेदा मुळें व असमते मुळें प्रत्येक प्रमुख वर्ण व जाती यांत समाविष्ट होणाऱ्या लोकांच्या स्वार्थांत विरोध उत्पन्न होण्यास सहज च वाव सांपडते. या स्वार्थमूलक विरोधा मुळें महाराष्ट्रधर्म स्थापनेचे श्रेष्ठ ध्येय साध्य होतां च महाराष्ट्रीय समाजातील राजकारणी पुढाऱ्याची दृष्टि श्रेष्ठ ध्येया पासून च्युत होऊन वैयक्तिक स्वार्था कडे झुकावयास लागली. महाराष्ट्रीय समाजांत मराठी राज्याच्या अमदानांत वर दर्शविलेल्या भेदा पासून उत्पन्न होणारी स्वार्थबुद्धि मराठी राष्ट्रांत फूट उत्पन्न होण्यास बरी च कारणीभूत होऊन तिच्या योगानें मराठी राज्य अखेर लयास गेलें. महाराष्ट्रीय समाजातील नुसत्या पंच द्रवीड ब्राह्मणात देशस्थ (अश्वलायन, शुक्र यजुर्वेदी), कोकणस्थ, कऱ्हाडे, काणव, देवरुखे इत्यादि

प्रमुख भेद असून या परस्परांत बेटी व्यवहार होत नाही. त्या च प्रमाणें पंचगौड ब्राह्मणांत अंतर्भूत होणाऱ्या सारस्वत ब्राह्मणांत हि चार पांच प्रमुख भेद असून परस्परांत बेटी व्यवहार होत नाही. या शिवाय महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या इतर वर्णांच्या लोकां मध्ये हि अनेक पोट भेद आहेत. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी ब्राह्मण व क्षत्रिय या दोन जाती पैकीं च बघंशीं असल्या कारणानें या वर्णांच्या पुढाऱ्यांतील भेदा मुळे उत्तम झालेले परस्परविरोधी वैयक्तिक स्वार्थ मराठी राज्यास बरे च जाचक झालें. या दोन वर्णांच्या लोका खेरीज बाकीच्या वर्णांच्या लोकां पैकीं मराठ्यांच्या राजकारणांत प्रामुख्याने भाग घेणारे पुढारी क्वचित् च असल्या कारणानें या वर्णांच्या लोकांतील पोट भेदाच्या योगानें मराठी राज्या वर ह्मणण्या सारखे घातुक परिणाम झाले नाहीत. महाराष्ट्रीय समाजांत ब्राह्मण व क्षत्रीय वर्णांच्या लोकां पेशां इतर वर्णांच्या व जातींच्या लोकांची संख्या फार मोठी आहे. या लोकांचा मराठी राष्ट्राच्या राजकारणाशी महाराष्ट्रीय समाजाच्या चातुर्वर्ण्यविशिष्ट रचनेच्या योगानें ह्मणण्या सारखा निकट संबंध नसल्या मुळें त्यांची मनोवृत्ति राष्ट्राच्या राजकारणा विषयी उदासीन असे व त्या मुळें राष्ट्रांत होणाऱ्या राजकीय घडामोडी राष्ट्रास अपायकारक झाल्या तरी त्या बदल त्यांना सुख अगर दुःख असें काही च वाटत नसे. वर दर्शविल्या प्रमाणें महाराष्ट्रातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व पोट जातींच्या लोकात अस्तित्वात असलेल्या भेदा मुळे व असमते मुळे मराठ्यांच्या राष्ट्र प्रकृती वर कोणते अनिष्ट परिणाम घडले याचें आह्मी स्थूल दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रीय ब्राह्मण वर्णा पैकीं देशस्थ, कोकणस्थ व कऱ्हाडे या तीन पोट भेदां पैकीं लोक मराठी राज्याची स्थापना होऊन तें लयास जाई तों पावेतो प्रामुख्याने महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी होते. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापनेचा उपक्रम सुरू करण्या पूर्वी शहाजी राजांच्या पदरी असलेले मुत्सद्दी देशस्थ ब्राह्मण होते. स्वराज्य स्थापने पूर्वी शहाजी राजांनीं शिवाजी महाराजांची खानगी त्यांच्या सुपे प्रांतांतील जहागिरी कडे जेव्हां केली त्या वेळीं या पुढाऱ्यां पैकीं त्यांच्या विश्वासांतले व राजकारणपटु असे संक्राजी निळकंठ, बाळकृष्ण मजमदार, सोनोपंत डबीर व रघुनाथ बल्लाळ कोरडे यांची त्यांनीं शिवाजी महाराज बरोबर खानगी केली. या मुत्सद्द्या खेरीज दादोजी कोंडदेव हा

पूर्वी पासून च पुणे व सुप्या कडील शहाजीच्या जहागिरीचा कारभार पहात होता. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना केल्या पासून थेट त्यांच्या कारकीर्दीच्या अखेर पावेतों त्यांचे अष्टप्रधान, सर कारकून, सर सुभेदार, सुभेदार इत्यादि अधिकारी या वर्गा पैकीं च होते. लष्करी खात्यातील हुद्देदार शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीत पासलकर, कंक, मालुसरे, घाडगे, निंबाळकर, गुजर, पालकर, जगताप, शिकें, मोहिते, येवले, दाहातोंडे इत्यादि मराठा क्षत्रिय वर्णा पैकीं होते. चिटणिसी कामा वर कायस्थ प्रभू ज्ञातींतील लोक होते. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् संभाजी व राजाराम महाराजांच्या कारकीर्दीत जवळ जवळ ही च स्थिति कायम होती. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दी पासून या स्थितीत बाळाजी विश्वनाथ पेशव्यांच्या उदया मुळें एकदम स्थित्यंतर घडून आलें. बाळाजी विश्वनाथ व त्याच्या पश्चात् त्यांचा मुलगा पहिला बाजीराव हे जबरदस्त कर्तृत्ववान् असे पुरुष निपजल्या कारणानें कोकणस्थ ब्राह्मणांचा मराठ्यांच्या राजकारणात शिरकाव होऊन त्यांनी मराठी राज्याच्या राजकारणात अग्रस्थानाची जागा प्राप्त करून घेतली. कोकणस्थ मराठे पेशव्या प्रमाणे भानू, रास्ते, पटवर्धन इत्यादि दुसरीं कित्येक कोकणस्थ घराणीं कोकणातून वर घाटी आलीं व मराठ्यांच्या राजकारणाच्या प्रदेशात त्यांचा शिरकाव होऊन या घराण्यांतील पुरुष मराठी राष्ट्राचे पुढारी बनले. भट पेशव्यांच्या राजकारणात झालेल्या शिरकावा पासून घडून आलेल्या स्थित्यंतराच्या योगानें शिवाजी महाराजांच्या काळाच्या देशस्थ राजकारणी पुढाऱ्यांस अर्थात्च विषाद वाटूं लागला. प्रतिनिधी व भट पेशवे यांच्या वैमनस्याच्या बुडार्शि ह्या च विपाद वसत होता. या विपादा मुळें प्रतिनिधी घराण्यातील पुरुषांनीं बाजीरावास व त्याच्या पश्चात् नानासाहेब पेशवे यास खाली ओढण्याचा आटोकाट प्रयत्न केला व या मुळें या दोन घराण्यांतील वैमनस्याचा अपायकारक परिणाम मराठ्यांच्या राजकारणावर घडल्या वाचून राहिला नाहीं. भट पेशवे घराण्याच्या हातांत पेशवाईचीं सूत्रे गेल्या मुळें देशस्थ ब्राह्मण मराठ्यांच्या राजकारणाच्या प्रदेशांतून अंतर्धान पावले असा प्रकार बरीक घडला नाहीं. भट पेशवे घराण्याशीं ऋणानुबंध व श्रेष्ठ असणाऱ्या पुरंदरे, विंचुरकर, राजे बहादूर, पानशे, बोकील, मुजूमदार इत्यादि नूतन देशस्थ घराण्यांतील पुरुष उदयास येऊन त्यांचा मराठ्यांच्या राजकारणात प्रवेश झाला. तथापि देशस्थ व कोकणस्थ ह्या भिन्न भावांच्या अस्तित्वाचा अनिष्ट परिणाम मराठी राजकारणावर झाल्या खेरीज

रहात नसे. मराठी राज्याच्या पूर्वार्धात शिवाजी महाराजांच्या अष्ट प्रधानां पैकीं सारस्वत ब्राह्मणांचे मंत्री घराणें हें एकटें च प्रसिद्धीस आले होतें. या ज्ञाती पैकीं जिवबा दादा बक्षी हे शिंद्यांच्या पदरीं मुत्सदी व लढवय्ये या नायानें पेशवाईच्या उत्तरार्धात प्रसिद्धीस आले. यांच्या मुळे शिंद्यांच्या दरबारी कित्येक सारस्वत ब्राह्मण घराण्यांचा प्रवेश झाला. महादजी शिंदे व नाना फडणीस या उभयतां मध्य पेशवाईच्या उत्तरार्धात जेव्हां स्पर्धा सुरू झाली, तेव्हां शिंद्यांचे आश्रित या नात्यानें जिवबा दादा बक्षी यांची पेशव्यांच्या दरबारातील पुण्याच्या कोकणस्थ व देशस्थ मुत्सदी मंडळींशीं स्वाभाविकपणे तेढ उत्पन्न झाली. कऱ्हाडे ब्राह्मण ज्ञातींतील ब्राह्मणांचा प्रवेश मराठ्यांच्या राजकारणांत पेशवाईच्या उत्तरार्धात झाला. या ज्ञाती पैकीं प्रसिद्ध घराणें ह्मणजे गोविंदपंत बुंदेले यांचे होय. या घराण्याचा उदय थोरल्या बाजीराव पेशव्यांच्या मुळें च झाला. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत या ज्ञाती पैकीं थोड्या च व्यक्त असल्या कारणान् देशस्थ व कोकणस्थ या भेदा मुळे उत्पन्न होणाऱ्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राज्यास जितके जाचक झाले तितके या ज्ञातीतील राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ठायीं असणाऱ्या भेदाभावा मुळें उत्पन्न होणाऱ्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राज्यास जाचक झाले नाहींत. आतां महाराष्ट्रांतील दुसरी प्रमुख ज्ञात ह्याटली ह्मणजे मराठा क्षत्रियाचा होय. शिवाजी महाराजांच्या काळी लष्करी खात्यांतील सर्व प्रमुख पुढारी या वर्गातील होते. शिवाजी महाराजांचे सर्व सेनापति मराठा क्षत्रिय होते. त्यांच्या पश्चात् संभाजी व राजाराम यांच्या कारकीर्दीत हि मराठ्यांच्या सर्व लष्करी हालचालींचे धूरिणत्व या च वर्गातील पुरुषां कडे होतें. महाराष्ट्राच्या स्वातंत्र्य रक्षणार्थ सतत पंचवीस वर्षे सुरू असलेल्या युद्धाचा सर्व भार धनाजी जाधवराव व संताजी घोरपडे यांनीं आपल्या शिरावर घेतला होता. मराठी राज्य व महाराष्ट्राचें स्वातंत्र्य शाबूत ठेवण्याचें सर्व भ्रय या दोन व्यक्ति व ब्राह्मण ज्ञाती पैकीं रामचंद्र निळकंठ अमात्य यांस च देणें प्राप्त आहे. शाहू महाराजांस छत्रपतिपद प्राप्त झाल्या नंतर धनाजी जाधवराव शाहू महाराजां वर नाखुप होऊन निजामास जाऊन मिळाले. त्या नंतर बाळाजी विश्वनाथ यास सेनाकर्ते हें पद प्राप्त होऊन मराठी राष्ट्राचे लष्करी पुढारपिण हि भट पेशवे घराण्या कडे आले. या मुळें शिवाजी महाराजांच्या काळची जी लष्करी पेशाची मराठा क्षत्रिय घराणीं होती ती भट पेशव घराण्या वर नाराज

झाली. अशा घराण्यांच्या स्वार्थ बुद्धीच्या योगाने मराठी राष्ट्रास घातुक अशा प्रकारच्या थोड्या बहुत खटपटी त्यांच्या कडून होत असत. तथापि पुरातन मराठा क्षत्रिय घराण्यां पैकीं कित्येक लोक पेशव्यांच्या बाजूचे होते व मराठ्यांच्या लष्करी मोहिमांत हे लोक प्रामुख्याने भाग घेत असत. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दीत उदयास आलेले नूतन मराठा क्षत्रिय घराणे ह्मणजे नागपूरकर भोसल्यांचे होय. या घराण्याचे व भट पेशवे घराण्याचे रहस्य नव्हते. याच्या मुळे मराठी राज्या वर थोडा बहुत अनिष्ट परिणाम घडल्या खेरीज राहिला नाही. या दोन घराण्यांचा परस्परांशीं विशेष संबंध येऊं नये ह्मणून प्रथम पासून च बंगाल, ओरीसा इत्यादि प्रांत काबीज करून त्यां वर मराठ्यांची सत्ता स्थापित करण्याचा कार्यभाग शाहू छत्रपतींनीं नागपूरकर भोसले घराण्या कडे सोंपविला होता. नागपूरकर भोसल्या खेरीज गायकवाड, शिंदे, होळकर, पवार इत्यादि मराठा क्षत्रिय घराण्यांतील पुरुषांस त्यांच्या अंगाच्या शौर्य, कर्तबगारी इत्यादि गुणां मुळे सरदार पदाप्रत पहिल्या बाजीरावाने चढविले. शिवछत्रपतींच्या काळाच्या सरदार घराण्यांना पेशव्यांनीं निर्माण केलेल्या या नूतन सरदाराबद्दल हेवा व मत्सर वाटत असे. परंतु हे सर्व सरदार आद्वितीय कर्तबगारीचे असल्या कारणाने त्यांच्या विषयीं इतरांस वाटणाऱ्या हेव्या मुळे अगर मत्सरा मुळे स्वराज्यास ह्मणण्या सारखा अपाय झाला नाही. मराठा क्षत्रिय जातीच्या खालोखाल मराठ्यांच्या राजकारणाशी ज्या जातीचा संबंध होता अशी जात झटली ह्मणजे चांद्रसेनीय कायस्थ प्रभूंची होय. शिवपूर्वकालीं देवगिरीच्या यादव घराण्याचा मोड मुसलमानांनीं केल्या नंतर ठाणे कोकण प्रांतांत ज्या राजकीय उलाढाली झाल्या त्या काळीं ह्या जातीचे लोक अधिकारी या नात्याने महाराष्ट्रांत प्रथम आले. स्वराज्यांतील लेखनाचे कार्य या घराण्या कडे शिवाजी महाराजांनीं सोपविले होते. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् औरंगजेबा बरोबर स्वराज्य रक्षणार्थ जे युद्ध राजारामाच्या कारकीर्दीत सुरू होते त्या युद्धांत या जातीतील कांहीं पुढाऱ्यांनीं मर्दुमकीचीं कामे केलीं. शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत भट पेशवे घराणे पुढे आले. त्या समयीं चिटणीस घराण्यांतील पुरुषांची सद्गुणभूति पेशवे घराण्यांतील पुरुषां विषयीं होती. परंतु ही स्थिति थोरल्या माधवराव पेशव्याच्या निधना नंतर नारायणराव पेशव्यांच्या हातीं पेशवाईचीं सूत्रे आल्या पासून पालटण्यास सुरुवात झाली. कायस्थ प्रभूंच्या आचार विषयक वादा मुळे

पेशव्या विषयी या ज्ञातीच्या लोकांच्या मनांत तेढ उपस्थित झाली. श्रुति-स्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून कायस्थ प्रभूंनीं मुज, विवाह इत्यादि संस्कार वेदोक्त मंत्रांनीं करावें कीं पुराणोक्त मंत्रांनीं करावे हा वाद उपस्थित होऊन त्या मुळें ही तेढ उपस्थित झाली. ब्राह्मण ज्ञातीच्या शास्त्रीमंडळात कायस्थ प्रभूंचे संस्कार वेदोक्त मंत्रांनीं करण्यास प्रत्यवाय नाही असें प्रतिपादन करणारे कांहीं लोक होते. कांहीं या मताच्या विरुद्ध मत प्रतिपादन करणारे व कायस्थ प्रभूंनीं आपले संस्कार पुराणोक्त मंत्रांनीं करावें असें ह्मणणारे होते. अशा प्रकारचा विरोध ह्या प्रश्ना संबंधी उत्पन्न झाल्या कारणानें या बाबतींत श्रेष्ठ राजसत्ताधिकारी या नात्यानें हुकूम करणे पेशव्यास प्राप्त झालें. महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीनें ती व्यक्ति ज्या ज्ञातीची असेल त्या ज्ञातीच्या आचारास अनुसरून वर्तन केलें पाहिजे असा धर्माचा निर्बंध होता. त्या च प्रमाणें या नियमास अनुसरून एखाद्या व्यक्तीनें आचरण न केल्यास त्या बदल शासन करणें हें धर्मा प्रमाणें राजसत्ताधिकाऱ्यांचें कर्तव्य समजलें जात होते. या मुळें कायस्थ प्रभू ज्ञातीतील लोकांच्या आचार विषयक बाबती संबंधी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून पेशव्यांनीं त्या काळीं विशिष्ट प्रकारचे हुकूम केले. वेदोक्त मंत्रांनीं मुंज, विवाह इत्यादि संस्कार करण्याचा कायस्थ प्रभू ज्ञातीतील लोकांस अधिकार नाही असा या हुकूमाचा मतितार्थ होता. पेशव्यांनीं केलेल्या ह्या हुकूमान्वये त्या काळाच्या कायस्थ प्रभू ज्ञातीतील पुढारी नारायणराव पेशव्या विरुद्ध होऊन राघोबा दादांच्या पक्षास सामिल झाले. नारायणराव पेशव्याच्या खुनाशीं राघोबा दादाचा संबंध असल्या कारणाने त्याच्या पक्षास सामील झालेल्या कायस्थ प्रभू ज्ञातीतील पुढाऱ्यां वर राघोबा दादांच्या विरुद्ध पक्षाचा अत्यंत रोष झाला. ह्या रोषा मुळें कायस्थ प्रभू ज्ञातीतील कांहीं पुढाऱ्यांस अत्यंत हालअपेष्टा सोसाव्या लागल्या. प्रस्तुत काळीं कोंकणस्थ भट पेशव्यांनीं निव्वळ जातीमत्तरा मुळें कायस्थ प्रभू ज्ञातीच्या आचार विषयक वादाच्या बाबतीत धर्मा विरुद्ध हुकूम सोडण्याचा अव्यापारेषु व्यापार केला असे या प्रश्नाची चर्चा करणाऱ्या लेखकांचें मत असल्याचें दृष्टोत्पत्तीस येतें. परंतु हें मत कितपत योग्य आहे ह्या प्रश्नाचा विचार त्या काळाची वर दर्शविलेली जी शासन पद्धति अस्तित्वांत होती ती लक्षांत घेऊन केला पाहिजे. मराठ्यांनीं स्थापिलेल्या स्वराज्यांत मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथ, विशानेश्वरादि टीका ग्रंथ व निरनिराळ्या धर्म बाबां संबंधी वेळोवेळीं रच-

ण्यांत आलेले प्रबंध ग्रंथ यांत सांगितलेल्या विधिनिषेधरूपी आज्ञास अनुसरून स्वराज्यांतील प्रजेने वागलें पाहिजे व या आज्ञा विरुद्ध आचरण करणारा राजसत्ताधिकाऱ्यां कडून दंडास पात्र समजला जात असे, असा त्या काळीं दंडक होता. ही बाब लक्षांत घेतली असतां नारायणराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीत कायस्थ प्रभु जातीच्या आचारा संबंधी करण्यांत आलेले हुकूम अव्यापारेपु व्यापार अशा स्वरूपाचे होते असे विधान करणें न्यायास व वस्तुस्थितीस धरून होणार नाही. प्रस्तुत काळीं धार्मिक आचाराच्या बाबतींत सर्वत्र बेबंदशाही माजून महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणा पासून चांडाला पावेतो सर्वास मनसोक्त आचार करण्याची सुभा मिळाल्या कारणानें व मराठ्यांच्या राज्यांत अस्तित्वांत असलेल्या शासनपद्धती विषयींच्या अज्ञाना मुळें वरील प्रश्ना संबंधी प्रस्तुत काळाच्या लेखकांचा ग्रह वरील प्रकारचा व्हावा यांत कांहीं आश्चर्य नाही. प्रभू जातीच्या आचार विषयक बाबी मुळें ब्राह्मण व प्रभू जातींत जी तेढ उत्पन्न झाली त्या तेढीचे दुष्परिणाम मराठ्यांच्या स्वराज्यास चांगले च भोगावे लागले हैं इतिहासा वरून सहज दिसून येण्या सारखें आहे. वर्ण व जातीभेदा मुळें उत्पन्न होणाऱ्या स्वार्थ, मत्सर, द्वेष इत्यादि आत्म्याच्या अवनत वृत्ती पासून मराठ्यांच्या स्वराज्या वर अनिष्ट परिणाम कशा प्रकारचे घडले या संवधाचे ओटक दिदृक्षेन येथ पावेतो केले आहे. या च स्वरूपाची आणखी एक बाब या ठिकाणी नमूद करणें जरूर आहे. महाराष्ट्रीय समाजात अस्पृश्य मानलेल्या महार, माग जातीच्या लोकांची संख्या बरी च मोठी आहे. इंग्रजांचा महाराष्ट्रांत प्रवेश होऊन इंग्रजी राज्य स्थापन करण्याची महत्वाकांक्षा इंग्रजां मध्ये उत्पन्न झाल्या नंतर इंग्रजांनी त्यांच्या सैन्यांत एतद्देशीय लोकांची भरती करण्यास सुरवात केली. इंग्रज हे चातुर्वर्ण्य बाह्य असल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्यादि जातींतील लोक सुरवातीस त्यांना मिळणें दुरापास्त झालें. जातीभेद, वर्णभेद या बाबी इंग्रजांस पारख्या होत्या. त्या च प्रमाणे स्पृश्यता व अस्पृश्यता या हि बाबींची त्यास वार्ता नव्हती. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजातील अस्पृश्य मानलेल्या महार मांगादि जातीच्या लोकांची इंग्रजांनी आपल्या सैन्यांत सुरवातीस भरती केली. या लोकांस इंग्रज अस्पृश्य मानीत नसल्या कारणाने या वर्णातील लाकास इंग्रजां विषयीं सहाजिक

रीतीनें प्रेम वाटूं लागलें. इंग्रजांच्या मराठ्यां बरोबर ज्या लढाया झाल्या त्या लढायांत इंग्रजांच्या वतीनें मराठ्यांच्या बरोबर लढणाऱ्या सैन्यांत अस्पृश्य मानलेल्या जातीचे पुष्कळ लोक असत. या जातीतील लोकांस मराठ्यांनी ज्या ध्येयास्तव स्वराज्याची स्थापना केली त्या ध्येयाची जाणीव हि नव्हती व स्वराज्या बद्दल त्यांना प्रेम असे कधी च वाटलें नाहीं. या मुळें या वर्गातील लोकांना मराठ्यांचे प्रतिस्पर्धि व शत्रु जे इंग्रज त्यांना सामील होणें आत्मघातकीपणाचें आहे असे कधी च भासलें नाहीं. अस्पृश्य मानण्यांत आलेल्या वर्गातील लोक मराठी राज्याचा पाडाव करण्यास कोणत्या कारणा मुळें व कशा रीतीनें कारणीभूत झालें हें आह्मी वरील विवेचनांत स्पष्ट करून दाखविलें आहे. वर्ण व जाति यांनी युक्त नसलेल्या राष्ट्रांत आत्म्याच्या अनवत वृत्ती पासून राष्ट्र रूपी देहा वर अपायकारक परिणाम घडण्यास ज्या बाबी कारणीभूत होतात त्या पेक्षां निराळ्या स्वरूपाच्या वरील बाबी मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची चर्चा करतांना दृष्टोत्पत्तीस आल्या त्या आम्हां नमूद केल्या आहेत. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यां पैकीं सखाराम बापू बोकील, नाना फडणीस, मोरोबादादा फडणीस, महादजी शिंदे, तुकोजी होळकर, दौलतराव शिंदे, परशुरामभाऊ पटवर्धन इत्यादि अनेक व्यक्तींत निरनिराळ्या राजकारणप्रसंगानुसार परस्परा विषयीं मत्सर व द्वेष उत्पन्न होऊन मराठ्यांच्या राष्ट्ररूपी देहा वर अनिष्ट परिणाम घडल्या खेरीज राहिले नाहींत. या सर्व प्रसंगांची साद्यंत हकिगत दिली असतां बराच पाल्हाळ होणार असल्या मुळें आह्मी या भानगडांत पडत नाहीं. मत्सर व द्वेष इत्यादि आत्म्याच्या अनवत वृत्तींच्या योगानें मराठी राष्ट्रा वर जे अनिष्ट परिणाम घडले त्या हि पेक्षां पेशवे, शिंदे, होळकर, नागपूरकर भोसले, गायकवाड, पटवर्धन इत्यादि मराठी राज्याच्या प्रमुख घटकांत आत्म्याच्या अनवत वृत्ती पासून उदयास आलेल्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राष्ट्रास अत्यंत अपायकारक होऊन त्याच्या च योगानें मराठी राज्याचा अंत झाला. प्रस्तुत प्रकरणांत ही स्वार्थबुद्धि मराठी राष्ट्रास कशी घातुक झाली या संबंधी थोडें फार विवेचन करणें जरूर आहे. मनुष्य प्राण्याचा स्वाभाविक कल वैयक्तिक स्वार्थ साधण्या कडे असतो. तथापि ही स्वार्थबुद्धि आटोक्यांत ठेऊन कोणत्या हि मानवी समाजाच्या अथवा राष्ट्राच्या सामुदायिक हितास विघातक होणार नाहीं अशी खबरदारी राष्ट्राच्या पुढाऱ्यांनी घेणें यांत च त्यांचें श्रेष्ठत्व असतें. परंतु कित्येक प्रसंगां या वैयक्तिक स्वार्थ-

बुद्धीचा राष्ट्रीय पुढाऱ्यांत अतिरेक होऊन कित्येक राष्ट्रे लयास जातात. मराठी साम्राज्याच्या उत्तरार्धात महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या वैयक्तिक स्वार्थबुद्धीचा अतिरेक होऊन त्याच्या योगाने मराठी राज्याचा लय झाला, असे मराठ्यांच्या इतिहासावरून दिसून येते. मराठी साम्राज्यरूपी वृक्ष अस्तित्वांत आल्या नंतर त्याच्या शाखा भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांत गायकवाड, शिंदे, होळकर, नागपूरकर भोसले, पवार, पटवर्धन, रास्ते इत्यादि महाराष्ट्रीय राजकारणी घराण्यांच्या पुढाऱ्यांच्या कर्तबगारीमुळे अल्पावधीत पसरल्या गेल्या. सुरवातीस बऱ्याच काळ पावेतो या सर्व पुढाऱ्यांच्या हालचाली मराठी राज्याचे मुख्य प्रधान या नात्याने पेशवे घराण्याच्या सूत्राने होत असत. मराठी राज्याचे घटक या नात्याने मराठी राज्याच्या प्रसारकाची जा कामगिरी शिंदे, होळकरादि घराण्यांतील पुढाऱ्यांनी निरनिराळ्या प्रदेशांत केली त्या योगाने ज्या ज्या प्रांतांत या पुढाऱ्यांनी राज्यविस्तार केला त्या त्या प्रांतांत त्यांना कायमचे वास्तव्य करणे प्राप्त झाले. या मुळे वरील सरदार घराण्यांचे ज्या ज्या प्रांतांत कायमचे वास्तव्य झाले त्या त्या प्रांतांत त्यांची राजकीय सत्ता दृढ होऊन त्यांना फार मोठे राजकीय महत्त्व प्राप्त झाले. मराठी राज्याच्या पूर्वार्धात वरील घराण्यांचे पुढारी महाराष्ट्रधर्मस्थापनेच्या उच्च ध्येयाने प्रेरित होऊन मध्यवर्ती सत्तेशी राजनिष्ठेने वागत असत. परंतु मराठी राज्याची घडी एकदा नीट वसून त्या राज्याचा विस्तार सर्व भरतखंड भर झाल्यावर मध्यवर्ती अशा पेशवे घराण्यांविषयी त्यांच्या मनांत वैषम्य उत्पन्न होण्यास सुरुवात झाली व पेशव्यांचे वर्चस्व झुगारून देऊन स्वतःचे प्रस्थ वाढविण्याच्या व वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याच्या खटपटी त्यांच्या कडून सुरू झाल्या. उत्तर हिंदुस्थानात महादजी शिंदे यांचे वरील प्रकारचे धोरण मराठी राज्याच्या उत्तरार्धात स्पष्टपणे दिसू लागले. पानिपतच्या युद्धप्रसंगी महाराज राव होळकर यांनी अशाच प्रकारच्या स्वार्थबुद्धीने प्रेरित होऊन ते युद्ध यशस्वी करण्याच्या कामी कुचराई केली असा त्यांच्यावर आरोप आहे. शिंदे व होळकरांच्या स्वार्थीपणाचे उत्तम चित्र आहिले बहादूर याने इ. स. १७८८ सालांत नाना फडणीस यांस लिहिलेल्या एका पत्रांत खाली दर्शविल्या प्रमाणे काढले आहे.

“ कच्ची हकिकत समजण्यांत येत नाही. त्यांची त्यांची [गुलाम कादर व शिंद्यांचे सरदार] काय खलबते होतात, त्यांचे वकील तेथे जातात

व त्यांचे येथें येतात. मजकूर गुप्त आहेत. सारांश द्रव्याचें कार्य आहे कळ साऱ्यासच लागली आहे. या करितां सरकारांत समजावयास मानस दुसऱ्याचें होत नाहीं. जरबेनें विचारावे तर ज्याची जमियत अधिक तो जबरदस्त. राजश्री तुकोजी बावा जवळ होतो तेव्हांहि हीच अवस्था जाहली. आंतूनच खंडण्या करीत. सरकारांत एक पैसा देखील दिल्या नाहीं. ऐसे मजकूर आहे. मुख्य ज्याची फौज तो जबरदस्त..... राजश्री पाटील बावा जवळ पैक्याची विसी बहुत निकड केली. परंतु देऊं दिलाउ करितात.”

मराठी राज्याचे शिंदे होळकरादि जे निरनिराळे घटक त्यांच्या ठायीं मराठी राज्याच्या उत्तरार्धात स्वार्थ किती प्रबळ होत चालला होता, हें वरील वर्णना वरून उत्तम प्रकारें दृष्टोत्पत्तीस येतें. दुसऱ्या बाजीरावाच्या कारकीर्दीत यशवंतराव होळकर यांचे जे उद्गार आह्मी मागें दिले आहेत त्यां वरून हि या स्वार्थबुद्धीचा केवढा भयंकर अतिरेक झाला होता हें स्पष्ट होत आहे. मराठी राज्याच्या नाशास जीं अनेक कारणे झालीं त्या पैकीं वरील स्वार्थबुद्धि हे एक प्रमुख कारण होतें हें केव्हां हि नाकवूल करून चालावयाचे नाहीं. मराठ्यांच्या स्वराज्य-स्थापनेच्या आरंभीच्या काळांत व नंतर हि कित्येक वर्षे महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनीं वैयक्तिक स्वार्थास पूर्णपणें तिलांजळी देऊन स्वराज्यस्थापनेची व विस्ताराची अनुपमेय कामगिरी केली ही गोष्ट निर्विवाद आहे. उच्च ध्येयाच्या सिद्धीस्तव वैयक्तिक स्वार्थाची राखरांगोळी करण्यास तयार होणें ही जी आत्म्याची उन्नत वृत्ति ती अनेक महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ठायीं वसत असल्या मुळें च स्वराज्यस्थापनेचें व त्याच्या विस्ताराचें महात्कार्य महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या हातून सिद्ध झालें. मराठेशाहीच्या पूर्वार्धात ही आत्म्याची उन्नत वृत्ति दर्शविणारे एका थोर मराठा घराण्यांतील स्त्रीचे नमुनेदार उद्धार या ठिकाणी आहोीं नमूद करितों. थोरले बाजीराव पेशवे यांनीं कान्होजी आंग्रे यांची स्त्री लक्ष्मीबाई इजला तिचा मुलगा सेखोजीच्या मरणा नंतर दुखवऱ्याचें पत्र लिहिलें होते. या पत्रास लक्ष्मीबाईने दिलेल्या उत्तरांतील खालील उद्गार वरील मुद्याच्या दृष्टीनें लक्षांत ठेवण्या सारखे आहेत. “ ईश्वराच्या इच्छेने जो प्रसंग ज्या समर्थी यावयाचा

तो येतच आहे. भवितव्य कधीही टळणार नाही. तेव्हा घडलेल्या गोष्टीबद्दल खेद करण्यांत काय अर्थ आहे ? दुःखाचें परिमार्जन करून आमच्या घराण्यानें जो पूर्वापार लौकिक संपादला आहे त्याचें संरक्षण करणें हाच माझा स्वधर्म आहे असें मी समजतें. आणि स्वामीकार्यावर दृष्टि देऊन, ते सिद्धिस नेण्यांतच सर्व कृतार्थता आहे असें मी मानतें. मजला माझ्या पुत्रापेक्षां स्वामिकार्याच्या यशः सिद्धीचे महत्त्व अधिक वाटतें. पुत्रशोकांत गुंतून मी सरदारीचा लौकिक कधीही गमविणार नाही. ” लक्ष्मीबाईच्या वरील उद्धारात व्यक्त होणारी मनोवृत्ति अनेक महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ठायीं मराठेशाहीच्या पूर्वार्धांत वसत होती यात संशय नाही व ह्याणून च औरंगजेब सारख्या प्रबल शत्रूच्या कचाटीतून मराठ्यांचें स्वराज्य शाबूत राहूं शकलें. मराठी राज्याच्या उत्तरार्धांत ह्या उच्च मनोवृत्तीचा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांस विसर पडल्या कारणानें मराठ्यांच्या सत्तेचा जितक्या अल्प काळांत सर्व भरतखंड भर प्रसार झाला तितक्या च अल्प काळांत ती सत्ता लयास गेली हें उघड आहे.

आतां मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या एका शिल्पक राहिलेल्या महत्त्वाच्या बाबीचें दिग्दर्शन करून आम्ही हें प्रकरण आटोपतें घेतों. समर्थ रामदास स्वामींची सुप्रसिद्ध उक्ति “ मुख्य हरिकथा निरूपण, दुसरे तें राजकारण, तिसरे तें सावधपण, सर्व विषयी ” ही सर्वश्रुत च आहे. हा च आशय “ हरिकथा निरूपण नेमस्तपणें राजकारण वर्तायाचे लक्षण ते ही असावें ” [११-६-४]. हरिकथा निरूपण । बरेपणें राजकारण । प्रसंग पाहिल्या विण । सकळ खोटे ॥ १-२२-२९. इत्यादि ओव्यांत समर्थानीं निराळ्या रितीनें व्यक्त केला आहे. समर्थींच्या या उक्ती विषयी थोडीबहुत चर्चा प्रस्तुत स्थळीं करणें जरूर आहे. फार पुरातन काळा पासून भरतखंडांत जें तत्त्वज्ञान अस्तित्वांत आहे त्या तत्त्वज्ञान पद्धती प्रमाणें मानवी प्राण्याच्या ऐहिक अस्तित्वा पेक्षां त्याच्या पारलौकिक अस्तित्त्वाचें महत्त्व अधिक मानण्यांत येतें. या समजूती मुळे भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांतील मानवी प्राणि हरिकथानिरूपण [पारलौकिक कल्याण साध्य करण्याचा मार्ग] हें मानवी जीविताचें श्रेष्ठ कर्तव्य मानीत आले असून या कर्तव्यास अनुसरून आचरण करीत आहेत. या तत्त्वज्ञानात्मक समजूतीची भरतखंडांतील अखिल मानवी प्राण्यां वर इतकी जबरदस्त

छाप बसली आहे की, या समजूतीच्या योगाने भरतखंडांतील अखिल मानवी प्राण्यांचा एक विशिष्ट प्रकारचा स्वभाव बनून गेला आहे. समर्थ रामदास स्वामींनी वयाच्या चौवीस वर्षे पावेतों तप करून भरतखंडांतील तीर्थे व क्षेत्रे यांच्या दर्शना निमित्त सर्व भरतखंड भर बारा वर्षे पर्यटन केले. या पर्यटनांत निरनिराळ्या प्रांतांतील मानवी प्राण्यांच्या समाजाचे समर्थानीं निरीक्षण केले. समर्थानीं केलेल्या या निरीक्षणांत त्यांस ज्ञात झालेली बाब त्यांनीं वरील उक्तींत ग्रथित केली आहे. आपल्या कडील प्राचीन तत्वज्ञानाची शिकवण हि समर्थांच्या निदर्शनास आलेल्या भरतखंडांतील मानवी प्राण्यांच्या वरील स्वभाव विशेषास पोषक असल्याचें हि त्यांस दिसून आलें. या दोन्ही कारणा मुळे वरील उक्तींत समर्थानीं हरिकथा निरूपणास प्रथम स्थान देऊन त्या नंतर राजकारणाचा उल्लेख केला आहे व शेवटीं सावधपण सर्वत्र विषयी बाळगण्या बद्दल सांगितलें आहे. मानवी प्राण्यांच्या पारलौकिक कल्याणाच्या दृष्टीनें हरिकथा निरूपणास अग्रस्थान समर्थानीं दिल्या नंतर ऐहिक अस्तित्वाच्या दृष्टीनें मानवी प्राण्यांचें श्रेष्ठ कर्तव्य कोणते हा प्रश्न स्वाभाविकपणे समर्था पुढें येऊन राजकारणास त्यांनीं दुय्यम स्थान दिलें आहे. या प्रमाणें भरतखंडांतील मानवी प्राण्यांच्या स्वभावा वरून दृष्टोत्पत्तीस आलेली त्यांच्या ऐहिक व पारलौकिक अवस्थांच्या दृष्टीनें त्यांची श्रेष्ठ कर्तव्ये, त्या कर्तव्यांच्या महत्वाच्या दृष्टीनें समर्थानीं दर्शवून सावधपण सर्वत्र विषयी बाळगण्या बद्दल मानवी प्राण्यास इशारा दिला आहे. हा बहुमोल उपदेश महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीला समर्थानीं केलेला आहे इतकें च नव्हे परंतु अनेक मानवी व्यक्ति मिळून बनलेल्या महाराष्ट्रीय समाजास उद्देशून हि हा उपदेश त्यांनीं केलेला आहे. सजीव कोटीतील अत्यंत सूक्ष्म कोटका पासून तों श्रेष्ठ प्रकारच्या मानवी प्राण्या पर्यंत देहांत वसणाऱ्या आत्माचें देहा वर अत्यंत प्रेम असतें व यामुळे स्वशरीर रक्षणाच्या बाबतींत जीव-कोटीतील प्रत्येक प्राणि दक्ष असतो. मानवी देहाच्या द्वारे च समर्थानीं सांगितलेली हरिकथा निरूपण व राजकारण हीं श्रेष्ठ कर्तव्ये साध्य करणें शक्य असल्या कारणाने वैयक्तिक मानवी देहाचें त्या च प्रमाणें अनेक मानवी व्यक्ति मिळून बनलेल्या मानवी समाजाच्या देहाच रक्षण होणें अत्यंत अवश्य आहे. ही महत्वाची बाब साध्य होण्यास्तव समर्थानीं 'सावधपण सर्वत्र विषयी' बाळगण्याचा

महाराष्ट्रीय समाजांतील व्यक्तीस व महाराष्ट्रीय समाजास इशारा दिला आहे. गाफीलपणा मुळें देहाचा नाश झाल्यास हरिकथा निरूपण व राजकारण हीं जीं महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीनें साध्य करावयाचीं श्रेष्ठ कर्तव्यें त्यांस तो मुकणार हें निश्चितपणें ठरलें असल्या कारणानें सावधपण सर्वत्र विषयी बाळगण्याचा उपदेश करणें समर्थाना प्राप्त झालें. महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीनें समर्थानीं केलेला हा उपदेश पाळणें जितकें महत्वाचें आहे तितकें च हा उपदेश अनेक व्यक्ति मिळून बनलेल्या महाराष्ट्रीय समाजानें अथवा राष्ट्रानें पाळणें महत्वाचें आहे, असे या बाबीचा जरा बारकाईनें विचार केला असतां दिसून येणार आहे. मानवी समाजांतील प्रत्येक मानवी प्राण्याच्या सभोंवती जसे अनेक शत्रु असतात व त्यांच्या कडून त्याच्या देहास जसा अपाय होण्याचा अगर त्याचा देह नष्ट होण्याचा संभव असतो त्या च प्रमाणें या पृथ्वीतलाच्या ठायीं अस्तित्वांत असलेल्या अनेक मानवी प्राण्यांच्या समाजास अथवा राष्ट्रास त्या समाजाच्या अगर राष्ट्राच्या सभोंवती असणाऱ्या इतर प्रतिस्पर्धि मानवी समाजा कडून अथवा राष्ट्रा कडून अपाय होण्याची भीति असते. पृथ्वीच्या पाठीवर अस्तित्वांत असलेल्या निरनिराळ्या मानवी समाजांत स्वार्थबुद्धीच्या योगानें परस्परां विषयीं वैर, हेवा, मत्सर इत्यादि विकार उत्पन्न होत व या विकारांनीं प्रेरित होऊन एक मानवी समाज दुसऱ्या मानवी समाजास आपल्या दास्यत्वा खालीं आणण्याचा प्रयत्न करीत असतो. एका मानवी समाजानें दुसऱ्या मानवी समाजास अंकित करणें किंवा आपल्या दास्यत्वा खालीं आणण ह्मणजे च परदास्यत्वा खालीं जाणारा मानवी समाज मृत होणें आहे. ह्या विचारसरणीच्या दृष्टीनें पाहिलें असतां व्यक्तिशः प्रत्येक मानवी प्राण्यास मृत्यु टाळण्याची खबरदारी घेणें जितकें महत्वाचें आहे तितकें च एका मानवी समाजानें दुसऱ्या मानवी समाजाच्या अंकित होण्याचें किंवा त्या समाजाच्या दास्यत्वांत जाण्याचें टाळणें हें महत्वाचें आहे.

आतां मराठ्यांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्याच्या काळीं समर्थींच्या वरील उक्तींत दर्शविलेल्या उपदेशाच्या दृष्टीनें मराठा राष्ट्ररूपी देहाच्या रक्षणार्थ “ सावधपण सर्वत्र विषयी ” बाळगण्यांत आले होते कीं नाहीं हा एक महत्वाचा प्रश्न स्वाभाविकपणें आपल्या पुढे येतो. मराठ्यांनीं स्थापन केलेल्या

स्वराज्याच्या आवती भोंवती निजाम, इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज, हैदर इत्यादि प्रतिस्पर्धि राजसत्ता अस्तित्वांत असून या राजसत्ता धारण करणाऱ्या पैकीं प्रत्येकाचे इतरांस आपल्या कक्षांत आणून आपले राज्य त्यांच्या वर स्थापण्याचे कसून प्रयत्न चालले होते. अशा प्रकारच्या परिस्थितींत वरील प्रतिस्पर्धि शत्रुराष्ट्रां कडून मराठी राष्ट्ररूपी देहास अपाय पावणार नाही अशा प्रकारची खबरदारी समर्थोक्तीस अनुसरून महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं घेतली होती कीं नाही याची शहानिशा करणे जरूर आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्याचा लय होऊन मराठी राष्ट्र इंग्रजांच्या दास्यत्वा खाली कसे गेले या संबंधाच्या इतिहासाचा बारकाईने विचार केला असतां मराठ्यांच्या स्वराज्यरूपी देहाचे रक्षण करण्या कारितां जशा प्रकारचा सावधपणा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं बाळगावयास पाहिजे होता तशा प्रकारचा सावधपणा बाळगला नाही अशी कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. शिवाजी महाराजांचा जन्म होण्या पूर्वी शें दीडशें वर्षे अगोदर युरोप खंडांतील पोर्तुगीज डच, इंग्रज, फ्रेंच, इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रांची नजर भरतखंडा कडे वळली होती. भरतखंड ही सुवर्णभूमि असून तींत अलोट संपत्ति आहे अशा प्रकारच्या अफवा युरोपिअन राष्ट्रांच्या कानां वर गेल्या मुळे त्या देशांतील दर्यावर्दी धाडसी लोकांनीं भरतखंडाचा समुद्रा वरील मार्ग शोधून काढण्याच्या प्रयत्नास सुरुवात केली. या प्रयत्नांत पोर्तुगीज लोकांना प्रथम यश येऊन त्यांचा व त्यांच्या मागोमाग डच लोकांचा भरतखंडांत प्रवेश झाला. व्यापाराच्या मिषानें या दोन राष्ट्रांनीं या देशांत प्रवेश केल्या नंतर थोडक्या च वर्षांत त्यांनीं आपली सत्ता भरतखंडांतील कांहीं प्रदेशा वर स्थापित केली. या दोन लोकां पैकीं पोर्तुगीज लोकांचा महाराष्ट्राशी निकट संबंध घडून आला. हिंदुस्थानाच्या पश्चिम किनाऱ्या वरील मुंबई, ठाणे, वसई इत्यादि ठिकाणे व त्यांच्या आसपासच्या प्रदेशा वर त्यांनीं आपली सत्ता स्थापित केली. पोर्तुगीज लोका प्रमाणें च डच, फ्रेंच, इंग्रज इत्यादि लोकांनीं हि मुख्य संपादण्याचा क्रम सुरू केला. हजारो मैल दूर असलेल्या देशांतून आलेले पोर्तुगीज, डच, इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि लोक हिंदुस्थानांत आपली राजकीय सत्ता कशाच्या जोरावर स्थापित करू शकतात या बाबीचा छडा लावण्या कडे त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे बिलकूल लक्ष गेले नाही असे दिसते. पोर्तुगीज, डच, फ्रेंच, इंग्रज इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रां-

तील लोक आपले हातपाय पसरून या देशांत बद्धमूल होतील सबब त्यास स्वराज्याच्या मुलखात जागा देणें इष्ट नाहीं ही बाब महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्याच्या मनांत येऊन चुकली होती. परन्तु हे लोक कोणत्या शक्तीच्या जोरावर परकीय मुलखांत आपली राजसत्ता स्थापन करूं शकतात या बाबीचा छडा महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यां कडून लावण्याचा जशा प्रकारचा प्रयत्न व्हावयास पाहिजे होता तशा प्रकारचा प्रयत्न महाराष्ट्राच्या दुर्दैवानें मागें नमूद केलेल्या समर्थोक्तांचें महत्त्व त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या लक्षांत न आल्यामुळें झाला नाहीं ही गोष्ट बरीच निर्विवाद आहे. युरोप खंडांतील पोर्तुगीज, डच, इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि पाश्चात्य लोकांनी व्यापाराच्या मिषानें भरतखंडांत प्रवेश करून त्यांनी आपलें राजकीय वर्चस्व ज्या दोन बाबींच्या जोरा वर स्थापित केलें त्या दोन बाबी ह्याटल्या ह्याणजे कवाईत शिकलेल्या पायदळाचे कंपू व तोफखाना या होत. या दोन बाबींच्या जोरा वर हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांच्या सैन्याचा मोड पाश्चात्य लोक करितात ही बाब हिंदुस्थानांतील लोकांस शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वी च विदित झाली असली पाहिजे. शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वी इंग्लंडांत ईस्ट इंडिया कंपनीची स्थापना होऊन मुंबई, सुरत, राजापूर इत्यादि ठिकाणी त्यांच्या व्यापारी वखारींची स्थापना होऊन मराठ्यांच्या भावी शत्रूंचें बीजारोपण महाराष्ट्रांत मराठ्यांच्या उदया बरोबर च झाले होतें. पोर्तुगीज लोकांनी आपली सत्ता महाराष्ट्रांत ज्या बरील दोन बाबींच्या जोरा वर स्थापित केली होती त्या च दोन बाबी पोर्तुगीज लोकां पेशा हि इंग्रजां जवळ श्रेष्ठ प्रकारच्या होत्या. या दोन बाबी पुढें मराठे कसे हताश होऊन टेकीस येत असत यांचें वर्णन त्या काळी पोर्तुगीज व इंग्रजांच्या मराठ्यां बरोबर झालेल्या युद्धांच्या हकिक्तीतून आढळून येतें. वसईच्या वेढ्याच्या प्रसंगी मराठ्यांनी केलेल्या शेवटच्या हल्ल्याच्या वर्णनांतील खालील उतारा बरील विधानाच्या पुष्टीकरणार्थ आम्ही येथें देतोः—“ बरकंदाजी व तोफाजी फिरंगीयाची निस्सीम झणावी तैशी. फिरंगीयांनी सफेलीच्या आंतून मेढा घालून पेटी भरून तोफा लाऊन तयार होतांच तेथें फिरंगी बळाऊन हुके गरनाळाच्या दारूच्या पोत्यांस आगा लाऊन मार केला व रेजगिरीचा मार समे परता केला. लोकांवरी अग्नीचा पर्जन्य करून भाजून काढलें. लष्करचे व हशमचे लोक सुरंगानें उडाले व जाया ठार अदमासें पाच हजार किंबहुना विशेष होतील. तैशे च फिरंगीयाचे सात

आठशें माणूस ठार व या निराळे जखमी जाले. श्रीचें सुदर्शन धर्मद्वेष्ट्याचे मस्तकीं वज्रप्रहार होऊन टोपीकर म्लानत्व पावले. अन्यथा वसई व सई न होती व फिरंगी अग्नीचा पुला होता. ” या वर्णना वरून पाश्चात्य राष्ट्रांचा तोफखाना मराठ्यांच्या सैन्यात किती कहर उडवून देत असे हें दिसून येतें. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथातून मराठ्यांची इंग्रजांशी झालेल्या युद्धाची जी वर्णने आढळतात त्यात इंग्रजांच्या तोफाजीची वर्णने वरील प्रकारची आली असून इंग्रजांची आग असह्य असतें असें या वर्णनांत नमूद केलेलें आढळतें. इंग्रजी राज्याचा प्रसार करण्या करितां भरतखंडांत जे इंग्रज राजकारणी पुरुष प्रथम आले त्यांच्या लक्षांत मराठ्यांची लंगडी बाजू कोणती आहे हे तत्काळ येऊन चुकलें होतें व सर्व भरतखंड पुढें मार्गे थोडक्या च अवधीत आपल्या ताब्यांत घेणार अशी त्यांची बाल-बाल खात्री केव्हां च झाली होती. इ. स. १७६७ सालांतील अल-कझय्न्डर डाऊ या इंग्रज इतिहासकाराच्या खालील उद्गारां वरून आझी वर जें विधान केलें आहे त्याची सत्यता वाचकांस पटल्याखेरीज राहणार नाहीं.

“ It is apparent that the immense regions of Hindustan might well be reduced by a handful of regular troops. Ten thousand European infantry together with the sepoy in the Company's service are not only sufficient to conquer all India, but with proper policy to maintain it for ages as an appendage of the British crown.

अर्थ:—“ हिंदुस्थान सारखा अवाढव्य मुख्य थोड्याशा क्वार्डित शिकलेल्या सैन्याच्या सहाय्यानें पादाक्रांत करितां येईल ही बाब उघड दिसून येणारी आहे. दहा हजार गोरे पायदळ आणि कंपनीचे हिंदी शिपाई हिंदुस्थान देश पादाक्रांत करण्यास पुरे आहेत इतकें च नाहीं परंतु यांच्या आधारा वर इंग्रजी राज्याच्या दास्यत्वा खालचा एक प्रदेश या नात्यानें हा देश अनेक शतकें इंग्रजांस आपल्या ताब्यांत ठेवणें शक्य आहे. ”

वर जे उतारे आझी दिले आहेत त्यां वरून पाश्चात्य राष्ट्रांची शक्तिस्थानें आणि मराठ्यांचा मर्मस्थानें कोणतीं होती हें उघड होत आहे. इंग्रजांच्या शक्तीची ही देन स्थानें लक्षांत घेऊन मराठी राज्यरूपी देशाचे रक्षण मराठींनीं करावयाचें या बदलची विवंचना करणे व या विवंचनेच्या अती सुच-

लेले उपाय ताबडतोब अमलांत आणणें हें त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांचें निःसंशयपणे आद्य कर्तव्य होतें. या कर्तव्याच्या दृष्टीने महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं कोणत्या योजना अंमलांत आणल्या व कोणत्या आणल्या नाहीत व ज्या योजना अंमलांत आणण्याची त्यांनीं कसूरी केली त्यांचे अनिष्ट परिणाम मराठ्यांच्या स्वराज्यरूपी राष्ट्रदेहा वर कोणते घडले या संबंधी थोडी फार चर्चा प्रस्तुत स्थळीं करणें अवश्य आहे. मराठी राज्याच्या पूर्वार्धांत पाश्चात्य राष्ट्रांशीं महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचें विप्रेष संगष्टण घडले नसल्या कारणाने त्यांच्या श्रेष्ठत्वाच्या ज्या बाबी त्यांच्या लक्षांत आल्या नव्हत्या या बाबी मराठी राज्याच्या उत्तरार्धातील महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी कृणजे नाना फडणिस, महादजी शिंदे, तुकोजी होळकर यांच्या लक्षात येऊन गेल्या होत्या असें त्या काळाच्या उपलब्ध झालेल्या पुराव्या वरून दिसून येतें. इ. स. १७९६ सालीं झांशीचे सुभेदार रघुनाथ हरी व बुइल्यम हंटर या नांवाच्या एका इंग्रज गृहस्थाच्या मुलाखतीचे वर्णन एके ठिकाणीं खालील प्रमाणें केलेलें आढळते.

He had discernment enough to perceive our superiority in arts & sciences over his countrymen and possessing spirit of liberal inquiry and an exemption from national prejudices which is very uncommon among the natives of Hindustan. He was very desirous of gaining a knowledge of our improvements. He showed us several books among which was the second edition of Encyclopedia Britannica. Of this he had got all the plates neatly copied by artists of his own. To get at the stores of science which those volumes contain, he had even at that advanced period of life formed the project of studying the English language. He exhibited an electrical machine constructed by a man of his own service. He did not look on the experiments with an eye of mere childish curiosity which is amused with novelty, but had a desire to investigate the cause of the phenomena (रा. ब. पारसनिस यांच्या जुन्या ऐतिहासिक गोष्टी पान ४२)

अर्थः—कलाकौशल्य आणि भौतिक शास्त्राचें ज्ञान या दोन बाबतींत त्याच्या स्वदेश बांधवां पेशां आमचा [इंग्रजांचा] भ्रष्टपणा किती आहे हें पारखण्याची त्याच्या ठिकाणीं ऐपत होती. हिंदुस्थानांतील लोकांच्या ठिकाणीं साधारणपणें आढळून येणारे स्वभाव दोष त्याच्या ठिकाणीं नसल्या कारणाने व सर्व विषयांचें ज्ञान करून घेण्याच्या बाबतींत त्याच्या ठिकाणीं मनाच्या अकुंचितपणाचा अभाव असल्या मुळें आमच्या भौतिक कलाकौशल्यांतील व भौतिक शास्त्रांतील सुधारणांची माहिती करून घेण्याची त्याची उत्कंठा फार दिसून आली. त्यानें आह्मांस पुष्कळ ग्रंथ दाखविले. त्यांत ब्रिटिश विश्वकोशाची दुसरी प्रत आह्मी पाहिली. या पुस्तकांत असलेल्या चित्रपटाचें तरजुमें त्याच्या पदरीं असलेल्या चिताच्या कडून त्यानें नीट रीतीनें तयार करविले होते. या ग्रंथांतील शास्त्रीय ज्ञानाचा सांठा हस्तगत करण्या करितां त्यानें त्याचें उतार वय झालें असून हि इंग्रजीचा अभ्यास करण्याचें ठरविलें होतें. त्यानें आह्माला एक विजेचें यंत्र त्याच्या नोकरांनें तयार केलेलें दाखविलें. या यंत्राच्या प्रयोगाकडे कोणत्या हि नवीन गोष्टी विषयी दिसून येणाऱ्या शिशु जिज्ञासेच्या दृष्टीनें तो पहात नसून त्या यंत्राच्या हालचालीचीं कारणें शोधून काढण्याच्या बुद्धीनें तो पहात असल्याचें आमच्या निदर्शनास आलें. ” पाश्चात्य लोकांच्या कला-कौशल्याच्या आणि भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाच्या बाबतींतील श्रेष्ठत्वाची जाणीव महाराष्ट्रीय समाजातील पुढाऱ्यां मध्ये उत्पन्न झाली असून तें ज्ञान संपादन करण्याच्या जिज्ञासेचा उदय महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत मराठी राज्याच्या उत्तरार्धात होण्यास सुरुवात झाली होती हें बरील उताऱ्या वरून उघड दिसून येत आहे. पाश्चात्य राष्ट्रांची शस्त्रास्त्रें व तोफखाना इत्यादिकांचें महत्त्व मराठ्यांच्या लक्षांत आले होतें. इब्राहिमखान गारदी यास पेशव्यांनीं त्याच्या तोफखान्याच्या नैपुण्या बद्दल मुद्दाम आपल्या नोकरांत दाखल करून घेतले होतें. वडगांवच्या लढाईत प्रसिद्ध इस्टुर फाकड्यास तोफेचा गोळा अचूक नेमांनें मारून त्यास ठार मारणारा पानश्यांच्या तोफखान्याचा कप्तान सुसा नारज हा पोर्तुगीज होता. (रा. व. पारसनिस टिपण पान ७७). नाना फडणोस यांनीं दिलीवरजंग या नांवाच्या फिरंगी इसमास मराठी सैन्यास लाकरी कवाईत शिकविण्या करितां इ. स. १७८२-८३ सालाच्या सुमारास नोकर ठेविले

होतें. रा. व. पारसनिस यांच्या “ जुन्या ऐतिहासिक गोष्टी ” पान ६५ वर या अधिकाऱ्यास देण्यांत येणाऱ्या पगाराची यादी छापली आहे. या यादींत मुसा दराज कुली यांचें वर्णन “ तोफा, बंदुका वगैरे ओतणार व पलटणें तयार करणार ” अशा प्रकारचे केलें आहे. नाना फडणीसा प्रमाणें च लष्करी कवाईत व तोफखान्याच्या बाबतींत लंडन इंग्रजांचें श्रेष्ठत्व महादजी शिंदे यांच्या लक्षांत येऊन चुकलें होतें. डिबाईन, पेरू फिलोज, स्किनर इत्यादि फ्रेंच युद्धकलाविशारद सेनापति महादजी शिंदे यांनी नोकर ठेऊन कवाईत शिकलेल्या शिपायांचे कंपू व तोफखाना तयार केला व त्याच्या जोरावर उत्तर हिंदुस्थानांत अजिंक्य पद प्राप्त करून घेतलें. महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचें लक्ष वरील बाबींच्या महत्वाकडे वेधल जाऊन पाश्चात्य लोकांपासून स्वतःचें रक्षण करण्या करितां या बाबींचा त्यांनीं अंगिकार करण्यांत तत्परता दाखविली ही बाब जरी खरी असली तथापि वरील बाबी ज्या भौतिक शास्त्राच्या ज्ञाना पासून प्राप्त होतात तें भौतिकशास्त्रीयज्ञान महाराष्ट्रांतील लोकांस प्राप्त करून देण्याची कोणत्या हि प्रकारची तजवीज महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं केली नाहीं व त्या मुळें परदास्याचा घाला मराठ्यांवर अखेर पडल्या खेरीज राहिला नाहीं. त्या काळाचे पोर्तुगीज, इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रांतील लोक व महाराष्ट्रांतील ब्राह्मण क्षत्रियादि वरिष्ठ लोक यांच्या शास्त्रीय ज्ञानांत किती अंतर होतें हें दर्शविणारा इतिहास साधन ग्रंथांत आह्मास आढळलेला एक महत्वाचा लेख आह्मी या ठिकाणी सादर करितों.

फराशीसांची युद्धविद्या

यादी टोपीवाले फिरंगी गोंवेकर शिपाई मर्द माणूस चांगले सुमातिसैन मया व अलफ. कलमबंदी कलमें.

कवाईत फराशीस गारदी तयार करून हिकमतोने लढाई बुरुज बांधोन वगैरे करूं. फराशीसी कवाईत इग्रनपक्षां व फिरंग्यापक्षां अधिक आहे. फराशीस रेजमी गाढदी असामी २४००. तोफा पाहून गोळा व दारू किती पाहिजे ती सांगूं.

कलम १

१ गोव्यांतील कोणी फिरंगी युद्धकलानिपुणानें पेशव्यांच्या वकीलामार्फत नाना फडणविसांस हें पत्र लिहिलें आहे.

दारू तयार करण्याबद्दल सामान

१ पाण्यावरील राहाट करून मुसळे लावून दारू कुटून तयार करूं.

१ सरंजाम असल्यास सातवे दिवशीं दारू तयार करूं. कलम १

२

किल्ला नवा जिन्नसवार बांधोन तयार करूं. कलम १

किल्ल्यांतून बाहेरले मोरच्यावर सुरंग चालवून दारू घालून मोरचा उडवून देऊं. सुरंगामध्ये वारें जावयाची हिंमत बेमाळूम करून देऊं. कलम १

बंब तयार करून पावकोस पर्यंत पाणी उडवून देऊं. किल्ल्यानजिक पाणी असल्यास बंब लावून किल्ल्यावर पाणी टाकूं. कलम १

हातगरनालाचे गोळे तयार करवूं. कलम १

ग्राहाणाची चाल ठाऊक आहे. कलम १

विमान उडवावयाचें तयार करूं. कलम १

सोन्याचा गोळा शेराचा करावयाचा फर्मा पाहोन वरकड धातूचे गोळे केवढे होतील त्याचे फरमे व वजने सांगों. कलम १

मुलखांतील रचनेचे नक्षे, प्राचीन कोणते शहर कोठें, कोणत्या शहरापासून कोणतें शहर किती कोस हे सांगोन देऊं. प्राचीन रचनेचा नक्षाच दाखवूं. कलम १

विलायती मॅथेमेटिक शास्त्रविद्या निपुण शिकलों आहों. जी हिंमत शास्त्राचे आधारानें पुसाल तितकी सांगोन देऊं. याचा दाखला इंग्रजांचे वकील आहेत त्यांस पुसावा. कलम १

आरमारचीं तिरकटी तरांडी चालवूं व नवीन तयार करवून आरमार लढाई इंग्रजांची व फरासी करूं. फिरंगी लढाई कमी. कलम १

साहा भाषांचे अक्षराचे फरमे आहेत १ ब्राह्मण भाषा, १ सिरयाला, १ ग्रहक, १ कलदाईक, १ मलबार, १ एकरा ६ कलम १

६

तोफा व गरनालाची मारणीची कवाईती गोलदांज तयार करूं. कलम १

तोफेचा गोळा दाहा शेराचा असल्यास दारू सव्वा तीन शेर घालून दांडी कोस गोळा चालवूं. दारू आमचे हिंमतीची तयार पाहिजे. कलम १

कारागीरांचे हातों तयारी करवूं येणें प्रमाणें:—

१ दारू

१ गरनाला मोल्येल

१ तोफा कानो

१ बंदूक फुजाल

कलम १

४

सदरहू प्रमाणें तयार करून देऊं

पीठ करावयास हिकमत

१ पाणचक्की.

१ वाऱ्यावरची चक्की

२

कलमें १

किल्ला पाडावयासी हिकमती

१ बाहेरून सुरंग चालवून आंत दारू भरून किल्ला ढासळून देऊं.

१ तोफा लागू करून भिंताड पाडूं.

२

कलम १

१ दरवाजा फोडावयासी पंचरसी पेटाड करूं. त्यानें दरवाजा फुटेल.

कलम १

३

गलीमाचा किल्ला आहे तो दुरून पाहोन, त्याचा लांबी व उंचीचा पल्ला कितीक आहे हें सांगो. किल्ला शास्त्राचे आधारे बांधिला असल्यास, एकीकडून एक आंग दृष्टीस पडल्यास, त्याचा नक्षा लांबी, रुंदी उंचीचा, बुरूज दरवाजे सुद्धा, नक्षा काढून दाखवूं. त्याप्रमाणें लढवय्यी सामान तरतूद करून मोरचे बसवूं.

कलम १

सोन्याची अगर इतर धातूची चौकी लांबी, रुंदी, उंची सामान करून घ्यावी. त्या चौकीचे मोज घेऊन वजनें सांगों.

कलम १

गोळा तयार करून तोफेतून उडवूं. तो गोळा दाहा जागां टीप खात जाईल, अकरावे जागां फुटेल आणि कारीगर करील. गोळ्यांत रेंजगाण असेत.

कलम १

सोन्यामध्ये रुपें अगर तांबे घालून गोळा केला, त्यांतील तांबे किती व रुपें किती व सोने किती आहे हे सांगूं. या प्रमाणें सारे धातूचें सांगूं. कलम १

मुलखाचा नक्षा करून देऊं.

कलम १

माणसाचें अंगांतील शिरा व हाडें कसकशी, कोणत्या ठिकाणीं शीर व हाड कसे राहातें हें सागोन देऊं. कलम १

सदरहू कलमें लिहिलीं आहेत. त्यास आझी कारागिरी करावयासी आलों नाहीं; शिपाई आहों. आमची गौरशी करून आज्ञा होईल त्या प्रमाणें वर्तणुकेस हजीर आहों. आझी चाकरी करूं तेव्हा दाखला पडत जाईल.

(रा. ब. पारसनिस यांचे ऐतिहासिक स्फुट लेख पान ५९)

वरील यादींतील प्रत्येक कलमाचा विचार केला असतां त्या वरून भौतिक शास्त्रांत पाश्चात्यांचे तत्कालिन महाराष्ट्रीय लोकां पेशां केवढें श्रेष्ठत्व होतें हे दिसून येतें. या भौतिक शास्त्राच्या जोरा वर इंद्रजानीं मराठ्यांचा मोड करून त्यांच्या माने वर पारतंत्र्याचे जूं अडकवून दिलें ही बाब येथ पावेतो केलेल्या विवेचना वरून सिद्ध झाली आहे. स्वराष्ट्र रक्षणार्थ “ सावधपण सर्वत्र विषयो ” बाळगण्या-विषयींच्या उपदशाचें मर्म महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या लक्षांत न आल्यामुळें परदास्याचा दारुण प्रसंग मराठ्यां वर कसा ओढवला यांचें दिद्दर्शन केल्या नंतर पाश्चात्य राष्ट्रांत ज्या भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाचा उदय व विकास झाला तशा प्रकारच्या ज्ञानाचा उदय व विकास महाराष्ट्रीय लोकांत कां झाला नाहीं यांचें हि या स्थळीं थोडें फार दिद्दर्शन व विवेचन करणें जरूर आहे. प्रस्तुत काळीं ज्या पाश्चात्य राष्ट्रांनीं भौतिक शास्त्रीय ज्ञानांत प्राविण्य संपादन केलें आहे, त्यांच्यांत भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाचा उदय व विकास केव्हां, कोणत्या परिस्थितींत व कोणत्या कारणा मुळें झाला याचा बारकाईनें विचार केला असतां खालील बाबी आपल्या निदर्शनास येतात. इ. स. १५०० च्या सुमारास इंग्लंड व फ्रान्स या दोन देशा मध्ये या ज्ञानाचें प्रथम बीजारोपण झालें असें दिसून येतें. तत्पूर्वी त्या देशांतील विद्वान् लोक आपल्या कडील शाब्दिक वेदांत तत्त्वज्ञाना सारख्या तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या चर्चेत बुड्या मारण्यांत आनंद मानीत होतें. परंतु इ. स. १५०० च्या सुमारास वरील पाश्चात्य देशांतील विद्वान् लोकांत एक मोठी विचारक्रांति घडून आली. शाब्दिक तत्त्वज्ञानाचा कीस काढून त्याचा काथ्याकूट करीत बसण्याचा तिकडील विद्वानांस वीट येऊन सृष्टीतील निरनिराळ्या शक्तींची गूढ तत्वे उकलून काढून त्यांचें ज्ञान करून घेण्याची नवीन मानसिक प्रवृत्ति त्यांच्या मध्ये उदयास आली व या प्रवृत्तीचें

अखेर पर्यवसान भौतिकशास्त्रज्ञानाच्या उदयांत झाले. भौतिकशास्त्रांचा अभ्यास करणारास या ज्ञानाची एकदां चटक लागली कीं, तो वेडावून जाऊन त्यास ज्ञात झालेल्या गूढ तत्त्वांच्या योगानें त्याचें समाधान न होतां अज्ञात अशी गूढ तत्त्वे हस्तगत करून घेण्या कडे त्याची बुद्धि धाव ठोकूं लागते व अशा रीतीनें या शास्त्रांचा अभ्यास करणाऱ्या कडून या ज्ञानाची सारखी प्रगति होत जाते. इ. स. १५०० पासून आज मिति पावेतों पाश्चात्य राष्ट्रां पैकीं फ्रान्स, जर्मनी, इंग्लंड इत्यादि देशांतील भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या प्रगतीचा व विकासाचा इतिहास लक्षांत घेतला तर आर्हो केलेल्या वरील विधानाची केणास हि सत्यता पटल्या वांचून राहणार नाही. इ. स. १५०० पासून इ. स. १८०० पावेतों पाश्चात्य देशांत भौतिकशास्त्रीय-ज्ञानाची जितकी प्रगति झाली त्या मानानें इ. स. १८०० पासून १९०० पावेतों या ज्ञानाची फार च भयंकर प्रगति झाली आहे. भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या प्रगतीचें प्रमाण यूरोपखंडांत हें च कायम राहिल्यास इ. स. २००० च्या सुमारास ज्या गोष्टी आज मितिसि स्वप्नांत येणें हि संभवनीय नाहीत अशा गोष्टी प्रत्यक्ष अस्तित्वात येतील असा संभव आहे. पाश्चात्य राष्ट्रांत भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाचा उदय होण्यापूर्वी कोणत्या स्वरूपाचें तत्त्वज्ञान अस्तित्वांत होतें व हें तत्त्वज्ञान मागे पडून भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या नव्या युगाचा उदय केव्हां व कसा झाला याचें मार्मिक वर्णन लॉर्ड बेकनच्या चरित्रा वर मेकॉलेनें लिहिलेल्या एका टीकारूपी निबंधांत केलें आहे. या निबंधा पैकीं वरील मुद्या संबंधी कांहीं महत्वाचे उतारे आही खाला देतो. पाश्चात्य देशातील जुन्या तत्त्वज्ञानाच्या स्वरूपाचें वर्णन मेकॉलेनें खालीं दर्शविल्या प्रमाणें केलें आहे.

The ancient philosophy disdained to be useful, and was content to be stationary. It dealt largely in theories of moral perfection which were so sublime that they never could be more than theories; in attempts to solve unsoluble enigmas; in exhortations to the attainment of unattainable frames of mind. It could not condescend to the humble office of ministering to the comfort of human beings. All the schools condemned that office as degrading; some considered it as immoral. Once indeed Posidonius, a distinguished writer of the

age of Cicero and Ceasar, so far forgot himself as to ennumerate among the humbler blessings which mankind owed to philosophy, the discovery of the principle of the arch and the introduction of the use of metals. This eulogy was considered as an affront and was taken up with proper spirit. Seneca vehemently disclaims these insulting compliments. Philosophy according to them has nothing to do with teaching men to rear arched roof or any roof. Philosophy has nothing to do with teaching men the use of metals. She teaches us to be independent of all material substances, of all mechanical contrivances. The wise man lives according to nature. Instead of attempting to add to the physical comforts of his species, he regrets that his lot was not cast in that golden age, when the human race had no protection against the cold but the skins of the wild beasts, no screen from the sun but a cavern. To impute to such a man any share in the invention or improvement of a plough, a ship or a mill is an insult. "In my own time" says Seneca "there have been inventions of this sort, transparent windows, tubes for diffusing warmth, equally through all parts of a building, short—hand which has been carried to such a perfection that a writer can keep pace with the most rapid speaker. But the invention of such things is drudgery for the lowest slaves; philosophy lies deeper. It is not her office to treat, men how to use their hands. The object of her lessons is to form the soul.

The ancient philosophy was a treadmill, not a path. It was made up of revolving questions, of controversies which were always beginning again. It was a contrivance for having most exertion and no progress.....what is the highest good, whether pain be an evil, whether

all things be fated, whether we can be certain of any thing, whether we can be certain that we are certain of nothing, whether a wise man can be unhappy, whether all departures from right be equally reprehensible; these and all other questions of the same sort occupied the brains, the tongues and the pens of the ablest men in the civilised world during several centuries. This sort of philosophy it is evident could not be progressive. It might indeed sharpen and invigorate the minds of those who devoted themselves to it. But such disputes could add nothing to the stock of knowledge. The human mind accordingly instead of marching merely marked time. It took as much trouble as would have sufficed to carry it forward; and yet remained in the same spot. There was no accumulation of truth, no heritage of truth acquired by the labour of one generation and bequeathed to another, to be again transmitted with large addition, to a third. Where this philosophy was in the time of Cicero, there it continued to be in the time of Seneca and there it continued to be in the time of Favorianus. The same sects were still battling with the same unsatisfactory arguments about the same interminable questions. There had been no want of ingenuity, of zeal, of industry. Every trace of intellectual cultivation was there, except a harvest. There had been plenty of ploughing, harrowing, reaping, thrashing. But the same garners contained only Smut & and stubble."

अर्थ:—“ पुरातन तत्त्वज्ञान उपयुक्ततेषु तुच्छं लेखून स्थैर्यं संतोषं मानीत असे. उपपत्त्या चर्चे पलीकडे ज्याची मजल कधी जावयाची नाही अशा नैतिकपूर्णत्व साध्य करण्याच्या निरनिराळ्या उन्नत मर्गांचे विवेचन, कधी हि न सुटणारी कूटे सोडविण्याचा खटाटोप आणि जी

मनःस्थिति कर्षी हि प्राप्त व्हावयाची नाही ती साध्य करण्या बद्दलचा उपदेश या विषयांचे विवेचन प्रामुख्याने या तत्त्वज्ञान पद्धतीत केलेले आढळते. मानवी प्राण्यांच्या सामान्य प्रकारच्या गरजा भागविण्याच्या मार्गाविषयी चर्चा करणे क्षुद्रपणाचे व तत्त्वज्ञान पद्धतीस कमीपणा आणणारे आहे असे या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धतीचे अभिमानी समजत. पुरातन काळी ज्या निरनिराळ्या तत्त्वज्ञान पद्धति अस्तित्वांत होत्या त्या सर्वांच्या मताप्रमाणे असल्या प्रकारच्या विषयांची चर्चा करणे अशिष्टपणाचे समजत इतके च नव्हे, तर काही तत्त्वज्ञानांच्या मता प्रमाणे असल्या विषयांची चर्चा करणे अनीतिकारक समजले जात असे. सिसेरो आणि सिझरचा समकालीन पॉसिडोनियस या नांवाच्या एका प्रसिद्ध तत्त्वज्ञान्याने नकळत तत्त्वज्ञानात्मक शोधापासून मानवी प्राण्यास झालेल्या अनेक फायद्या पैकीं कमानीच्या तत्त्वाच्या शोध आणि धातूचा उपयोग हे हलक्या सलक्या प्रतीचे फायदे असल्याचे त्याने नमूद केले. हे त्या तत्त्वज्ञान्याने केलेले वर्णन तत्त्वज्ञानाची स्तुति नसून बदनामी आहे असे समजण्यांत येऊन त्याची यात्रदल संभावना करण्यांत आली. सेनेकाने तत्त्वज्ञानाची बदनामी करणाऱ्या या स्तुतीचा जोराने निषेध केला आहे. त्याच्या मता प्रमाणे मानवी प्राण्यास कमानीचे तत्व शिकविणे, अगर घरावर दगडाचे अगर विटेचे छत घर झांकण्या करितां तयार करण्यास शिकविणे, अथवा धातूचा उपयोग काय आहे याचे ज्ञान करून देणे हे तत्त्वज्ञानाचे काम नाही. सृष्ट पदार्थांचा उपयोग, त्याच प्रमाणे यांत्रिक युक्त्या यांच्या वांचून मानवी प्राण्यास कसे राहतां येईल हे त्यास शिकविणे हे सेनेकाच्या मता प्रमाणे तत्त्वज्ञानाचे काम आहे. मानवी प्राणि ज्या निसर्गसिद्ध स्थितीत निर्माण झाला त्या च स्थितीत त्यास कसे जगतां येईल हे त्यास शिकविणे हे खऱ्या तत्त्वज्ञानाचे ध्येय आहे. मानवी प्राण्याच्या सुखाची अभिवृद्धि करण्याची खरा तत्त्वज्ञानी खटपट करीत नाही. वन्य पशूंच्या कातळ्याने थंडी पासून व गुहांचा आश्रय केल्याने सूर्याच्या तापा पासून मानवी प्राण्यांचा बचाव ज्या सुवर्ण युगांत होत असे त्या युगांत जन्म न झाल्या बद्दल खऱ्या तत्त्वज्ञान्यास खेद वाटे. एखादा नागर, जहाज अथवा गिरणी या संबंधाचा शोध अगर त्यांत सुधारणा करण्याचा एखाद्या तत्त्वज्ञान्याने प्रयत्न केला अशा प्रकारचे विधान करणे ह्मणजे त्या तत्त्वज्ञान्याची नालस्ती करणे असे

पुरातन काळीं समजत असतें. सेनेका ह्मणतो असले अगर असल्याच प्रकारचे दुसरे शोध ह्मणजे खिडक्यांची पारदर्शक तावदानें तयार करणें, घरांत सर्वत्र ठिकाणीं सारखी उष्णता निर्माण करण्या करितां उष्ण पाण्याच्या नळ्या बसविणे, वाटेल तितक्या जलद बोलणाऱ्या वक्त्याचें भाषण जसेंच्या तसें उतरून घेण्याची लघुलेखन पद्धति निर्माण करणें इत्यादि नवीन कला शोधून काढण्यांत आल्या आहेत; परंतु असल्या कलांचे शोध लावणें ही अत्यंत नीच प्रकारची गुलामास उचित अशी गुलामगिरी आहे. असल्या कला शोधून काढण्या पक्षां तत्त्वज्ञानाचें कार्य अधिक श्रेष्ठ स्वरूपाचें आहे. मनुष्य प्राण्यानें आपल्या हाताचा उपयोग कसा करावा हें त्यास शिकविणें हें तत्त्वज्ञानाचें काम नसून मानवी प्राण्याचा आत्मा कसा बनवावायाचा हें तत्त्वज्ञानाचें खरें काम आहे असें त्या काळीं समजत.

पुरातन तत्त्वज्ञान हा एखाद्या विशिष्ट ध्येया कडे जाणारा मार्ग नसून स्वतः भोंवतीं फिरणाऱ्या चक्रा सारखें आहे. स्वतः भोंवतीं फिरणाऱ्या भोंवत्याच्या स्वरूपाचे प्रश्न व चर्वित चर्वण स्वरूपाचे वाद हे पुरातन तत्त्वज्ञानाचे मुख्य विषय होते. बुद्धीला पुष्कळ शीण परंतु प्रगतीचा अभाव अशा प्रकारची पुरातन तत्त्वज्ञान ही एक अजब चीज होती. सर्वांत श्रेष्ठ प्रकारचें कल्याण कशांत आहे, वेदना हें दुःख आहे कीं काय, जगांत घडणाऱ्या गोष्टी दैवा मुळें घडतात किंवा कसें, कोणत्या हि गोष्टी बदल निश्चित असें कांहीं च विधान करितां येत नाहीं असें खात्रीन ह्मणतां येणें शक्य आहे कीं काय, ज्ञानी मनुष्य दुःखी असणे शक्य आहे किंवा कसें, खऱ्या मार्गा पासून निरनिराळ्या मानवी प्राण्याचे परिवर्तन हें सारखें च दोषास्पद आहे कीं काय या व असल्या प्रकारच्या प्रश्नांचा उद्घापोह करण्यांत सुधारलेल्या राष्ट्रांतील अत्यंत हुशार माणसांचे मेंदु, जिभा व लेखण्या अनेक शतकें गुंतल्या होत्या. असल्या प्रकारच्या प्रश्नांची चर्चा करण्यांत गुंतलेल्या लोकांची मनें तरतरीत आणि तीव्र होण्याचा सभव आहे. परन्तु त्याच्या योगानें ज्ञानाच्या साठ्यांत भर पडणें अशक्य होतें. मानवी बुद्धीचे या मुळें पुढें पाऊल पडण्या एवजी तो एका च ठिकाणीं स्थिरावली गेली. मानवी बुद्धीची प्रगति करण्यास जितक्या परिश्रमाची आवश्यकता आहे तितके च परिश्रम वरील मार्गांत करावे लागत. परन्तु मानवी बुद्धी जागच्या

जागीं च राही. या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धतींत ज्ञानाचा संचय होत नव्हता. एका मानवी पिढीने कमाविलेला ज्ञानाचा सांठा दुसऱ्या पिढीस देऊन तिने त्यांत भर टाकून व तो वृद्धिंगत करून तो पुढील पिढीस द्यावयाचा असा प्रकार त्या काळीं घडत नव्हता. सिसरोच्या काळीं हे तत्त्वज्ञान ज्या स्थितींत होते त्यास स्थितींत ते सेनेकाच्या काळीं होतें आणि फाव्होरानियुसच्या काळीं कोणत्या हि प्रकारचा फरक न होतां ते सुरवातीस ज्या स्थितींत होतें त्याच स्थितींत ते कायम राहिलें. ज्याच्या योगाने कधी हि कोणाचे समाधान व्हावयाचें नाहीं अशा कारणांच्या आधारेने ज्या वादांचा कधी हि निकाल लागावयाचा नाहीं असे वाद करण्यांत ते च ते च तत्त्वज्ञानात्मक पंथ परस्परांशी झगडत असल्याचें आढळतें. बौद्धिक-कौशल्य, दक्षता, परिश्रम, इत्यादि बाबींची वरील वाद करणारांत कमतरता नव्हती. प्रत्यक्ष फळा खेरीज बुद्धीची मशागत केल्याची सर्व चिन्हे आढळून येत असत. जमीनीची नांगरणी, वखरणी, पेरणी, धान्याची मळणी, इत्यादि सर्व गोष्टी भरपूर रीतीने केलेल्या आढळत. परंतु धान्य साठविण्याच्या कोठ्यांत फक्त भूस आणि कोंडा या खेरीज दुसरे कांहीं सांपडत नसे. '

फार पुरातन काळा पासून भरत खंडाच्या महाराष्ट्र व इतर प्रांतांतील विद्वान लोक अद्वैत, द्वैत, विशिष्टाद्वैत इत्यादि ज्या निरनिराळ्या तत्त्वज्ञानपद्धति आपल्या या भरतखंडांत अस्तित्वांत ओहत त्यांच्या अभ्यासांत व चर्चेत गढून गेलेले आहेत. या स्थितीत इंग्रजी राज्य सुरू झाल्या नंतर पन्नास पाउणशे वर्षांनीं उगी च कोठें थोडे बहुत स्थित्यंतर घडण्यास सुरवात झाली असून भौतिक शास्त्रांच्या अभ्यासा कडे महाराष्ट्रांतील लोकांचें किंचित् लक्ष अलीकडे वेधूं लागलें आहे. या नूतन स्थित्यंतरास सुरवात होण्या पूर्वी महाराष्ट्रांत प्रचलीत असलेल्या वरील पुरातन तत्त्वज्ञानपद्धतीस पाश्चात्य राष्ट्रांत भौतिक शास्त्रांचा उदय होण्या पूर्वी अस्तित्वांत असलेल्या पद्धतीचें मेकॉलेने केलेलें वरील वर्णन शब्दशः लागूं पडतें. वाळूच्या रगडण्या पासून तेलाची निष्पत्ति जितकी व्हावयाची तितकी च निष्पत्ति वेदांत तत्त्वज्ञानाच्या चर्वितचर्वणा पासून महाराष्ट्रांतील लोकांच्या ऐहिक अभ्युदयास होत असे. शके ११०० पासून १६०० पावेतो महाराष्ट्रांत जे अनेक हरिकथानिरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांनी रचलेल्या ग्रंथांचा साकल्याने विचार केला असतां

त्या पैकीं एक हि पुढारी असा सांपडावयाचा नाही कीं, ज्यानें वर दर्शविलेल्या तत्त्वज्ञानात्मक पद्धतींत अंतर्भूत होणाऱ्या एखाद्या विषयाची चर्चा केलेली नाही. या पुढाऱ्यांनीं निर्माण केलेल्या वाङ्मया पैकीं प्रमुख भाग वरील तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या प्राकृत भाषेत केलेल्या विवरणाच्या स्वरूपाचा आहे. मेकॉलेच्या वरील उताऱ्यांत दर्शविलेली पाश्चात्य देशांत प्रचलित असलेली तत्त्वज्ञान पद्धति कोणत्या कारणा मुळे मागे पडली गेली, भौतिकशास्त्रांच्या ज्ञानाचा उदय युरोप खंडांतील देशांत कसा झाला, या उदयास कोणती व्यक्ति कारणीभूत झाली, या व्यक्तीनें निर्माण केलेल्या नूतन तत्त्वज्ञान पद्धतीचें स्वरूप व ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें व या नूतन तत्त्वज्ञान पद्धती पासून मानवी जातीस कोणता लाभ झाला इत्यादि मुद्या संबंधाचे या च निबंधांतील विवेचन महत्वाचे असल्या कारणानें त्या पैकीं अवश्य तितका उतारा आम्ही येथें देतो.

At length time arrived when the barren philosophy which had during so many ages, employed the faculties of the ablest of men was destined to fall. Words and more words had been all the toil of all the most renowned sages of sixty generations. But the days of this sterile exuberance were numbered. Many causes predisposed the public mind to a change. The study of a great variety of ancient writers, though it did not give a right direction to Philosophical Research did much towards destroying that blind reverence for authority which had prevailed when Aristotle ruled alone..... Thus before the birth of Bacon the Empire of Scholastic Philosophy had been shaken to its foundations. There was in the intellectual world an anarchy resembling that which in the political world often follows the overthrow of an old and deeply rooted Govt. Antiquity, prescription, the sound of great names had ceased to awe mankind. The Dynasty which had reigned for ages was at an end and the vacant throne was left to be sturggled for by pretenders.

That leader at length arose. The philosophy which he taught was essentially new. It differed from that of the celebrated ancient teachers, not merely in method but also in its object. Its object was the good of mankind, in the sense in which the mass of mankind always have understood the word good.

To sum up the whole, we should say that the aim of Platonic Philosophy was to exalt man into a god. The aim of the Baconian Philosophy was to provide man with what he requires while he continues to be man. The aim of Platonic Philosophy was to raise us far above vulgar wants. The aim of the Baconian Philosophy was to supply our vulgar wants. The former aim was noble, but the latter was attainable. Plato drew a good bow; but like Acestas in Virgil, he aimed at the stars; and therefore, though there was no want of strength or skill, the shot was thrown away. His arrow was indeed followed by a track of dazzling radiance, but it struck nothing..... Bacon fixed his eye on a mark which was placed on the earth and within bow shot and hit it in the whole. The Philosophy of Plato began in words and ended in words, noble words indeed, words such as were to be expected from the finest of human intellects exercising boundless dominion over the inest of human languages. The Philosophy of Bacon began in observations and ended in arts.....They (ancient philosophers) promised what was impracticable; they despised what was practicable; they filled the world with long words and long beards, and they left it as wicked and as ignorant as they found it.

What was then the end which Bacon proposed to himself? It was to use his own emphatic expression

“ fruit. ” It was the multiplying of human enjoyments and the mitigating of human sufferings. It was the “ relief of man’s estate. ” This was the object of all his speculations in every department of science, natural Philosophy, in legislation, in politics, in morals. These words form the key of Baconian Doctrine, Utility and Progress.

What Bacon did for inductive Philosophy, may, we think be fairly stated thus. The objects of preceding speculators were objects which could be attained without careful induction. Those speculators therefore, did not perform the inductive Process carefully. Bacon stirred up men to pursue an object which could only be attained by induction and induction carefully performed; and consequently induction was carefully performed. It was not by furnishing philosophers with rules for performing the induction Process well but by furnishing them with a motive for performing it well, that he conferred so vast a benefit on society.

Some people may think the object of Baconian Philosophy a low object, but they cannot deny that high or low, it has been attained. They cannot deny that mankind have made and are making great and constant progress in the road which he (Bacon) pointed out to them. Was there any such progressive movement among the ancient Philosophies? After they had been declaiming eight hundred years had they made the world better than when they began?

अर्थ:-शेवटीं एक काळ असा आला कीं अनेक शतके अत्यंत हुशार लोकांची बुद्धि वेधून घेणारे हे पोकळ तत्त्वज्ञान दांसळून पडले. साठ पिढ्यांतील नामांकित विद्वानांच्या परिश्रमाचें फल झणजे शब्द आणि शब्दांचें

अवडंबर हें होय. या शाब्दिक अवडंबराचा घडा अखेर भरत आला. अनेक कारणांच्या योगाने पुष्कळ लोकांचीं मने स्थित्यंतरा कडे झुकत चालली होती. कित्येक पुरातन ग्रंथकारांच्या ग्रंथवाचनानें तत्त्वज्ञानात्मक संशोधनास योग्य वळण जरी मिळलें नाहीं, तरी पण तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशात एकट्या आरिस्टॉटलचें साम्राज्य असतांना अधिकारी माणसाच्या शब्दास आंधळेपणानें जो मान देण्याची पद्धत पडली होती ती नष्ट झाली. बेकनच्या जन्मा पूर्वी स्कॉलॉस्टिक तत्त्वज्ञानाच्या साम्राज्यास धक्का बसला होता. राजकारणाच्या प्रदेशात फार दिवस बद्धमूल झालेल्या एका घराण्याची सत्ता नष्ट झाली ह्मणजे ज्या प्रकारची बेबंदशर्हा माजते त्या प्रकारची बेबंदशर्हाही मानवी जातीच्या बौद्धिक प्रदेशांत उमन्न झाली. मोठ्या घेंडाच्या नांवाचा उच्चार करितां च मानवी मन दचकून जाण्याचे बंद झाले. अनेक शतके पावेतों तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशांत ज्या पद्धतीचें साम्राज्य अस्तित्वांत होतें तें नष्ट होऊन या साम्राज्याच्या रिकाम्या पडलेल्या सिंहासना वर अधिष्ठित होण्याचे प्रयत्न अनेक तोतयां (तत्त्वज्ञान पद्धती) कडून होण्यास सुरवात झाली.

सरते शेवटीं एक महान् पुढारी उदयास आला. त्यानें ज्या तत्त्वज्ञानाचा उपदेश केला ते तत्त्वज्ञान प्राधान्यें करून नवीन स्वरूपाचें होते. तत्त्वज्ञानाचे ध्येय आणि पद्धत या दोन्ही बाबतींत हें नवीन तत्त्वज्ञान जुन्या तत्त्वज्ञाना पासून भिन्न होतें. या नवीन तत्त्वज्ञानाचें ध्येय मानवी प्राण्याच्या सुखाची (आखिल मानवी प्राणि सुख या शब्दाचा जो अर्थ समजतात तो या शब्दाचा अर्थ या ठिकाणीं समजावयाचा) वृद्धि करणें हें होतें.

थोडक्यांत सांगावयाचें ह्मटले ह्मणजे प्लेटोच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय मानवी प्राण्यास ईश्वर बनविणे हे होतें. मानवी प्राणि हा मानवी प्राणि या नात्यानें जों पावेतो अस्तित्वांत आहे तो पावेतो त्यास जरूर असलेल्या सर्व गोष्टींची तरतूद करणें हे बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय होतें. मानवी प्राण्याच्या ज्या सामान्य गरजा आहेत त्या त्यास भासूं नयेत अशी तरतूद करणे हें प्लेटोच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय होतें. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय अशा गरजा भागविण्याची तरतूद करणे हें होतें. प्लेटोचे ध्येय उदात्त होतें. परंतु बेकनचें ध्येय उदात्त नसलें तरी साध्य कोटींतले होते. एखाद्या निष्णात तिरंदाजा प्रमाणें प्लेटो धनुष्य खेचण्यात तरबेज होता. परंतु व्हरजिल मधील असेटास प्रमाणें तो आकाशांतील ताऱ्या-कडे नेम धरीत असल्या मुळें त्याच्या ठायीं शक्तीची किंवा कौशल्याची जरी

कमतरता नव्हती तथापि त्याच्या धनुष्या पासून सुटणाऱ्या बाणाच्या योगाने कोणत्या हि प्रकारची फलप्राप्ति न होता तो फुकट जात असे. प्लेटोच्या धनुष्या पासून सुटणाऱ्या बाणाच्या मार्गे चकाकणाऱ्या ठिणग्यांची रांग लागलेली दिसे परंतु त्या बाणाचा आघात कोणत्या हि वस्तू वर होत नसे. बेकनने आपले लक्ष पृथ्वीतला वरील बाणाच्या टप्प्यांतील ध्येया वर ठेविले होते, आणि त्याच्या बाणांचा आघात नेमक्या वस्तू वर होत असे. प्लेटोच्या तत्त्वज्ञानाचा उगम शब्दात, खरोखर अत्यंत उदात्त अशा शब्दात—जे शब्द पृथ्वी वरील अत्यंत सुरेख अशा ग्रीक भाषे वर प्रभुत्व गाजविणाऱ्या सर्वोत्कृष्ट बुद्धिमान् माणसाच्या डोक्यांतून निर्माण होत—होऊन त्यांत च त्यांचा लय होत असे. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचा उगम सृष्ट पदार्थाच्या पृथक्करणांत होऊन त्याचा लय कला-कौशल्याच्या निर्मितीत होत असे. पुरातन तत्त्वज्ञानी शक्यतेच्या कोटी बाहेरील गोष्टी साध्य करण्याची आशा दाखवून साध्य कोटीतील गोष्टी विषयी तिरस्कार प्रगट करीत. लांबलचक शब्दांनी व लांबलचक दाढ्यांनी पुरातन तत्त्वज्ञान्यांनी हे जग भरून काढले व त्यांना हे जग जितके अज्ञानांत बुडालेले व दुष्ट स्वभावाचे आढळले त्या च अज्ञानात व दुष्ट स्वभावांत त्यांनी त्यास सोडून दिले.

बेकनचे ध्येय कोणते होते ? त्याने च वापरलेल्या जोरदार शब्दप्रयोगांत सागावयाचे ह्मणजे फल हे त्याच्या तत्त्वज्ञानाचे ध्येय होते. मानवी प्राण्याच्या सुखांत भर घालून त्याच्या दुःखाचे निराकरण करणे हा बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचा मुख्य कटाक्ष होता. भौतिकशास्त्रज्ञान, कायदा, राजकारण, नीति इत्यादि तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशांत समाविष्ट होणाऱ्या निरनिराळ्या विषया संबंधी बेकनने ज्या कल्पना प्रतिपादलेल्या आहेत त्या सर्वांचे धोरण मानवी प्राण्यांच्या ऐहिक सुखाची अभिवृद्धि करणे हे आहे. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचे दोन च शब्दांत वर्णन करावयाचे असल्यास ते दोन शब्द ह्मणजे उपयुक्तता आणि प्रगति हे होत.

बेकनने इन्डक्टिव्ह (Induction=विशेष गोष्टी वरून सामान्य सिद्धांत काढणे, inductive हे विशेषण) तत्त्वज्ञाना संबंधी जी कामगिरी केली आहे तिचे रास्त वर्णन खालील प्रमाणे करिता येईल. पुरातन तत्त्वज्ञानास ज्या बाबी सिद्ध करावयाच्या होत्या त्या बाबी विशेष प्रकारचे इन्डक्शन न करितां साध्य होण्या सारख्या होत्या. या मुळे इन्डक्शन काळजी पूर्वक करण्याची खबरदारी घेण्याचे

त्या काळाच्या तत्त्वज्ञान्यांस प्रयोजन नव्हतें व तशा प्रकारची खबरदारी ते कधी घेत हि नसत. कोणता हि सिद्धांत इन्डक्शन पद्धतीने करण्याविषयी व तें इन्डक्शन काळजी पूर्वक व योग्य रीतीने करून तो स्थापित करण्या विषयी बेकननें उपदेश केला व या मुळे इन्डक्शन योग्य प्रकारे करण्याचा परिपाठ सुरू झाला. तत्त्वज्ञान्यांनीं कोणत्या पद्धतीनें इन्डक्शन करावयाचें या संबंधाचे नियम बनविण्याच्या बेकनच्या कामगिरी पेक्षां कोणत्या ध्येयास्तव इन्डक्शन योग्य प्रकारे करावयाचें हें त्यानें दर्शविल्या मुळे मानवी समाजाचें फार मोठें कल्याण साधण्यास तो कारणीभूत झाला.

बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय सामान्य प्रकारचे आहे असें त्यानें प्रतिपादिलेल्या तत्त्वज्ञाना संबंधीं कित्येक लोकांचें मत होण्याचा संभव आहे. बेकनचें ध्येय उच्च प्रकारचें असो अगर सामान्य प्रकारचें असो तें ध्येय सिद्ध झालें आहे ही गोष्ट मात्र कोणास हि नाकबूल करतां येणें शक्य नाहीं. बेकननें मानवी समाजास जो मार्ग दर्शविला त्याच्या योगानें मानवी समाजाची फार मोठी अशी सतत टिकणारी प्रगति झाली असून इल्लीं हि ती प्रगति चालू आहे. अशा प्रकारची प्रगति पुरातन तत्त्वज्ञान्यांच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीने झाल्याचे दृष्टोत्पत्तीस येतें काय? सतत आठशें वर्षे ज्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा पुरातन तत्त्वज्ञान्यांनी उपदेश केला तिच्या योगानें जगाचें पाऊल सुधारणेच्या बाबतीत पुढें पडलें असें ह्मणतां येणें शक्य आहे काय ?

वरील उत्तरे बरेच विस्तृत आहेत. परंतु महाराष्ट्रावर पारतंत्र्याची आपत्ति ओढविण्यास जी एक बाब प्रामुख्याने कारणीभूत झाली त्या बाबीचें खरे मर्म व महत्त्व वाचकांच्या लक्षांत आणून देण्या करितां आह्मांस निरुपायाने एवढे विस्तृत उत्तरे देणे भाग पडत आहे. बेकनचा जन्म इ. स. १५६१ सालीं झाला, व तो इ. स. १६२६ सालांत मरण पावला; ह्मणजे शके १४८३ पासून १५४८ पावेतो तो हयात होता. बेकन हा महाराष्ट्रांतील प्रसिद्ध हरिकथानिरूपणी पुढारी एकनाथ यांचा समकालीन होता (एकनाथाचा समाधी शक १५२१ ह्मणजे इ. स. १५९९ हा होता.). पाश्चात्य देशांतील ज्या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धती पासून तिकडील विद्वान लोकांचीं मनें परावर्त होऊन बेकननें प्रतिपादिलेल्या भौतिक शास्त्राच्या उदयास कारणीभूत होणाऱ्या नवीन तत्त्वज्ञान पद्धती कडे [Inductive Philosophy या नांवानें जी

तत्त्वज्ञान पद्धति प्रसिद्ध आहे] वेधली गेली होती तशा प्रकारच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा प्रवर्तक व प्रसारक महाराष्ट्राच्या दुर्दैवाने त्या सुमारास कोणी निर्माण झाला नाही. ज्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा युरोपांतील विद्वान् लोकांनी त्याग करण्यास सुरुवात केली होती त्या च स्वरूपाच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या तत्वांचा महाराष्ट्रीय जनांत प्राकृत भाषेच्या द्वारे प्रसार करण्यांत त्या च सुमारास एकनाथ गुंतले होते. या मुळे पाश्चात्य देशांत घडून आलेल्या स्वरूपाची विचारक्रांति महाराष्ट्रांत अस्तित्वात आली नाही; व आपल्या देशांतील विद्वान् घटपटादि शाब्दिकवादप्रचुर अद्वैतादि तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या चर्वित चर्वणांत गटांगळ्या खात राहिले. याचा परिणाम असा झाला की, पाश्चात्य देशांतील व महाराष्ट्रांतील लोकांचा संबंध बेकनच्या निधना नंतर थोड्या च वर्षां नंतर जेव्हा घडून आला त्या वेळीं भौतिक शास्त्रीय ज्ञान व त्या ज्ञानाच्या योगाने प्राप्त होणारी कला कौशल्ये या बाबतीत महाराष्ट्रीय व इंग्रजादि पाश्चात्य देशांतील लोक यांच्या मध्ये महदंतर पडून महाराष्ट्रीयानांचा पाश्चात्य लोकांनी पाडाव केला; व त्यांच्या वर त्यांनी आपले राजकीय वर्चस्व प्रस्थापित केले, नाना फडणीस यास एका फरासीस गृहस्थाने लिहिलेलें जें पत्र मागे आहीं दिलें आहे त्या पत्राच्या प्रत्येक कलमांत नमूद केलेल्या बाबींचा विचार केला असतां ती पाश्चात्य राष्ट्रांस भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाने प्राप्त झाली असल्याचें वरील उताऱ्यानें रहस्य ज्यांच्या लक्षांत आलें असेल त्यांस दिसून आल्या वाचून राहणार नाही. समयोक्तींतील “ सावधपण सर्वत्र विषयी ” या उपदेशाचें पूर्ण रहस्य महाराष्ट्रीय समाजांतील राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्यानांत त्या काळीं काय कारणा मुळे आले नाही याचा खुलासा वरील प्रमाणे आह्मी यथामति केला आहे. वरील विवेचना वरून आपल्या कडील वेदांतादि तत्त्वज्ञान पद्धति कुचकामाच्या व निरुपयोगी आहेत असा मात्र कोणी आपला समज करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल. सांगण्याचा मुख्य कटाक्ष हा आहे कीं आधुनिक काळीं जगाची जी प्रगति भौतिक शास्त्रांच्या योगाने होत चालली आहे ती लक्षांत घेतली असतां वेदांत तत्त्वज्ञाना पुढें जगांतील बाकीच्या तत्त्वज्ञान पद्धति तुच्छ असून त्यांच्या कडे लक्ष देण्याचें कारण नाही अशी समाधान वृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेस बाळगून भागावयाचें नाही. वेदांतादि तत्त्वज्ञान पद्धतीचें आपल्या राष्ट्रास दोन हजार वर्षांचे अजीर्ण झालें आहे व तें मोडण्याकरितां भौतिक शास्त्रीय ज्ञान

हे च पथ्यकर औषध असून हे औषध घेतल्या खेरीज आपली राष्ट्रप्रकृति कधी हि ताळ्यावर येणार नाही. ही बाब आपल्या देशाची गत कालची व प्रस्तुतची स्थिति लक्षांत घेतली असतां कोणास हि कबूल करणे भाग आहे. मेकॉलेने पुरातन पाश्चात्य तत्त्वज्ञान पद्धती संबंधी जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे तो शिळा असल्या मुळे कुचकामाचा आहे व शिवाय मेकॉलेच्या विवेचनांत वेदांत तत्त्वज्ञान प्रद्धतीचा साक्षात् उल्लेख नसल्या कारणाने तो विचारांत घेण्या सारखा नाही असा कित्येकां कडून आक्षेप येण्याचा संभव आहे. असल्या प्रकारच्या आक्षेपास वाव मिळू नये ह्यापून आपल्या कडील तत्त्वज्ञान पद्धती विपर्याय अगदी अलीकडे लॉर्ड हॉल्डेन यांनी व्यक्त केलेला महत्वाचा व विचार करण्या सारखा अभिप्राय आम्ही खाली देतो:-

“ Indian philosophy has a larger History than that even of Graecian thought which it preceeds. I am struck at the same time, with the way in which some of the most complete developments of post Kantian objective Idealism in Europe are anticipated in several of the Indian systems which you describe. *Where the west however, appears, to have been stronger is the strenuous effort which it has made since the days of Bacon to avoid loosing touch with actual experience.* It is difficult to think for instance, that Enistein or Niels Bhor could have done their work under any but European moulding influence.” (Modern Review January 1925 page 110)

अर्थ:- “ ग्रीक तत्त्वज्ञानाच्या पूर्वी उदयास आलेल्या भारतीय तत्त्वज्ञानाचा इतिहास ग्रीक तत्त्वज्ञाना पेशां फार च विस्तृत आहे. भारतीय तत्त्वज्ञान पद्धतीचे तुम्ही जे वर्णन केले आहे ते वाचून कांट तत्त्वज्ञानाच्या पश्चात् उदयास येऊन पूर्णत्वास पावलेल्या ऑवजेन्टिन्ग आय-डियालिझमच्या स्वरूपाची तत्वे तुम्ही वर्णिलेल्या भारतीय तत्त्वज्ञान पद्धती पैकी कित्येकांत आढळून आल्या मुळे मला विस्मय वाटला. तथापि प्रत्यक्ष अनुभवास न सोडण्याच्या नाबर्तीत बेकनच्या काळा पासून पाश्चात्य तत्त्वज्ञान पद्धतीने जे कसून प्रयत्न केले ते लक्षांत घेतां पाश्चात्य तत्त्वज्ञान भारतीय तत्त्व-

ज्ञाना पेशां मात्र निःसंशय जोरदार आहे. एन्स्टीन अथवा निल्सभोर सारखे तत्त्वज्ञ युरोपियन तत्त्वज्ञानाच्या संस्कारा खेरीज निर्माण झाले असते अशी कल्पना हि करणे दुरापास्त आहे. ”

लॉर्ड हॉलडेन यांनी वरील अभिप्रायांत दर्शविल्या पेशां हि अधिक खुलासेवार रीतीने वेदांत तत्त्वज्ञान भौतिक शास्त्राच्या अभ्यासाच्या प्रवृत्तीस कशा रीतीने विघातक आहे याचे दिग्दर्शन प्रबुद्ध भारताच्या सन १९२५ च्या जून महिन्याच्या अंकांत “ *Mysticism* ” “ गूढतत्त्ववाद ” या मथळ्या खाली प्रसिद्ध झालेल्या एका लेखांत करण्यांत आले आहे. त्या लेखा पैकीं महत्वाचा तेवढा च भाग आम्ही येथे देतो:-

Nevertheless, the mystic state of consciousness and the ‘ faith ’ that it engenders, cannot be said invariably to make for action the positive side of Life. It certainly cannot be said to do so in Vedantism, that apotheosis of Monism, where separation with all its attendant difficulties, is not simply overcome by the one, but its very existence is denied! Such a conception as this affords, as James points out “ a perfect Sump-tuosity of security. ” This is the faith par excellence of the “ tender hearted ” section of humanity. It is also the religion for those who are bewildered and frightened by the endless round of adventures of futile existence. It is the religion of men reduced to their last sick extremity, of men who are morally afraid of more experience in short afraid of Life.

“ This sort of Pantheistic monism is, moreover, not only easy but as Schiller observes specious. At the various stages of its development it seems capable of satisfying all men’s needs; to the end it satisfies one craving of only perhaps the most reflective Souls. Whoever conceives religion as nothing more than an emotional appreciation of the Unity of the Un-iverse may rest content with Pantheism and even

derive from its obliteration of all difficulties the most delirious satisfaction. Whoever demands more, such as, e. g. a moral order and a guiding and sympathising personality will ultimately fail to get it from any theory which equates God with the totality of being. A mighty effort of clear and persistent thinking is needed to perceive those limitations and scientifically at first pantheism seems adequate enough. " It needs a very clear grasp of the nature of science to perceive that the one is useless scientifically as it is morally, because a principle which explains every thing whether it be called " God " or the " devil " or can be conceived as the " higher synthesis, " of both really explains nothing. If however, we seem to ourselves to have reached the conviction *that the one thing really worth the goal of knowing is that all is Brahman or the Absolute and that plurality is phenomenal illusion, why should we trouble labouriously to unravel the intricate web of a multitude of partial processes, to study the relations of a multitude of partial beings as if they were real and important and independent and as if any thing they could do or suffer could in any wise affect the absolute and immutable truth of the one reality ?*

No real Indian mystic can ever have this " clear grasp of the nature of Science, for Monistic Pantheism is prejudicial to Science. "

अर्थ:-आत्मसाक्षात्काररूपी गूढ स्वरूपाच्या ज्ञानाच्या योगाने व त्या ज्ञाना पासून उत्पन्न होणाऱ्या भ्रद्धेच्या योगाने मानवी चारित्र्याच्या सगुण भागास उपकारक होणाऱ्या कर्मांची प्रवृत्ति मानवी प्राण्याच्या ठायी निर्माण होते च असे नाही. द्वैत भाव आणि द्वैत भावा पासून उत्पन्न होणाऱ्या सर्व अडचणी ज्या एकतत्त्ववादाच्या अत्यंत श्रेष्ठ स्वरूपाच्या अद्वैत वेदांत तत्त्वज्ञानाच्या योगाने लयास जातात इतकें च नाही परंतु ज्या तत्त्वज्ञानांत एकतत्त्वा-

चें अस्तित्व हि मानण्यांत येत नाही त्या तत्त्वज्ञानाच्या योगानें कर्मप्रवृत्ति होते असें खात्रीनें ह्मणतां येत नाही. वेदांत तत्त्वज्ञान ज्या वरील कल्पने वर रचलें आहे तिच्या योगानें जेम्स ह्मणतो त्या प्रमाणें पूर्ण निर्धास्त स्थिति उत्पन्न होते. मानवी प्राण्या पैकीं कोमल अंतःकरणाच्या प्राण्यांचा जो एक वर्ग आहे त्या वर्गास वेदांत तत्त्वज्ञान हा सर्वोत्कृष्ट सांप्रदाय वाटतो. निष्फळ अशा जन्ममरणाच्या फेऱ्यांच्या योगानें ज्यांचीं मनं गांगरून जाऊन भयभीत होतात असे मानवी प्राणि ह्या सांप्रदायाचा आश्रय करितात. जे मानवी प्राणि शेवटच्या रोगी स्थितीप्रत पोहोंचले आहेत, ज्यांच्या ठिकाणीं नूतन अनुभव घेण्यास लागणाऱ्या नैतिक धैर्याचा अभाव आहे; थोडक्यांत सांगावयाचें ह्मणजे जे जगण्यास भीतात अशा मानवी प्राण्यांना हा सांप्रदाय आवडतो.

अनेक देवतांच्या अस्तित्वाच्या कल्पने पासून निर्माण झालेला हा एक तत्त्ववाद शिलर ह्मणतो त्या प्रमाणें सत्याभासात्मक आहे. या एकतत्त्ववादाच्या विकासाच्या निरनिराळ्या स्थितींत सर्व मानवी प्राण्यांचें समाधान करण्याची शक्ति असल्याचें दिसतें व विचारमग्न असणाऱ्या मानवी प्राण्यांची एक च वांछा शेवट पावेतो या च योगानें तृप्त होते. दृश्य सृष्टीच्या बुडाशीं असलेल्या एकतत्त्वाचें बौद्धिक ज्ञान प्राप्त करून घेणें या पेशां धर्माचें ध्येय दुसरें काहीं नाहीं अशी ज्यांची समजूत आहे त्यांनीं ईश्वरमयत्ववादा (Pantheism) वर समाधान मानून त्याच्या योगानें द्वैता पासून उत्पन्न होणाऱ्या सर्व अडचणींचे निरसन होत असल्या मुळें भ्रामक समाधान मानून ध्यावें. एकतत्त्ववादानें प्रतिपादिलेल्या सृष्टीच्या उपपत्ती पेशां हि मानवी प्राण्या विषयीं सहानुभूति बाळगणाऱ्या व्यक्तीच्या स्फूर्तीनें सृष्टि चालली आहे अशा प्रकारची सृष्टीच्या निर्मितीची निराळी उपपत्ति असली पाहिजे असें ज्यांचें मत आहे अशा लोकांचें समाधान दृश्य सृष्टि आणि ज्या तत्त्वा पासून ती निर्माण झाली आहे तें तत्त्व यांचें समीकरण केल्यानें कधीं हि होणार नाही. जें एकतत्त्व सर्व गोष्टींचा उलगडा करतें मग त्यास तुझी ईश्वर ह्मणा अथवा सैतान ह्मणा अगर या दोघाचें हि श्रेष्ठ स्वरूपाचें संयोगिकरण ह्मणा त्याच्या योगानें कोणत्या च गोष्टींचा खरोखर उलगडा होत नसल्या कारणानें तें शास्त्रीय दृष्ट्या तसें च नैतिक दृष्ट्या निरुपयोगी आहे. ज्या एक वस्तूचें ज्ञान करून घेण्या करितां सर्व खटाटोप करावयाचा ती वस्तु ह्मणजे सर्व ब्रह्म आहे आणि बहुविधत्व हा मायारूपी भ्रम

आहे ही च होय अशी जर आपली पक्की खात्री असेल तर अपूर्ण अशा निरनिराळ्या दृष्य पदार्थांच्या संयोगाने बनलेल्या सृष्टिरूपी जाळ्याची गुंतागुत सोडविण्याचे परिश्रम, त्या च प्रमाणें अपूर्ण अशा नानाविध दृष्य वस्तूंच्या परस्पर संबंधाचा (त्या वस्तु सत्यरूपी, महत्वाच्या व स्वतंत्र आहेत असे समजून) अभ्यास करण्याचे परिश्रम, (जर या परिश्रमाच्या योगानें ब्रह्मरूपी विकार न पावणाऱ्या व परिपूर्ण अशा सत्यांत कांहीं फेरफार अगर बदल व्हावयाचा नाही तर) आपण कां करावे हा प्रश्न आहे.

कोणत्या हि खऱ्या हिंदी गूढतत्त्ववाद्याच्या लक्षांत भौतिक शास्त्राच्या खऱ्या स्वरूपाची कल्पना येणे शक्य नाही, कारण अनेक देवतांच्या कल्पनेपासून निर्माण झालेला एकतत्त्ववाद हा भौतिक शास्त्रास अपकारक आहे. ”

वेदांत तत्त्वज्ञान भौतिक शास्त्राच्या अभ्यासास कसे अपकारक आहे याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन वराल उताऱ्यांत उत्तम रीतीने करण्यांत आलेलें आहे व या च उताऱ्यांत नमूद केलेल्या कारणा मुळें भौतिक शास्त्रांची प्रगति व विकास आपल्या या भरतखंडांत झाला नाही ही गोष्ट आपल्या देशाच्या पूर्वोत्तिहासाचा विचार केला असतां कोणास हि पटण्या सारखी आहे. समर्थोक्तीतील ‘ सावधपण सर्वत्र विषयी ’ या उपदे शाचे खरे महत्त्व महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या लक्षांत कोणत्या कारणा मुळें आले नाही व त्याचा दारुण परिणाम महाराष्ट्रास कशा रीतीने भोगावा लागला याचे दिग्दर्शन आर्हो येथ पावेतों केले आहे. मराठी राष्ट्राच्या पूर्व चारित्र्याची मीमांसा करितांना त्याच्या नाशास कोणत्या बाबी किती प्रमाणांत कारणीभूत झाल्या या विषयीची सत्य मीमांसा करणें अत्यंत महत्त्वाचे आहे. मराठी राज्याच्या नाशास ज्या अनेक बाबी कारणीभूत झाल्या त्यां पैकीं कोणती बाब प्रामुख्याने कारणीभूत झाली व त्या बाबीचें महत्त्व कितपत आहे या संबंधाची मीमांसा करतांना जर प्रमाद घडला तर त्याच्या योगानें महाराष्ट्रियांची दिशाभूल होऊन भविष्यकाळी खऱ्या राष्ट्रोन्नतीच्या मार्गास महाराष्ट्रीय जनता लागणें दुरापास्त आहे ही गोष्ट कोणी हि कबूल करील, या दृष्टीनें विचार करितां मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या मार्गे दर्शविलेल्या गौण बाबी मराठी राज्याच्या नाशास अंशतः कारणीभूत झाल्या ही गोष्ट जरी खरी असली तथापि पाश्चात्य लोकांच्या भौतिक शास्त्रांतील प्राविण्या मुळें महाराष्ट्रियांस त्यांच्या पुढें हात टेकावे लागले ही बाब बरीक आपण कधी हि विसरतां कामा नये.

बाराव्या शतकांत महाराष्ट्र देशा वर आलेल्या पारतंत्र्याच्या संकटांतून आपल्या या देशाची सुटका महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी शके १७०० च्या सुमारास कोणत्या ध्येयाने प्रेरित होऊन केली व कोणत्या साधनांनी केली या संबंधी आह्मी या प्रबंधांत यथामती चर्चा केली आहे. त्याच प्रमाणे आपल्या या देशास कोणत्या कारणा मुळे परवशता आली याचे सत्य दिग्दर्शन आह्मी या प्रबंधांत केले आहे. पूर्वतिहासाचा अभ्यास, मनन व चिंतन भविष्य काळी आपल्या राष्ट्राच्या अभ्युदयाचा खरा मार्ग आपणास समजून आपण त्या मार्गाने पुढे पाऊल टाकावे या हेतूच्या सिद्धीस्तव करावयाचे असते. हा हेतु योग्य प्रकारे साध्य होण्यास आह्मी या प्रबंधांत केलेले विवेचन उपकारक होईल अशी आम्हास थोडी बहुत आशा वाटत आहे. “ नरदेह हा स्वाधेन सहसा नव्हे पराधेन ” (दासबोध द. १-१०-२५) ही अखिल मानवी प्राण्यांची स्वाभाविक स्थिति समर्थानीं वर्णिली आहे. प्रस्तुतच्या परदास्याच्या स्थितीतून सुटका करून आपणा महाराष्ट्रियांस समर्थानीं वर्णिलेली वरील स्थिति साध्य करावयाची आहे. या प्रबंधांत वर्णिलेला महाराष्ट्राचा आत्मिक पूर्वतिहास लक्षांत घेतला असतां प्रस्तुतच्या परदास्यांतून डोके वर काढून स्वाधिन स्थिति प्राप्त करून घेण्याच्या बाबतींत महाराष्ट्रियांस निराश होण्याचे कारण नाही इतकी भावना या प्रबंधाच्या योगाने महाराष्ट्रियांत उद्भूत होऊन ती त्यास पटल्यास या प्रबंधाच्या योगाने थोडे बहुत कार्य झाले असे पाहून आम्हास समाधान झाल्या खेरीज राहणार नाही इतके नमूद करून हा प्रबंध आम्ही समाप्त करितों.

समाप्त



एक शंका आणि तिचा खुलासा

या प्रबंधाच्या पान २०५ वर नांदगांव मुरुड येथील जोशी व उपाध्ये यांच्या भिक्षुकी वृत्ती संबंधाचा निवाडा छापला आहे. त्या निवाड्यांत आलेल्या “ महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ करण्यांत आमची चूक झाली आहे असें रा. पांडुरंग यादव पेंडसे वकील मुरुड--जंजिरा यांनी आमचे मित्र रा. शंकर श्रीकृष्ण देव यास पत्रद्वारे कळविलें. या निवाड्यांतील “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा अर्थ रा. पेंडसे यांच्या मता प्रमाणें काय करावयाचा याचें दिवदर्शन त्यांनी आपल्या पत्रांत केलें आहे तें जसेंच्या तसें च आह्मी येथें देतोः--

“ कलमांतील साहा खुमाखेरीज माहाराष्ट्रधर्म आहे ” याचा अर्थ त्या लेखांत दर्शविलेल्या साहा खुमाखेरीज वैदिक, पुराणोक्त, किंवा इतर हिंदुधर्मी ह्मणजे भंडारी, कोळी, आग्री, कुणबी, परीट, न्हावी, बुरुड, साळी, मराठे, मोकाशी, लोहार, जिनगर, कुंभार, धनगर, चांभार, वगैरे प्रचलित हिंदुधर्मी प्रमाणें आचरण करणाऱ्या जाती असा आहे. “ पुढें जंगम क्रिया, कुंभार क्रिया व कांबळे याची क्रिया ज्याची आहे, त्याचे अशुभाचे क्रियेस आह्मी जात नाही या वाक्यांत कुंभार, जंगम व कांबळे हे शब्द जातीवाचक नाहीत. अशुभाची क्रिया चालविण्याचे हे प्रकार आहेत. या प्रकारांत ज्या प्रमाणें जोशी क्रिया चालवितात, त्या प्रमाणें वर सांगितलेल्या कांहीं जातींत अशुभाची क्रिया जोशी किंवा उपाध्ये याज कडून चालवून न घेतां जंगम किंवा कांबळे यांचे कडून करण्यांत येते ह्मणजे क्रिया चालविण्याचे काम जंगम, कुंभार किंवा कांबळे हा उपाध्या जोशी यांच्या ऐवजीं कारितो. ह्मणून पुढे या च कलमांत सदरहू जवळीन ते च क्रिया कारितात बाकी वाहिवाट आह्मा कडे असें जोशी यांचें ह्मणणें आहे.

याचा एकंदर अर्थ असा स्पष्ट आहे कीं, सहा खुमांत शुभाशुभ सर्व कर्में चालविण्याचा हक्क उभयता जोशी व उपाध्ये यांचा. साहा खुमा शिवाय बाकी सर्व खुमांत सर्व प्रकारची शुभाशुभ कर्में चालविण्याचा हक्क एकट्या जोशांचा व त्यास फक्त अपवाद ह्मणजे ज्या जातींत अगर कुळात जंगम, कुंभार किंवा कांबळे याज कडून अशुभाची क्रिया करून घेणें इतका च. हा अर्थ लक्षांत न आल्या मुळें महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ भलता च झाला आहे. ”

“ निबंधकार म्हणतात त्या प्रमाणें चर्चाविषयक लेखांतील महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचा अर्थ जंगम, लिंगायत वगैरे वेदशास्त्रानुयायी नसणारे लोक नैमित्तिक कर्में ते ब्राह्मण उपाध्यायां कडूनच करवीत, अशा प्रकारच्या महाराष्ट्र प्रांतांतील आचारांचा निर्देश महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेनें केला आहे, असा नसून त्या ठिकाणीं महाराष्ट्रधर्म हा शब्द साहा खुमा खेरीज बाकीच्या वेदशास्त्रानुयायी जातीच्या लोकांच्या धर्मशास्त्रान्वये ठरलेल्या आचारांचा निर्देश करण्या करितां योजिला आहे. ”

रा. बापट यांचे कडून आलेल्या या पत्राचें उत्तर देण्या करितां माझे मित्र रा. देव यांनीं तें माझ्या स्वाधिन केलें. त्या नंतर रा. बापट यांच्या पत्रास ते च वेळीं आह्मी उत्तर देऊन आमचा खुलासा कळविला आहे. मुरुड प्रांतांत ज्या निरनिराळ्या जाती आहेत त्यांच्या आचारा संबंधाची त्या प्रांतांत आमचें कधीं जाणें झालें नसल्या कारणानें आह्मांस प्रत्यक्ष माहिती कांहीं एक नाहीं. त्या प्रांतांतील हिंदुधर्मानुयायी लोकां पैकीं काहीं कनिष्ठ जातींतील लोक जोशी अगर उपाध्या यांच्या ऐवजों अशुभाची क्रिया जंगम, कुंभार अथवा कांबळे या जातींतील लोकां कडून करवितात ही माहिती वरील लेखांतील “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा अर्थ आह्मी केला ते वेळीं आह्मांस नव्हती ती रा. बापट यांच्या पत्रा वरून आह्वाला प्रथम समजली. ज्या वेळीं या प्रबंधाच्या २०९ व्या पृष्ठा वरील मजकूर आह्मी लिहिला ते वेळीं ही माहिती आम्हास नसल्या कारणानें महाराष्ट्र प्रांतांतील विशिष्ट जातीच्या अशुभाच्या क्रिया चालविण्याच्या पद्धतीस अनुलक्षून महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा निवाडा करणाराने योजिली असावी असा समज होण्या कडे आमची स्वाभाविक प्रवृत्ति झाली. तथापि रा. बापट यांच्या पत्रांतील वर जो उतारा आह्मी दिला आहे व जंगम क्रिया, कांबळे क्रिया, कुंभार क्रिया या संज्ञांचा अर्थ त्या प्रांतांतील प्रत्यक्ष वस्तुस्थिति पाहून रा. बापट यांनीं त्यांच्या पत्रांतील वरील उतान्यांत जो नमूद केला आहे तो लक्षांत घेतां या प्रबंधाच्या २०९ व्या पाना वरील निवाड्यात उल्लेखिलेल्या महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ आह्मी केला आहे तो बरोबर नसून रा. बापट जो अर्थ करितात तो च बरोबर आहे हे आह्मी नमूद करून रा. बापट यांनीं केलेल्या सूचने बदल आह्मी त्यांचे आभार मानतो.

